

شماره ۱۰۵

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا

۱۰۵

کتاب مستطاب

سيرة النبي

یعنی

سوانح اقدس حضرت سرور عالم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
حصہ اول

مجلد اول - از ولادت تا ختم سلسلہ غزوات - مع مقدمہ مثل بز نقد فن سیرة
و تاریخ عرب قبل ظهور و بعثت

تالیف

حجتہ الملتہ والدین شمس العلماء علامہ شبلی نعمانی رحمہ اللہ علیہ

المتوفی ۲۸ ذی الحجہ ۱۳۳۲ھ

باہتمام مسعود علی ندوی

مطبع معارف شہر اعظم کراچی مطبوعہ کراچی

قیمت

طبع

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا

کتاب مستطاب

سيرة النبي

یعنی

سوالخ اقدس حضرت سرور عالم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
حصہ اول

جلد اول - از ولادت تا ختم سلسلہ غزوات - مع مقدمہ شمل بر تقدیر سیرہ
و تاریخ عرب قبل ظهور و بعثت

تالیف

حجۃ الملتہ والدین شمس العلماء علامہ شبلی نعمانی رحمہ اللہ علیہ

المتوفی ۲۸ ذی الحجہ ۱۳۳۲ھ

باہتمام مودودی علی ندوی

مطبع معارف شہر اعظم گڑھ مطبوعہ گڑھ

طبع دوم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ بسع ثانی

سیرۃ نبوی جلد اول طبع اول کو شائع ہوئے آج چلہ برس ہوئے، اس اثنائین خداوند تبارک تعالیٰ نے اسکو جو مقبولیت عطا فرمائی وہ ہم خاکسارانِ دارالمصنفین کے لیے خضر و نازش کا سرمایہ ہے، نہ صرف یہ کہ عام قدر دانوں نے اسکو جان و دل سے خریدا، اور امر اور وایانِ مالک نے اسکی خدمت کو سعادت دارین سمجھا بلکہ خواص اور علماء کے طبقہ نے بھی اسکی قدر شناسی کی،

ہندوستان میں اہل علم کا کوئی طبقہ ایسا نہ تھا جس نے اپنے فن کی میزانِ نقدین سیرت کے مضامین و تحقیقات کو نہ تولایا، حفاظ نے اسکی آیات قرآنی کو پڑھا، محدثین نے اس کی حدیثیں جانچیں، ادیبوں نے اسکے عربی اشعار اور ترجموں پر نقد کیا، علماء انساب نے اس کی تفسیح کی، مہتممون اور حساب دانوں نے اسکے زاپچون اور تاریخوں پر نظر ثانی کی، اہل تاریخ و سیر نے واقعات کی جانچ پڑتال کی، اور ہم ممنون ہیں کہ نہایت خلوص و محبت سے انھوں نے اپنے نتائج افکار سے ہمکو مطلع کیا، اور ہم نے ادن سے فائدہ اٹھایا۔

طبع اول میں جیسا کہ خاتمہ میں ہم نے اقرار کیا تھا، چھاپہ کے غلط اور سہو کے چند مسامحات
 رہ گئے تھے، اس طبع میں جہاں تک امکان انسانی ہے تصحیح کی انتہائی کوشش کی گئی ہے اور یقیناً
 کہ انشاء اللہ یہ غلط اور مسامحات سے پاک ہوگا، جو لوگ سیرۃ پر نقد کرنا چاہتے ہوں اور کادھی نسخہ
 پیش نظر رکھنا چاہیے،

طبع اول بڑی تقطیع پر شائع ہوئی تھی لوگوں کا اصرار تھا کہ طبع ثانی کتابی تقطیع پر شائع ہو،
 تاکہ وہ بآسانی ہر وقت استعمال میں آسکے، یہ ادنیٰ تمیل ہے، انشاء اللہ ہر جلد کے طبع اول کی
 بڑی تقطیع کے بعد طبع ثانی چھوٹی تقطیع پر شائع ہوتی ہوگی،

سید سلیمان ندوی

۲۸۔ ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

دیباچہ طبع اول

سیرۃ بنوی، جس کے غلغلہ سے ہندوستان کا گوشہ گوشہ گونج رہا ہی، آج ۷۷ سال کے بعد اُس کی پہلی جلد شائقین کے ہاتھ میں چاتی ہے، مین اپنا دل اس وقت مسرت آمیز طیناں سے لبریز پاتا ہوں، کہ استاد مرحوم نے اپنی زندگی کے آخری لمحہ میں جو فرض میرے سپرد کیا تھا، الحمد للہ کہ اُس کے ایک حصہ سے آج بمکدہ نش ہوتا ہوں، ع شادم از زندگی خوش کہ کالے کردم

لیکن اس مسرت اور اطمینان کے ساتھ یہ حسرتناک منظر بھی سامنے ہے، کہ مصنف اپنی چار سال کی جانکاہ محنت کا ثمرہ خود اپنے ہاتھ سے قوم کی نذر نہ کر سکا، اور حسن عقیدت کے جو پھول سیکڑوں چین کدوں سے چن کر اُس کے ہاتھ آئے تھے اُن کو آستانہ نبوت پر وہ خود نہ چڑھا سکا، مصنف مرحوم کو سیرۃ بنوی کے لکھنے کا خیال الفاروق کے بعد ہی پیدا ہو گیا تھا چنانچہ ۱۳۲۲ء میں اس کا ایک مختصر ماحصہ یعنی غزوہ اُحد تک وہ لکھ بھی چکے تھے، کہ بعض مشکلات کی بنا پر روک گئے، لیکن ملک کا تقاضا شوق برابر جاری رہا، بالآخر انھوں نے ۱۳۳۳ء میں اس

لے یہ سودہ اب تک موجود ہے

بار امانت کے اٹھانے کا آخری فیصلہ کر لیا، چنانچہ پچاس ہزار روپے کے سرمایہ کے لئے انھوں نے قوم میں مرافعہ پیش کیا، سیکڑوں مسلمان اس خدمت کے لئے آگے بڑھے، ان میں فقراء امت بھی اور اُمراء ملت بھی، لیکن یہ سعادت اخروی ازل ہی سے خادِمۃ المِلَّةِ النَّبَوِیَّةِ مُحَمَّدٌ وَآلُہٗ وَسَلَّمَ اَلْمُحَمَّدِیَّةِ نواب سلطان جہان بیگم تاج الہند فرمان فرما بھوپال مَنَسَّحَ اللّٰہُ الْمُسْلِمِیْنَ بِقَوْلِ بَقَاہَا وَآلِہٖ وَسَلَّمِ لَہَا، کے لئے مقدر تھی، اسلئے وہ سب کے آگے بڑھیں اور سوانح نگار بنوت کو دوسرے آستانوں سے بے نیاز کر کے اس سرمایہ سعادت کو اپنے خزانہ عامہ میں شامل کر لیا فرمانروا خواہن اسلام نے جو مذہبی کارنامے اب تک انجام دیئے ہیں، آئندہ موصح غالباً اس کا رنامہ کو ان میں سب سے بڑا قرار دے گا، کہ اس کا تعلق اُس ذات اقدس سے ہے، جو اسلام کی تاریخ میں کائنات کی سب سے بڑی ہستی ہے،

مصنف مرحوم کی وفات کے بعد شاید دوبارہ اس خدمت گذاری کے لیے مسلمانوں میں قریب اندازی ہوتی، لیکن فرمان فرما بھوپال نے مصنف کے جانشینوں کے لئے بھی سلسلہ فیض کو برابر جاری رکھا، مصنف مرحوم کے فشا کے مطابق اس موقع پر منشی محمد امین صاحب ”متمم تاریخ بھوپال“ کا نام لینا بھی ضروری ہے جن کی مردحہ جنبانی سے نسیم سعادت کے یہ جھونکے اس باغ قدس میں دوبار آئے،

مصنف مرحوم نے جو مسودہ چھوڑا تھا اُس میں اس حصّہ تک مبیضہ صاف تھا، البتہ تین چار مقامات پر اضافہ کی علامت بنی تھی اور مطالب کا اشارہ تھا، ان کو بڑھا دیا گیا معلوم ہوتا ہے

کہ اس حصّہ کی تکمیل کے بعد اُن کو خیال آیا کہ قدیم مورخین کی طرح سنہ و اوقات کی ترتیب رکھ کر ہر سنہ کے آخرین جزئی حالات و اوقات متفرقہ کے عنوان سے لکھ دیے جائیں، چنانچہ بیضہ پر سہم تک اپنے قلم سے وہ لکھ سکے، یہ امانت جب میرے سپرد ہوئی تو میں نے بقیہ سنین کے آخرین اُسی قسم کے جزئیات متفرقہ کا اضافہ کر دیا، حواشی یا حوالے کہیں کہیں چھوٹ گئے تھے، وہ ڈھونڈھ کر لکھے، لیکن اسکی کامل احتیاط کی گئی کہ جامع کا کوئی لفظ بلکہ کوئی حرف مصنف کی عبارت میں نہ ملے پائے چنانچہ ان تمام جزئی اضافوں کو تو میں نے اندر جگہ کی گئی ہے، اس بنا پر لفظ ”صلعم“ یا ”عجلہ“ متعرضہ کے سوا جو چند فقرے اور عبارتیں تو سین میں ہیں وہ اضافہ ہیں،

یہ پہلے خیال تھا کہ جلد اول کو وفات تک، وسعت دیکھائے، لیکن جب کتابت شروع ہوئی تو معلوم ہوا کہ ضخامت... صفحہ کو پہنچ جائے گی اور اس سے جلد کی نفاست کو صدمہ پہونچے گا، سامان طبع کی گرانہی جو تعویق پیدا ہو رہی تھی، اُس نے مجبور کیا کہ اسکو دو جلدوں میں تقسیم کر دیا جائے، چنانچہ پہلی جلد سلسلہ جنگ و غزوات پر ختم کر دی گئی، اور دوسری جلد اسلام کی امن کی زندگی، تنظیم و تہذیب، اشاعت اسلام، وفات اور اخلاق کی الگ کر دی گئی، خداوند تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کی طبع و اشاعت کی بھی توفیق عطا فرمائے، **حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ**،

مصنف مرحوم کتاب کا سہ ماہہ لکھنے نہ پائے تھے، اُن کے مسودات میں اتفاقاً یہ تحریر قلمزدہ مل گئی اُسی کو غنیمت سمجھ کر تبرکاً داخل کتاب کیا جاتا ہے،

جامع

سید سلیمان ندوی

دار المصنفین اعظم گڑھ، ۲۰۰ رجب الثانی ۱۳۳۶ھ

فہرست مضامین سیرۃ النبی، حصہ اول

| صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون |
|------|--------------------------------------|------|------------------------------------|-------------------------|------------------------------------|
| ۴۷ | اہمات کتب سیرت | ۴۲ | واقعی اور سیرت | مقدمہ (فن وایت) ۹۸-۱ | |
| ۴۸ | کتب حدیث و سیرت میں فرق | ۲۳ | ابن ہشام اور سیرت | | |
| ۴۹ | فن سیرۃ میں تدوین کی مسامحت | ۲۴ | ابن سعد اور سیرت | ۱ | سیرۃ نبوی کی تالیف کی ضرورت |
| ۵۰ | تسلیف سیرۃ میں کتب پر تنقید | ۲۵ | امام بخاری اور سیرت | ۲ | پیشروں پر آنحضرت کی تاریخی فضیلت |
| ۵۱ | بے اعتنائی | ۲۶ | امام طبری اور سیرت | ۳ | سیرت کی ضرورت علمی حیثیت سے |
| ۵۲ | مصنفین سیرت کی تدوین | ۲۷ | فہرست متقدمین علماء سیرت | ۴ | علم کلام کی حیثیت سے سیرت کی ضرورت |
| ۵۳ | اصول وایت کے ہر جگہ کام نہیں لیا گیا | ۲۸ | فہرست متاخرین علماء سیرت | ۵ | سیرت اور حدیث کا فرق |
| ۵۴ | رواۃ کا اختلاف مراتب | ۲۹ | صحیح ماخذ | ۶ | فن سیرت کی ابتدا اور تحریری طریقہ |
| ۵۵ | تمام صحابہ کے عدول ہونے کی بحث | ۳۰ | اسلامی فن وایت کا پہلا اصول | ۷ | آنحضرت کے زمانہ کی تحریریں |
| ۵۶ | واقعات میں سلسلہ علت و معلول | ۳۱ | اسماء الرجال کی تدوین | ۸ | معنا سازی |
| ۵۷ | نوعیت واقعات کے لحاظ سے شہادت | ۳۲ | اسماء الرجال کی پیش نظر کتابیں | ۹ | تصنیف و تالیف کی ابتدا و ابتدا |
| ۵۸ | کامیاب | ۳۳ | تحقیق وایت کا اصول قرآن و حدیث میں | ۱۰ | کی طرف سے |
| ۵۹ | کم سن راویوں کی روایت | ۳۴ | دوسرا اصول | ۱۱ | حضرت عائشہ کی روایتیں |
| ۶۰ | راویوں میں نقابہ کی شرط | ۳۵ | درایت کی ابتدا | ۱۲ | مغازی پر خاص توجہ |
| ۶۱ | روایت میں راوی کے قیاس و دخل | ۳۶ | تدوین کے اصول درایت | ۱۳ | امام زہری اور فن سیرت |
| ۶۲ | فن روایت پر خارجی اسباب کا اثر | ۳۷ | روایت کے اصول | ۱۴ | امام زہری کے تلامذہ سیرت |
| ۶۳ | قیاس و درایت | ۳۸ | موضوع حدیثوں کی شناخت کے اصول | ۱۵ | موسیٰ بن عقبہ و سیرت |
| ۶۴ | | ۳۹ | فن سیرت پر تبصرہ | ۱۶ | محمد بن اسحاق اور سیرت |

| صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون |
|----------------------|------------------------|------|-------------------------------|---|---------------------------------------|
| ۱۵۲ | تفصیل | ۱۰۴ | عرب کی قدیم حکومتیں | ۶۸ | صحابہ میں دو گروہ |
| ۱۵۵ | ہاشم | ۱۰۹ | تہذیب و تمدن | ۷۱ | محدثین اور روایت حدیث |
| ۱۵۶ | عبد المطلب | ۱۱۳ | عرب کے مذاہب | ۷۵ | روایت بالمعنی |
| " | عبد اللہ | ۱۱۶ | اللہ کا اعتقاد | ۷۷ | روایت احاد |
| ۱۵۷ | آمنہ | ۱۱۷ | نصرائیت اور یہودیت اور | ۷۹ | نشاخ مباحث مذکورہ |
| ظہوت سی ۱۸۴ - ۱۵۹ | | ۱۱۷ | مجوسیت | ۸۲ | یورپین تصنیفات سترہویں |
| | | ۱۱۸ | مذہب حنفی | ۸۳ | یورپ کی پیغمبر اسلام سے ابتدائی تعلیم |
| | | | کیا عرب میں ان مذاہب نے | ۸۴ | سترہویں اور اٹھارہویں صدی |
| ۱۵۹ | ولادت | " | کچھ اصلاح کی | ۸۶ | اخیر اٹھارہویں صدی کی تصنیفات |
| ۱۶۰ | تاریخ ولادت | ۱۲۴ | سلسلہ اسماعیلی | ۹۰ | مصنفین یورپ کی تین تہیں |
| ۱۶۱ | رضاعت | ۱۲۴ | حضرت اسماعیل کہان آباد ہو | | یورپین مصنفین کی غلط کاریوں کے |
| " | توسیع | ۱۲۷ | ذبح کون ہے؟ | ۹۲ | اسباب |
| " | حضرت حلیمہ سعدیہ | ۱۳۳ | مقام تسربانی | ۹۴ | یورپین تصنیفات کے اصول شرک |
| ۱۶۳ | حضرت کے رضاعی باپ حارث | ۱۳۵ | قربانی کی یادگار | | اس کتاب کی تصنیف ترتیب کے |
| " | رضاعی بھائی بہن | ۱۳۸ | قربانی کی حقیقت | ۹۵ | اصول |
| " | مدینہ کا سفر | ۱۴۰ | مکہ معظمہ | ۹۶ | کتاب کے حصے |
| " | آمنہ کی وفات | ۱۴۲ | خانہ کعبہ کی تعمیر | ۹۸ | استناد اور حوالے |
| ۱۶۲ | عبد المطلب کی کفالت | ۱۴۷ | حضرت اسماعیل کی قربانی | مقدمہ (تاریخ عرب قبل اسلام) ۱۴۹ - ۹۹ | |
| ۱۶۵ | ابو طالب کی کفالت | | سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم | | |
| ۱۶۶ | شام کا سفر | | سلسلہ نسب | | |
| " | بحیرہ اراہب کا بقعہ | | ۱۵۰ - ۱۵۸ | ۹۹ | عرب |
| ۱۶۷ | اس بقعہ کی تنقید | | | " | عرب کی وجہ تسمیہ |
| ۱۶۹ | حرب فجار کی شرکت | ۱۵۰ | سلسلہ نسب نبوی | " | عرب کا جغرافیہ |
| ۱۷۰ | حلف الفضول میں شرکت | " | سلسلہ نسب نبوی کی تحقیق | ۱۰۰ | عرب کی قدیم تاریخ کے ماضی |
| ۱۷۱ | تعمیر کعبہ | ۱۵۲ | خانہ ان تشریش | ۱۰۵ | عرب کے اقوام و قبائل |

| صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون |
|------|------------------------------------|------|--------------------------------|--|------------------------------|
| ۲۱۲ | مسلمانوں پر ظلم و ستم کے طریقے | ۱۹۱ | حضرت ابوبکرؓ کا اسلام | ۱۴۳ | شغل تجارت |
| " | بلاکشان اسلام | " | انکے اسلام لانیکا، دیگر معززین | ۱۴۴ | ترویج خدیجہ |
| ۲۱۴ | مسلمانوں کے استقلال اور | " | قریش براثر | ۱۴۶ | جستہ جستہ واقعات (قبل نبوت) |
| ۲۱۶ | وفاداری کی تعریف ایک عیسائی | ۱۹۲ | اسلام کیونکر پھیلا | " | حدود (قبل نبوت) |
| " | کے قلم سے | ۱۹۳ | پہلا سبب | ۱۴۸ | مراسم شریک سے اجتناب |
| ۲۱۷ | ہجرت حبش | " | دوسرا سبب | " | موحیدین کی ملاقات |
| " | اس ہجرت کا فائدہ | ۱۹۴ | تیسرا سبب | ۱۴۹ | قس بن ساعدہ کے قصہ کی تنقید |
| ۲۱۸ | ہماجرین حبش | ۱۹۵ | دعوت کا اعلان | ۱۵۰ | احباب خاص (قبل نبوت) |
| ۲۲۰ | قریش کی سفارت نجاشی کے پاس | " | قریش کے سامنے کوہ صفا پر | آفتاب سالت کا طالع ۱۸۵ — ۲۴۸ | |
| " | دربار میں حضرت جعفر کی تقریر | ۱۹۶ | آپ کی سب سے پہلی تقریر | | |
| ۲۲۱ | اور اس کا اثر | ۱۹۸ | قریش کی مخالفت و فتنے کے سبب | مراسم جاہلیت اور ہود و لعب سے | |
| " | مسلمانوں کی وفاداری نجاشی | ۱۹۹ | پہلا سبب | | |
| ۲۲۳ | کے ساتھ | ۲۰۰ | دوسرا سبب | ۱۸۵ | فطری اجتناب |
| " | ہماجرین حبش کی داپسی | ۲۰۱ | تیسرا سبب | ۱۸۶ | غار حرا میں عبادت |
| ۲۲۴ | ملک الخزاعہ کی بحث | ۲۰۲ | چوتھا سبب | ۱۸۷ | یہ عبادت کیا تھی؟ |
| ۲۲۵ | اہل مکہ کی ایذا رسانی | ۲۰۳ | پانچواں سبب | ۱۸۸ | رد کا صادقہ سے نبوت کا آغاز |
| " | حضرت ابوبکرؓ کا ارادہ ہجرت | ۲۰۴ | دست تک قریش کے تحمل کے سبب | " | زشتہ کا پہلی بار نظر آنا |
| ۲۲۶ | شعب ابی طالب میں محصور ہونا | ۲۰۵ | ابو طالب کی نصیحت اور آنحضرتؐ | " | درقہ بن نوفل کے پاس جانا |
| ۲۲۷ | محاصرہ سے آزادی | ۲۰۶ | کاجواب | " | ادراؤس کا تسکین دینا |
| ۲۲۸ | حضرت خدیجہؓ اور ابو طالب کی وفات | " | آنحضرتؐ کو ایذا رسانی | ۱۸۹ | وحی کا کچھ دن کے لئے رک جانا |
| ۲۲۹ | انحضرتؐ کا غم زدہ ہونا اور قریش کی | ۲۰۷ | عتبہ کی آپ سے درخواست اور | " | درقہ کے تسکین دینے کی روایت |
| ۲۳۰ | کی ایذا رسانی | ۲۰۸ | آپ کا جواب | " | کی تنقید |
| ۲۳۱ | طائف کا سفر اور واپسی | ۲۰۹ | حضرت حمزہؓ اور حضرت عمرؓ کا | ۱۹۰ | دعوت اسلام کا آغاز |
| " | | ۲۱۰ | اسلام | ۱۹۱ | تین سال تک دعوت کا انفاء |
| " | | ۲۱۱ | تغذیب مسلمین | " | سب سے پہلے جو لوگ اسلام لائے |

| صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون |
|-----------|---|------|-------|------|--|
| ۲۴۸ — ۳۳۹ | ۲۴۸ | ۲۵۳ | ۲۳۳ | ۲۳۳ | مطمع کا آپ کو اپنی پناہ میں لینا |
| ۲۴۸ | توہیل قبلہ | ۲۵۳ | ۲۳۴ | ۲۳۴ | قبائل کا دورہ |
| ۲۴۸ | اس کے اسباب | ۲۵۳ | ۲۳۶ | ۲۳۶ | قریش کی آپ کو ایذا رسانی |
| ۲۸۲ | سلسلہ غزوات | ۲۵۳ | ۲۳۹ | ۲۳۹ | مسلمانوں کا گھبرانا اور آپ کا تسلی دینا |
| ۲۸۲ | مدینہ کے مشکلات | ۲۵۳ | ۲۴۰ | ۲۴۰ | مدینہ منورہ اور انصار |
| ۲۸۳ | قریش کی براہ فرستگاری | ۲۵۳ | ۲۴۰ | ۲۴۰ | انصار کی قدیم تاریخ |
| ۲۸۴ | منافقین در یہودیوں کی سازش | ۲۵۳ | ۲۴۱ | ۲۴۱ | اہل مدینہ کی آنحضرت صلعم سے پہلی ملاقات |
| ۲۸۵ | مدینہ میں مسلمانوں کی بے چینی | ۲۵۳ | ۲۴۲ | ۲۴۲ | اہل مدینہ کی دوبارہ آمد اور اسلام اور بیعت اولیٰ |
| ۲۸۵ | مسلمانوں کا اپنی حفاظت کا سامان | ۲۵۳ | ۲۴۲ | ۲۴۲ | تیسری آمد اور اسلام اور بیعت ثانیہ |
| ۲۸۶ | آیت جہاد کا نزول | ۲۵۳ | ۲۴۲ | ۲۴۲ | نقبائے انصار |
| ۲۸۶ | بدر سے پہلے کی مہمیں | ۲۵۳ | ۲۴۲ | ۲۴۲ | صحابہ کی ہجرت مدینہ |
| ۲۸۸ | قبائل سے معاہدہ | ۲۵۳ | ۲۴۲ | ۲۴۲ | ہجرت |
| ۲۸۹ | حلفائے قریش کی حیلہ | ۲۵۳ | ۲۴۲ | ۲۴۲ | ۲۴۲ — ۲۴۹ |
| ۲۹۰ | سربراہ ابن جحش | ۲۵۳ | ۲۴۲ | ۲۴۲ | ہجرت کی خدا کی طرف سے اجازت |
| ۲۹۰ | حضرمی کا مسلمانوں کے ہاتھ سے قتل | ۲۵۳ | ۲۴۲ | ۲۴۲ | آپ کے قتل کے مشورے |
| ۲۹۲ | غزوہ بدر | ۲۵۳ | ۲۴۲ | ۲۴۲ | حضرت علیؓ کو امانتیں سپرد کرنا |
| ۲۹۲ | قریش کی مدینہ پر حملہ کی تیاری | ۲۵۳ | ۲۴۲ | ۲۴۲ | اور ان کو اپنے بستر پر لٹانا |
| ۲۹۲ | آنحضرتؐ کا مدینہ سے نکلنا اور صحابہ مشورہ | ۲۵۳ | ۲۴۲ | ۲۴۲ | کفار کا محاصرہ اور ناکامی |
| ۲۹۳ | چاہ بدر پر قیام | ۲۵۳ | ۲۴۲ | ۲۴۲ | ہجرت مدینہ |
| ۲۹۴ | میدان جنگ | ۲۵۳ | ۲۴۲ | ۲۴۲ | حضرت ابو بکرؓ کی معیت |
| | | ۲۵۳ | ۲۴۲ | ۲۴۲ | غار ثور میں چھپنا اور کفار کا تعاقب |

| صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون |
|------|-----------------------------------|------|--------------------------------|------|------------------------------------|
| ۳۴۳ | مسلمان سپاہیوں کی جمعیت | ۳۲۷ | اول تشریح | ۲۹۵ | قریش پر آنحضرت کا ترحم |
| " | ۳۰۰ منافقین کی علیحدگی | " | دوم | ۲۹۷ | آنحضرت کی بارگاہ آسمیٰ میں مناجات |
| " | مسلمان بچوں کی شرکت جنگ کے لئے | ۳۲۸ | سوم | ۲۹۸ | ڑائی کا آغاز |
| " | بیقراری | ۳۲۹ | چارم | ۳۰۱ | ابو جہل کا قتل |
| " | زنیقین کی صف بندی | ۳۳۰ | پنجم | ۳۰۲ | امیہ کا قتل |
| ۳۴۴ | خاتونان قریش کا ترانہ جنگ | ۳۳۱ | ششم | ۳۰۳ | مسلمانوں کی فتح اور اسکے اسباب |
| " | آغاز جنگ | " | ہفتم | ۳۰۵ | مقتولین بدر کی تدفین |
| " | حضرت حمزہؓ اور حضرت علیؓ کا نکلنا | " | غزوہ بدر کا اصلی سبب | " | گرفتاران بدر اور ان کے ساتھ |
| ۳۴۶ | حضرت حمزہؓ کی شہادت | ۳۳۵ | ایک ضروری نکتہ | " | مسلمانوں کا سلوک |
| " | علیہؓ دار قریش کا قتل ہونا | ۳۳۶ | غزوہ بدر کے نتائج | ۳۰۶ | قیدیوں کی نسبت مشورہ |
| " | ایک مسلمان کا مسلمانوں کے ہاتھ سے | ۳۳۷ | غزوہ سوئی | " | فدیہ لیکر آزاد کرنا، عتاب آسمیٰ کا |
| ۳۴۷ | غفلتی سے مارا جانا | " | حضرت فاطمہؓ زہراؓ کی شادی | " | نازل ہونا |
| " | مسلمان حملہ آور | ۳۳۹ | روزہ کی ذمیت | ۳۰۷ | نزول عتاب کا سبب |
| " | مسلمان تیر اندازوں کا اپنی جگہ | " | دو گانہ عید | ۳۰۸ | حضرت عباسؓ کی گرفتاری |
| " | سے ہٹ جانا | " | غزوہ بنی قینقاع | " | حضرت ابوالعاصؓ کی گرفتاری |
| " | قریش کا عقب سے حملہ | " | | ۳۰۹ | انکی رہائی اور اسلام |
| " | آنحضرت کے قتل کی غلط خبر اڑنا | " | | " | مقتولین بدر کا اثر قریش پر |
| " | مسلمانوں کا پیچھے ہٹ جانا اور | " | | " | عمربن سب کا آنحضرت کے قتل کے |
| ۳۴۸ | بے ترتیبی | ۳۴۰ | غزوہ احد | ۳۱۰ | ارادہ سے آنا اور اسلام لانا |
| " | بعض صحابہ کی جان نثاریاں | " | اس جنگ کے لئے قریش کا سامان | ۳۱۱ | غزوہ بدر کا بیان قرآن مجید میں |
| ۳۴۹ | آنحضرت کا زخمی ہونا | ۳۴۱ | خواتین قریش کی شرکت | ۳۱۷ | غزوہ بدر پر دو بارہ نظر |
| ۳۵۰ | مشرکین کے لئے دعا خیر کرنا | " | حضرت عباسؓ کا قریش کے | " | غزوہ بدر کا اعلیٰ سبب |
| " | حضرت ابو طلحہؓ اور حضرت سعدؓ کی | ۳۴۲ | ارادہ سے مطلع کرنا | ۳۱۸ | قرآن مجید سے اس پر استدلال |
| " | تیر اندازی | " | مسلمانوں کی مدافعت کیلئے تیاری | ۳۲۳ | احادیث سے اس پر استدلال |
| " | پیکار مشرکین پر اظہار افسوس | ۳۴۳ | آنحضرت کا صلح ہونا | ۳۲۷ | قرآن سے استدلال |

| صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون |
|---|-----------------------------------|---|---------------------------------------|------|--|
| ۳۶۵ | یہودیوں کی نفرت اسلام سے | ۲۵۶ | حکم وراثت کا نزول | | آنحضرت کا چہرہ نکالنے کے پہاڑی |
| ۳۶۶ | رسول اللہ کی انکے ساتھ مداراۃ | " | نکاح مشرکہ کی تحریم | ۲۵۰ | پرٹھ جانا |
| ۳۶۸ | یہودیوں کی شرارتیں |  | | ۲۵۱ | مدینہ میں آپ کے قتل کی غلط خبر پہنچنا |
| ۳۷۰ | یہودیوں کا قریش کے ساتھ اتحاد | | | " | حضرت فاطمہ کا پہنچنا اور زخموں کا دھونا |
| " | غزوہ بنی قنیقاع | ۳۵۷ - ۳۶۲ | | " | ابوسفیان اور حضرت عمر کا سوال و جواب |
| ۳۷۲ | قتل کعبہ بن اشرف یہودی | ۳۵۷ | سلسلہ غزوات و سرائیا | " | دو مسلمانوں کی شہادت |
| ۳۷۵ | عدوہ بنی نضیر | " | قبائل کی اسلام سے دشمنی اور صلہ | " | ہند کی حضرت حمزہ کی لاش کیساتھ بے ادبی |
|  | | " | سرائی کی کثرت کے اسباب | ۳۵۲ | خاتونان اسلام کی اس جنگ میں خدمات |
| | | ۳۵۸ | سریہ ابنی سلمہ | " | حضرت صفیہ کا استقلال |
| ۳۸۰ - ۳۹۰ | | " | سریہ ابن ابیہس | " | ایک انصاریہ کی فدویت |
| ۳۸۰ | انمار اور ثعلبہ کی تیاری اور فرار | ۳۵۹ | سریہ بمرعونہ | ۳۵۲ | مسلمان شہداء کی تعداد اور ان کی تجہیز کا سامان |
| " | دومہ ابجدل بن کفار کا اجتماع | ۳۶۱ | حضرت زید کی شہادت | " | قریش کا تعاقب |
| " | غزوہ مریسج یا بنی مصطلق | " | واقعات متفرقہ | ۳۵۵ | ابوسفیان کی دوبارہ حملہ کی نیت |
| ۳۸۳ | حضرت جویریہ کا واقعہ | " | امام حسین کی ولادت | " | مسلمانوں کا آگے بڑھنا |
| ۳۸۵ | واقعہ انک | " | حضرت زید بن ثابت کا عبری زبان سیکھنا | " | مدینہ کی طرف واپسی |
| ۳۸۶ | غزوہ احزاب یا غزوہ خندق | " | حضرت ام سلمہ کا نکاح | " | حضرت حمزہ کا ماتم |
| ۳۸۷ | خندق کا کھودا جانا | ۳۶۲ | یہودیوں کا مقدمہ فیصلہ کیا | ۳۵۶ | حضرت امام حسن کی ولادت |
| " | خندق کھودنے میں آنحضرت کی شرکت | " | بعض نوزین کے نزدیک حرمت شراب کی تاریخ | " | حضرت حفصہ سے نکاح |
| " | صحابہ کا ترانہ | " | یہودیوں کے ساتھ معاملہ جنگ | " | حضرت ام کلثوم کا حضرت عثمان سے نکاح |
| ۳۸۸ | آنحضرت صلعم کو یمن کا فائدہ |  | | ۳۵۶ | |
| " | صف آرانی | | | " | |
| " | بنو قریظہ کی معاہدہ شکنی | ۳۶۳ - ۳۶۹ | | " | |
| ۳۹۰ | منافقین کی جنگ سے علیحدگی | ۳۶۳ | یہودیوں کی اخلاقی حالت | " | |
| " | ایک مہینہ تک مدینہ کا محاصرہ | " | | " | |

| صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون |
|------|---|------|---|------|---|
| ۲۲۰ | حضرت عمرؓ اور عام مسلمانوں کا شرائط صلح سے ملال | ۲۱۰ | تیمم | ۳۹۱ | عظفان سے معاہدہ کرنے سے صحابہ کی ناراضماندی |
| ۲۲۱ | حضرت ابو بکرؓ کا انکو سمجھانا | | | ۳۹۲ | کفار کا مدینہ پر عام حملہ |
| ۲۲۱ | قریبانی کا حکم دینا اور صحابہ کا نقل | | | | حضرت علیؓ اور عمرؓ بن عبدود کی جنگ |
| ۲۲۲ | قریبانی کرنے کے لئے ازدحام سورہٴ فتح کا نزول | | | ۳۹۳ | دوسرے کافروں کا حملہ اور موت |
| ۲۲۲ | صلح حدیبیہ کے مصالح | | | ۳۹۴ | نازوں کا قضا ہونا |
| | نومسلموں کی دہائی کے شرائط کا نسخہ ہونا | ۲۱۱ | دعوت اسلام | | بنو قریظہ کا مستورات کے قلعہ پر حملہ کا ارادہ |
| ۲۲۴ | صلح حدیبیہ - کعبہ اور مکہ منظمہ | | | | حضرت صفیہ کی بہادری |
| ۲۲۵ | سلاطین کو اسلام کی دعوت | ۲۱۲ | ارادہ عمرہ | | طوفان اور کفار کی شکست |
| ۲۲۶ | قیصر روم اور نامہ اسلام | | | ۳۹۵ | حضرت نعیم بن مسعودؓ کی تدبیر |
| | ابوسفیان اور قیصر روم | ۲۱۴ | صلح کے پیغام | | اور کفار میں بھوٹ |
| ۲۲۸ | قیصر کا متاثر ہونا | | | | ہبل بازگشت |
| ۲۲۹ | نامہ مبارک | ۲۱۵ | بدیل اور عروہ کی سفارت | | حضرت سعد بن معاذؓ کی شہادت |
| | اہل دربار کی برہمی | | | ۳۹۶ | بنو قریظہ کا خاتمہ |
| ۲۳۰ | خسر و پرویز اور نامہ اسلام | | | ۳۹۷ | بنو قریظہ کا خاتمہ انکی شہادت کے مطابق |
| | خسر و پرویز کی برہمی اور انجام | | | ۳۹۸ | بنو قریظہ کا خاتمہ انکی شہادت کے مطابق |
| ۲۳۲ | نجاشی اور نامہ اسلام | ۲۱۶ | قریش کا عدارانہ حملہ اور آنحضرتؐ کا عفو | ۴۰۰ | بنو قریظہ کے اسباب قتل کی تحقیق |
| | نجاشی کا اسلام | | | ۴۰۲ | ریحانہ کا غلط واقعہ |
| | حضرت ام حبیبہؓ سے نکاح | | | ۴۰۳ | حضرت زینبؓ سے نکاح |
| ۲۳۳ | عزیز مصر اور نامہ اسلام | ۲۱۷ | سہیل کا سفیر بنکر آنا | ۴۰۵ | غلط واقعات کی تردید |
| | عزیز مصر کا جواب | | | ۴۰۷ | پردہ کا حکم |
| ۲۳۴ | عزیز مصر کے تحائف | ۲۱۸ | صلح نامہ کی عبارت پر تنازع | | نہجی کی بیوی سے نکاح کا جواز |
| | رئیس پیامہ کا جواب | | | ۴۰۹ | لعان اور ظہار |
| | رئیس عثمانؓ کی برہمی و صلح کی تیاری | ۲۱۹ | شراائط صلح | | |
| | | | حضرت ابو جندلؓ کا پابزنجیر قریش کی قید سے بھاگ کر آنا | | |

| صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون |
|------|----------------------------------|--|------------------------------------|--|---------------------------------|
| ۴۷۳ | خطبہ فسخ | ۴۵۹ | ملکی حالت اور احکام فقہی | | خالد بن ولید اور عمر بن العاص |
| ۴۷۴ | خطبہ کے اصولی مطالب | ۴۶۰ | وادعی القریٰ اور فک | ۴۳۲ | کا اسلام |
| ۴۷۵ | قریش کو عفو عام | ۴۶۱ | اداسے عمرہ | <p>۴۳۶</p> <p>خبر، اداسے عمرہ</p> <p>۴۳۶ - ۴۳۶</p> | |
| ۴۷۶ | قریش سے بیعت ایمان | <p>۴۳۶</p> <p>غزوہ موتہ، فتح مکہ، غزوہ حنین</p> <p>واو طاس طائف</p> <p>۴۳۶ - ۴۳۶</p> | | | |
| " | ہندہ کا آنا | | | | |
| " | ہندہ کا مکالمہ | | | | |
| | صفوان بن امیہ، عبد اللہ بن | | | ۴۳۶ | خبر |
| ۴۷۷ | زبیری اور عمرہ کا اسلام | | | " | غزوہ خیبر کے اسباب |
| " | اشترایان قتل | | | ۴۳۹ | ذی قرد |
| ۴۷۸ | اشترایان قتل کی تحقیق | ۴۶۳ | غزوہ موتہ | ۴۴۰ | غزوہ خیبر کا اہتمام شان |
| ۴۷۹ | خزانہ حرم | | حضرت زید جعفر طیار اور عبد اللہ بن | ۴۴۱ | مدینہ سے روانگی |
| ۴۸۰ | فتح مکہ اور بیت شکتی | ۴۶۵ | رواحہ کی شہادت | " | علم نبوی |
| ۴۸۱ | غزوہ حنین | " | حضرت خالد کی سپہ سالاری | ۴۴۲ | صحابہ کا ترانہ |
| " | ہوازن اور ثقیف کا اجتماع | " | شہد ار کا ماتم | ۴۴۳ | خاتون کی فوج میں شرکت |
| ۴۸۵ | درید بن الصمہ شاعر کی گفتگو | ۴۶۶ | غزوہ الفج | ۴۴۴ | غطفان کی روک تھام |
| | عبد اللہ بن حدرد کا تحقیق حال | " | قریش پر فوج کشی کے اسباب | ۴۴۵ | خبر رحمہ |
| ۴۸۶ | کے لئے جانا | ۴۶۷ | قریش سے مصالحت کی کوشش | ۴۴۶ | لبض قلعوں کی اطاعت کرنی |
| ۴۸۷ | حنین کی طرہ روانگی | " | ابوسفیان کا سفیر بنکر آنا | ۴۴۷ | مہربانہ حضرت علی کی جنگ |
| " | مسلمانوں کی ابتدائی شکست | ۴۶۸ | حضرت حاطب بن بلتعہ کی غلطی | " | فاتح خیبر |
| ۴۸۸ | ابتدائی شکست کے اسباب | ۴۶۹ | فوجوں کی مکہ کی سمت روانگی | ۴۴۹ | مال غنیمت کی تقسیم |
| " | آنحضرت کا استقلال و صحابہ کو | " | ابوسفیان دربار رسالت میں | " | حضرت صفیہ کے واقعہ کی تحقیق |
| ۴۸۹ | آنحضرت کا جزا و مسلمانوں کا بھلا | ۴۷۰ | ان کا ایمان لانا | " | خزانہ خیبر کے چھپانے کے جرم میں |
| " | دشمنوں کی شکست | ۴۷۱ | کو کبہ نبوی کا نظارہ | ۴۵۳ | یہودی سرداروں کی سرزائی |
| ۴۹۰ | ادواس | " | قریش کو امان | ۴۵۴ | مذہب میں جہاد کا مسئلہ |
| " | درید کا قتل | ۴۷۲ | مضانہ کعبہ کی تطہیر | ۴۵۸ | تقسیم زمین |

| صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون |
|------|----------------------------------|------|--|------|---------------------------|
| | غزوات پر دوبارہ نظر ۵۱۹ - ۵۶۱ | ۴۹۹ | قرآن اور واقعہ ایلا | | اسیران جنگ میں حضرت شہابی |
| | | ۴۹۰ | حضرت عمرؓ کی روایت واقعہ ایلا | | رضاعی بہن |
| | | ۴۹۱ | کی نسبت | | طائف کا محاصرہ |
| ۵۱۹ | منازی اور سیرت کسری | ۴۹۲ | تخیر | | قدیمہ شکن آلات کا استعمال |
| " | غزوات نبویؐ کی نسبت غلافیان | " | مظاہرہ ازواج مطہرات کی تحقیق | | محاصرہ امّالینا |
| " | عرب اور جنگ وغارت گری | " | روایات کا ذبہ | | تقسیم غنائم |
| ۵۲۱ | نار کا عقیدہ | " | غزوہ تبوک | | مؤلفہ القلوب پر بخشش |
| ۵۲۴ | لوٹ کا مال | " | غزوہ تبوک کا سبب | | بعض انصار کا سوؤظن |
| " | احکام کا تدبیر کی نزول ہوا | " | اجتماع افواج | | آنحضرتؐ کی پراثر تفسیر |
| ۵۲۹ | جنگ میں وحشیانہ افعال | ۵۱۲ | منافقین کی براندازی | | اسیران جنگ کی علم ہائی |
| ۵۳۱ | غزوات نبویؐ کے سبب افواج | " | صحابہ کا جوش اور ایثار | | واقعات متفرقہ |
| " | غزوہ اور سریہ کا تفرق | ۵۱۳ | ۳۰ ہزار فوج کی روانگی | | حضرت ابراہیمؑ کی ولادت |
| | غزوات اور سریہ کے مختلف | " | سردار کے عیسائی سرداروں کے | | اور وفات |
| ۵۳۲ | اغراض | " | مصالحات | ۴۹۶ | حضرت زینبؓ کا انتقال |
| ۵۳۳ | بغرض تفتیش دشمن | ۵۱۴ | واپسی اور خیر مقدم کا ترانہ | | |
| " | سریہ ابن جحش | " | مسجد ضرار | | |
| ۵۳۴ | بغرض مدافعت | ۵۱۵ | حج الاسلام اور اعلان برات | | |
| " | سریہ غطفان | ۵۱۶ | حضرت ابو بکرؓ کا امیر الحج ہونا | | |
| " | سریہ البسلہ | " | مسلمانوں کا پہلا حج | | |
| ۵۳۵ | سریہ عبداللہ بن امیس | " | حضرت علیؓ کا اعلان برات کرنا | | |
| " | غزوہ ذات الرقاع | ۵۱۸ | واقعات متفرقہ | | |
| " | غزوہ دومتہ ابنجل | " | زکوٰۃ کا حکم نازل ہونا | | |
| " | غزوہ مریسج | " | جزیہ کا آغاز | ۴۹۷ | واقعہ ایلا |
| ۵۳۶ | سریہ فذک | " | سود کی حرمت | | ایلا کے اسباب |
| " | سویہ بشیر بن سعد | " | بخاشی کی دقت اور جنازہ کی نماز غائبانہ | " | کی تحقیق |

| صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون | صفحہ | مضمون |
|------|----------------------------|------|-------------------------------|------|--------------------------|
| ۵۵۲ | سیران مجید اور اسیران جنگ | ۵۳۵ | غزوہ بنی لحيان | ۵۳۶ | سیرہ عمر بن العاص |
| " | سپاہیوں کو راستہ زدک کر | " | سیرہ ابن ابی العوجاء | " | تشریش کی تجارت کی |
| " | شہر کے کی ممانعت | " | سیرہ کعب بن عیر | " | ردک ٹوک |
| ۵۵۳ | مال غنیمت کی تحقیر | " | واعیان اسلام کو حملہ کی | ۵۳۸ | امن دامن قائم کرنا |
| " | مالی نیت کی محبت | " | مانعت | " | امن و امان کا سرضلع اور |
| " | غزوہ خینین میں اسی سبب | " | حضرت خالد کی غلطی کا | " | اسلام |
| ۵۵۵ | شکست ہوئی | ۵۳۶ | معاوضہ | ۵۳۹ | سیرہ زید بن حارثہ |
| " | مال غنیمت کی خواہش جہاد کے | " | بت شکنی کے لئے سرایا بھیجے کا | ۵۴۰ | سیرہ دومتہ الجندل |
| " | ثواب کو کم کرتی ہے | " | سبب | " | سیرہ خطبہ |
| ۵۵۶ | اس نصیحت کا صحابہ پر اثر | ۵۳۸ | جنگی اصلاحات | ۵۴۱ | غزوہ غابہ |
| " | لوٹ کی مانعت | " | عربوں کے مقابلہ میں عرب کے | " | بینبرمی میں حملہ کرنے کا |
| ۵۵۷ | لڑائی عبادت بنگئی | " | بعض جنگی افعال کو ابتداء | " | سبب |
| " | اغراض جہاد | " | کیون اختیار کیا گیا | ۵۴۲ | مارگو لوس کی غلطی |
| " | دفع فساد | " | سپاہیوں کو احکام کہ بڑے پہلے | " | اصلی سبب |
| ۵۵۸ | اسناد نظام | " | ادرو تین قتل نہون | ۵۴۳ | غزوہ بنو سلیم |
| " | فریضہ امر معروف و نہی منکر | " | صبر کی مانعت | " | غزوہ ذات الرقاع |
| " | مال غنیمت کے مصارف کی | ۵۵۱ | عہد کی پابندی | " | سیرہ عکاشہ |
| " | تحدید | " | قاصدون کو امان | " | سیرہ علی بن ابی طالب |
| ۵۵۹ | جہاد بھی ناز ہے | " | اسیران جنگ کے ساتھ عربوں کا | " | غزوہ بنو لحيان |
| " | ایک نکتہ | " | برتاؤ | ۵۴۴ | سیرہ عمر بن الخطاب |
| ۵۶۰ | جہاد عبادت بنگئی | " | صلیبی عیسائیوں کا برتاؤ | " | سیرہ کعب بن عیر |
| " | فاتح و پیغمبر کا فرق | ۵۵۲ | آنحضرت صلعم کا برتاؤ قیدیوں | " | اشاعت اسلام کے لئے |
| ۵۶۱ | خاتمہ | " | بدر کے ساتھ | " | سرایا |
| " | " | " | ہزت حاتم طائی کے ساتھ | " | سیرہ بیرم بن |
| " | " | " | سلوک | ۵۴۵ | سیرہ مرشد |

سُزِ نَامَہ

ایک گدا بے بے نوا، شہنشاہِ کونین کے دربار
 میں، اخلاص و عقیدت کی نذر لیکر آیا ہے،
 زچشمِ استین بردار و گوہرِ اتماشاکن

شبلی،

شوال ۱۳۳۰ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوةُ عَلٰی رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَّآلِهِ وَاَصْحَابِهِ اَجْمَعِیْنَ

عالم کائنات کا سب سے بڑا مقدم فرض، اور سب سے زیادہ مقدس خدمت یہ ہے کہ
نفوس انسانی کے اخلاق و تربیت کی اصلاح و تکمیل کی جائے، یعنی پہلے ہر قسم کے فضائل اخلاق،
زہد و تقویٰ، عصمت و عفاف، احسان و کرم، حلم و عفو، عزم و ثبات، ایثار و لطف، غیرت و استغنا
کے اصول و فرع نہایت صحیح طریقہ سے قائم کیے جائیں، اور پھر تمام عالم میں انکی عملی تعلیم رائج کی جائے،
اس مقصد کے حصول کا عام طریقہ وعظ و پند ہے، اس سے زیادہ متمدن طریقہ یہ ہے کہ
فن اخلاق میں اعلیٰ درجہ کی کتابیں لکھی جائیں تاکہ تمام ملک میں پھیل جائیں، اور لوگوں کو ان کی تعلیم
دلائی جائے، ایک طریقہ یہ ہے کہ لوگوں سے بہ جبر، محاسن اخلاق کی تعمیل کرائی جائے، اور ذیل
سے روکے جائیں،

یہی طریقے ہن جو ابتداء سے آج تک تمام دنیا میں جاری ہیں، اور آج اس انتہائی ترقی یافتہ
دور میں بھی اس سے زیادہ کچھ نہیں کیا جاسکتا، لیکن سب سے زیادہ صحیح، سب سے زیادہ کامل
سب سے زیادہ عملی طریقہ یہ ہے کہ نہ زبان سے کچھ کہا جائے، نہ تحریر پر نقوش پیش کیے جائیں،

سیرت نبوی
کی تالیف
کی ضرورت

نہ جہر و زور سے کام لیا جائے، بلکہ فضائل اخلاق کا ایک پیکر مجسم سامنے آجائے جو خود ہمہ تن ائینہ عمل ہو، جس کی ہر جنبش لب ہزاروں تصنیفات کا کام دے، اور جس کا ایک ایک اشارہ، آدمِ سلطانی بن جائے، دنیا میں آج اخلاق کا جو سرمایہ ہے، سب انہی نفوس قدسیہ کا پر تو ہے دیگر اور اسباب صرف ایوان تمدن کے نقش و نگار ہیں۔

لیکن اس وقت تک، دنیا کی جس قدر تاریخ معلوم ہے اس نے اس قسم کے نفوس قدسیہ جو پیش کیے ہیں، وہ فضائل اخلاق کی کسی خاص صنف کے نمونے تھے، مثلاً جنابِ مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مکتبِ درس میں صرف حلم و تحمل، صلح و عفو، قناعت و تواضع کی تعلیم ہوتی تھی، حکومت و فرمانروائی کے لیے جو فضائل اخلاق درکار ہیں سچی تعلیم کی بیاض میں ان سطرون کی جگہ سادی ہے، حضرت موسیٰ اور نوح علیہما السلام کے اوراقِ تعلیم میں عفو عام کے صفحے خالی ہیں، اس بنا پر ہر قدم پر نئے نئے رہنما کی ضرورت پیش آئی، اور اس لیے عالم انسانی اپنی تکمیل کے لیے ہمیشہ ایسے جامع کامل کا محتاج رہا جو صاحبِ شمشیر و نگین بھی ہو اور گوشہ نشین بھی، بادشاہ کشور کشا بھی ہو اور گدا بھی، فرمان رواے جہان بھی ہو اور سچہ گردان بھی، مفلس قانع بھی ہو اور غنی دریا دل بھی، یہ برنخِ کامل، یہ ہستی جامع، یہ صحیفہ یزدانی، عالم کون کی آخری معراج ہو اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ۔

عالم فانی کی کوئی چیز ابدی نہیں، اس لیے یہ ہستی جامع، دنیا میں اگر ہمیشہ نہیں رہ سکتی، اس لیے ضرور ہے کہ اسکی زبان کا ایک ایک حرف، اسکی حرکات و سکنات کی ایک ایک اور، اس کے جلیقہ وجود کے ایک ایک خط و خال کا عکس نے لیا جائے کہ مراحل زندگی میں

جہاں ضرورت پیش آئے رہنمائی کے کام آئے لیکن یہ عجیب اتفاق ہو کہ جس طرح دیگر تمام بائیان مذہب جامعیتِ کبریٰ کے وصف سے خالی تھے، اُن کے کارنامہ زندگی کی تصویریں بھی نامام کی گئیں، جناب مسیح کی ۳۳ سالہ زندگی میں بے صرف ۳ برس کے حالات معلوم ہیں۔ فارس کے مصلحانِ دین صرف شاہنامہ کے ذریعہ سے روشناس ہیں، ہندوستان کے پیغمبرِ افسانوں کے حجاب میں گم ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نسبت آج جو کچھ معلوم ہے اُس کا ذریعہ صرف موجودہ تورات ہے، جو حضرت موسیٰ کے ۳۰ برس بعد عالمِ وجود میں آئی۔ یہ قدرت کی طرف سے اشارہ تھا کہ ان کے کارنامے، اور اصولِ تعلیمِ ابدی نہ تھے، اس لیے نقل و روایت کے آئینہ میں جس قدر اُن کا نامام عکس اُترا اُس سے زیادہ ضروری بھی نہ تھا، قدرت، خود ضرورت کی اندازہ دان ہے، اور جب جس چیز کی ضرورت ہوتی ہو وہ خود مہیا کر دیتی ہے۔

تمام ارباب مذاہب میں سے ہر ایک کو اپنا مذہب اُسی قدر عزیز ہے جس قدر دوسرے کو ہے، اس لیے اگر بے پردہ یہ سوال کیا جائے کہ دنیا میں کون سی تھی جس میں جامعیتِ کبریٰ کا وصف نمایان تھا؟ تو ہر طرف سے مختلف صدائیں آئیں گی، لیکن اگر یہی سوال اس پیرایہ میں بدل دیا جائے، کہ دنیا میں وہ کون شخص گزرا ہے جس کا کارنامہ زندگی، اس طرح قلمبند ہوا کہ ایک طرف تو صحت کا یہ انتظام تھا کہ کسی صحیفہ آسمانی کے لیے بھی نہ ہو سکا، اور دوسری طرف وسعت اور تفصیل کے لحاظ سے یہ حالت ہے کہ اقوال و افعال، وضع و قطع، شکل و شباهت زلف و گفتار، مذاقِ طبیعت، اندازِ گفتگو، طرزِ زندگی، طریقِ معاشرت، کھانے پینے، چلنے پھرنے، اوٹھنے بیٹھنے، سونے جاگنے، ہنسنے بولنے کی ایک ایک ادا محفوظ

رہ گئی، تو اس سوال کے جواب میں صرف ایک صدمہ بلند ہو سکتی ہے (محمد عربی فدیۃ بابی و امّی)۔
یہ جو کچھ کہا گیا، مقصد تصنیف کا مذہبی پہلو تھا، اسی مسئلہ کو علمی حیثیت سے دیکھو، علوم و فنون
کی صف میں سیرت (بیانگری) کا ایک خاص درجہ ہے، ادنیٰ سے ادنیٰ آدمی کے حالات
زندگی بھی حقیقت شناسی اور عبرت پذیری کے پلے دلیل راہ ہیں، چھوٹے سے چھوٹا انسان
بھی کیسی عجیب خواہشیں رکھتا ہے، کیا کیا منصوبے باندھتا ہے، اپنے چھوٹے سے دائرہ عمل
میں کس طرح آگے بڑھتا ہے، کیونکر ترقی کے زینون پر چڑھتا ہے، کمان کمان ٹھوکرین کھاتا
ہے، کیا کیا مزاحمتیں اٹھاتا ہے، تھک کر بیٹھ جاتا ہے، سستا تا ہی، اور پھر آگے بڑھتا ہے،
غرض ہی عمل، جدوجہد، ہمت و غیرت کی جو عجیب و غریب نیرنگیان سکندر اعظم کے کارنامہ زندگی
میں موجود ہیں، بعینہ یہی منظر ایک غریب مزدور کے عرصہ حیات میں بھی نظر آتا ہے۔

اس بنا پر اگر سیرت اور سوانح کا فن، عبرت پذیری اور نتیجہ رسی کی غرض سے درکار ہو
تو "شخص" کا سوال نظر انداز ہو جاتا ہے، صرف یہ دیکھنا رہ جاتا ہے کہ حالات اور واقعات
جو بات آتے ہیں، وہ کس سمت اور استقصا و تفصیل کے ساتھ بات آتے ہیں، تاکہ مراحل زندگی
کی تمام راہیں، اور ان کے پیچ و خم ایک ایک کر کے نظر کے سامنے آجائیں، لیکن اگر خوش قسمتی سے
فرد کمال، اور استقصا و واقعات دونوں باتیں جمع ہو جائیں تو اس سے بڑھکر اس فن کی
کیا خوش قسمتی ہو سکتی ہے۔

زُجورہ مذکورہ بالا کی بنا پر کون شخص انکار کر سکتا ہے کہ صرف ہم مسلمانوں کو نہیں، بلکہ
تمام عالم کو اُس وجود مقدس کی سوانح عمری کی ضرورت ہو جبکہ نام مبارک محمد رسول اللہ ہی

اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ وَسَلِّمْ صَلَوَاتُكَ كَثِيرًا كَثِيرًا، یہ ضرورت، صرف اسلامی یا مذہبی ضرورت نہیں ہے، بلکہ ایک علمی ضرورت ہے، ایک اخلاقی ضرورت ہے، ایک تمدنی ضرورت ہے، ایک ادبی ضرورت ہے، اور مختصر یہ ہے کہ مجموعہ ضروریات دینی و دنیوی ہے،

میں اس بات سے ناواقف نہ تھا کہ اسلام کی حیثیت سے میرا فرض اولین یہی تھا کہ تمام تصنیفات سے پہلے میں سیرۃ بنوی کی خدمت انجام دیتا لیکن یہ ایک ایسا اہم اور نازک، فرض تھا کہ میں مدت تک اس کے ادا کرنے کی جرات نہ کر سکا، تاہم میں دیکھ رہا تھا کہ اس فرض کے ادا کرنے کی ضرورتیں بڑھتی جاتی ہیں۔

اگلے زمانہ میں سیرۃ کی ضرورت، صرف تاریخ اور واقعہ نگاری کی حیثیت سے تھی، علم کلام سے اس کو واسطہ نہ تھا، لیکن معترضین حال کہتے ہیں کہ اگر مذہب، صرف خدا کے اعتراض کا نام ہے تو بحث یہیں تک بھجانی ہے لیکن جب اقرار نبوت بھی جزو مذہب ہے تو یہ بحث پیش آتی ہے کہ جو شخص حاملِ وحی اور سفیرِ الہی تھا، اس کے حالات، اخلاق اور عادات کیا تھے؟

یورپ کے مؤرخین، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جو اخلاقی تصویر کھینچتے ہیں، وہ (نوفباء) ہر قسم کے مناجات کا مرتع ہوتی ہے، آج کل مسلمانوں کو جدید ضرورتوں نے عربی علوم سے بالکل محروم کر دیا ہے، اس لیے اس گروہ کو اگر کبھی پیغمبر اسلام کے حالات اور سوانح کے دریافت کرنے کا شوق ہوتا ہے تو انہی یورپ کی تصنیفات کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے، اس طرح یہ زہر آلود معلومات آہستہ آہستہ اثر کرتی جاتی ہیں، اور لوگوں کو خبر تک نہیں ہوتی، یہاں تک کہ ملک میں ایک ایسا گروہ پیدا ہو گیا ہے جو پیغمبر کو محض ایک مصلح سمجھتا ہے جس نے اگر مجمع

علم کلام کی حیثیت سے سیرۃ کی ضرورت

انسانی میں کوئی اصلاح کر دی تو اُس کا فرض ادا ہو گیا، اس بات سے اُس کے منصبِ نبوت میں فرق نہیں آتا کہ اُس کے دامنِ اخلاق پر معصیت کے دھبے بھی ہیں۔

یہ واقعات تھے جنہوں نے مجھ کو بالآخر مجبور کیا، اور میں سیرۃ نبویؐ پر ایک مبسوط کتاب لکھنے کا ارادہ کر لیا، یہ کام بظاہر نہایت آسان تھا، عربی زبان میں سینکڑوں کتابیں موجود ہیں، اُن کو سامنے رکھ کر ایک ضخیم اور دلچسپ کتاب لکھ دینا زیادہ سے زیادہ چند مہینوں کا کام تھا، لیکن واقعہ یہ ہے کہ کوئی تصنیف اس تصنیف سے زیادہ دیر طلب اور جامع مشکلات نہیں ہو سکتی،

آگے چل کر ہم تفصیل سے بیان کریں گے کہ خاص سیرتؐ پر آج تک کوئی ایسی کتاب

لے اس موقع پر ایک نہایت ضروری بحث طے کر دینے کے قابل ہے، جو آج کل کی قلتِ علم اور ناآشنائی نے پیدا کر دی جو، بہت سے لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ سیرتِ فریضہ ہی کی ایک خاص قسم کا نام ہے، یعنی احادیث میں سے وہ واقعات الگ لکھ دیے گئے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق و عادات سے متعلق ہیں۔ تو یہ سیرت بگئی۔ اور چونکہ حدیث میں متعدد کتابیں ایسی موجود ہیں جن میں ایک حدیث بھی ضعیف نہیں مثلاً صحیح بخاری، مسلم، تو یہ کتنا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ "سیرت میں کوئی کتاب آج تک صحت کے التزام کے ساتھ نہیں لکھی گئی" اس بحث کے ذہن نشین کرنے کے لیے امور ذیل پیش نظر رکھنے چاہئیں۔

(۱) پہلی بحث یہ ہے کہ سیرت کا اطلاق کس چیز پر ہوتا ہے، محدثین اور اربابِ رجال کی اصطلاحِ قدیم یہ ہے کہ آنحضرتؐ کے خاص غزوات کو مغازی اور سیرت کہتے تھے، چنانچہ ابنِ اسحاق کی کتاب کو مغازی بھی کہتے ہیں اور سیرت بھی، حافظ ابن حجر فتح الباری کتاب المغازی میں دو دنوں نام ایک ہی کتاب کے لیے استعمال کرتے ہیں۔ فقہ کی بھی یہی اصطلاح ہے، فقہ میں جو باب کتاب الجہاد والیرباندھے ہیں اس میں سیرت کے لفظ سے غزوات اور جہاد کے احکام مراد ہوتے ہیں کئی صدی تک یہی طریقہ رہا چنانچہ تیسری صدی تک جو کتابیں سیرت کے نام سے (بقیہ حاشیہ صفحہ آئندہ پر)

نہیں لکھی گئی، جس میں صرف صحیح روایتوں کا التزام کیا جاتا، حافظ زین الدین عراقی جو حافظ ابن حجر کے استاد تھے، سیرۃ نبوی میں لکھتے ہیں۔

وَلِيَعْلَمَ الطَّالِبُ أَنَّ السِّيَرَا تَجْمَعُ مَا صَحَّ وَمَا قَدْ اُنْكَرَا

یعنی طالب فن کو جاننا چاہیے کہ سیرۃ میں ہر قسم کی روایتیں نقل کی جاتی ہیں، صحیح بھی اور قابل انکار بھی یہی سبب ہے کہ مستند اور مسلم الثبوت تصنیفات میں بھی بہت سی ضعیف روایتیں شامل ہوئیں،

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) مشہور ہیں، مثلاً سیرت ابن ہشام، سیرت ابن عائد، سیرت اموی وغیرہ، ان میں زیادہ تر غزوات ہی کے حالات ہیں، البتہ زمانہ مابعدین، منازعی کے سوا، اور اورچیزیں بھی داخل کر لی گئیں، مثلاً مواہب لدنیہ میں غزوات کے علاوہ سب کچھ ہے،

اس بنا پر محدثین کی اصطلاح میں منازعی اور سیرت، عام فن حدیث سے ایک الگ چیز ہے، یہاں تک کہ بعض موقوفین پر ارباب سیر اور محدثین، دو مقابل کے گردہ سمجھے جاتے ہیں اور بعض واقعات کے متعلق یہ صورت پیدا ہوتی ہے کہ تمام ارباب سیر ایک طرف ہوتے ہیں اور امام بخاری و مسلم ایک طرف، ایسے موقع پر بعض لوگ امام بخاری کی روایت کو اس بنا پر تسلیم نہیں کرتے کہ تمام ارباب سیر کے خلاف ہی لیکن محققین کہتے ہیں کہ حدیث صحیح تمام ارباب سیر کی متفقہ روایت کے مقابل میں بھی قابل ترجیح ہے، ہم اس موقع پر ایک دو واقعہ مثال کے طور پر لکھتے ہیں۔

غزوات میں ایک غزوہ ذوقرہ کے نام سے مشہور ہے، اس کی نسبت ارباب سیر متفق ہیں کہ صلح حدیبیہ سے قبل واقع ہوا تھا، لیکن صحیح مسلم میں سلم بن الاکوع سے جو روایت ہو اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ صلح حدیبیہ کے بعد اور خیبر سے تین دن قبل کا واقعہ ہے، اس حدیث کی شرح میں علامہ قرطبی نے لکھا ہے،

لا یختلف اهل السیران غزوة ذی قرقہ کانت قبل الحدیبیة فیکون ما وقع فی حدیث سلمة من وهم بعض الرواة،
اہل سیر میں سے کسی کو اس امر میں اختلاف نہیں کہ غزوہ ذی قرقہ حدیبیہ سے پہلے واقع ہوا تھا تو سلمہ کی حدیث میں جو مذکور ہے، وہ کسی راوی کا دہم ہوگا۔

حافظ ابن حجر فتح الباری (ذکر غزوہ ذی قرقہ) میں قرطبی کے اس قول پر بحث کر کے لکھتے ہیں۔

اس بنا پر ضرور تھا کہ نہایت کثرت سے حدیث و رجال کی کتابیں ہم پونچائی جائیں، اور پھر نہایت تحقیق اور تنقید سے ایک مستند تصنیف طیار کی جائے، لیکن سیکڑوں کتابوں کا استقصا کے ساتھ دیکھنا اور ان معلومات کا اقتباس کرنا، ایک شخص کا کام نہ تھا، اس کے ساتھ ایک ضرورت یہ بھی تھی کہ یورپ میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق جو کچھ لکھا گیا ہو اس سے واقفیت حاصل کی جائے، میں قسمتی سے یورپ کی کوئی زبان نہیں جانتا، اس لیے ایک محکمہ تصنیف

فعلیٰ لهذا ما فی الصحیح من التامیخ لغزوۃ
ذی قرد اصح مما ذکرہ اهل السیر،
تو اس بنا پر صحیح المسلم میں غزوہ ذی قرد کی جو تاریخ مذکور ہے وہ اس سے زیادہ صحیح ہو جو مصنفین سیرت نے بیان کی ہو۔
دیپا علی ایک مشہور محدث بن اغنون نے بہت میں ایک کتاب لکھی ہے جو آج بھی موجود ہے، اس میں انہوں نے اکثر موقوفوں پر باب سیر کی روایت کو ترجیح دی تھی لیکن جب زیادہ متجسس کیا تو ان کو معلوم ہوا کہ احادیث صحیحہ کو سیرت کی روایتوں پر ترجیح ہے۔ چنانچہ اپنی کتاب میں ترمیم کرنی چاہی لیکن اس کے نسخے کثرت سے شائع ہو گئے تھے اس لیے نہ کر سکے۔

حافظ ابن حجر خود دیپا علی کا قول نقل کر کے لکھتے ہیں

ودل هذا علی انه كان يعتقد الرجوع عن كثير
وما وافق فيه اهل السیر وخالف الاحادیث
الصحيحة وان ذلك كان به قبل فصله منها
ولخروج نسخ كتابه وانتشاره لم يمكن من تغييره،
اور اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہو کہ وہ (یعنی دیپا علی) تصدیق کر چکے تھے کہ جن موقوفوں پر انہوں نے ارباب سیر سے اتفاق کر کے احادیث صحیحہ کی مخالفت کی جو ان سے رجوع کرین گئے اور یہ کہ یہ امر ان سے ہمارے فن کے قبل صادر ہوا۔ لیکن چونکہ کتاب کے نسخے شائع ہو چکے تھے اس لیے وہ اپنی کتاب کی اصلاح نہ کر سکے۔
(زر قانی بر ماہب جلد ۳ صفحہ ۱۱)

۲۔ ایک غزوہ ذات الرقاع کے نام سے مشہور ہے اسکی نسبت اکثر ارباب سیر کا اتفاق ہے کہ جنگ خیبر کے قبل واقع ہوا تھا۔ لیکن امام بخاری نے تصریح کی ہے کہ خیبر کے بعد واقع ہوا، اس پر علامہ دیپا علی نے بخاری کی روایت سے اختلاف کیا۔ حافظ ابن حجر نسخہ البخاری میں لکھتے ہیں۔

کی ضرورت تھی، جس میں قابل عربی دان اور مغربی زبانوں کے جاننے والے شامل ہوں، خدا نے جب یہ سامان پیدا کر دیئے تو اب مجھ کو کیا عذر ہو سکتا تھا، اب بھی اگر اس فرض کے ادا کرنے سے قاصر رہتا تو اس سے بڑھ کر کیا قسمتی ہو سکتی تھی،

مسلمانوں کے اس فخر کا قیامت تک کوئی حریف نہیں ہو سکتا کہ انھوں نے اپنے پیغمبر کے حالات اور واقعات کا ایک ایک حرف اس استقصا کے ساتھ محفوظ رکھا کہ کسی شخص کے حالات

وَمَا يَشْخَهُ الدِّمِطِطِيُّ فَاذَعَى غُلَطُ الْحَدِيثِ باقی اُن کے شیخ دُمیاطی تو انھوں نے حدیث صحیح کی
الصَّحِيحَةِ وَأَنْ جَمِيعَ أَهْلِ السِّيَرَةِ عَلَى خِلَافِهِ، نسبت اس بنا پر غلطی کا جوئے کیا ہے کہ تمام اہل سیر
(منسوخ الباری جزء ہفتم صفحہ ۳۲۲) ابن کے حسان ہیں۔

حافظ ابن حجر نے اس قول کو نقل کر کے اس کا رد بھی کیا ہے،

اس تقریر کا حاصل یہ ہے کہ سیرت ایک جداگانہ فن ہے، اور بعینہ فن حدیث نہیں ہے اور اس بنا پر اسکی روایت میں اس درجہ کی شدت احتیاط ملحوظ نہیں رکھی جاتی جو فن صحاح ستہ کے ساتھ مخصوص ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ فقہ کا فن شرع اور حدیث ہی سے ماخوذ ہے لیکن یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ بعینہ قرآن یا حدیث ہے، یا ان دونوں کے ہم پلہ ہے۔

۲۔ منازعی اور سیرت میں جس قسم کی جزئی تفصیلین مقصود ہوتی ہیں وہ فن حدیث کے اصلی بلند معیار کے موافق نہیں مل سکتیں، اس لیے ارباب سیرت کو تنقید اور تحقیق کا معیار کم کرنا پڑتا جو اس بنا پر سیرت و منازعی کا تہہ فن حدیث کم کر دیتا۔
۳۔ جس طرح امام بخاری و مسلم نے یہ التزام کیا کہ کوئی ضعیف حدیث بھی اپنی کتاب میں درج کریں گے اطح سیرت کی تصنیف میں کسی نے یہ التزام نہیں کیا، آج مبون کتابین قدما سے لیکر متاخرین تک کی موجودہ دین، مثلاً سیرت ابن اسحاق سیرت ابن ہشام، سیرت ابن سید الناس، سیرت دمیاطی، جلی، مواہب لدنیہ، کسی میں یہ التزام نہیں۔

تفصیل مذکورہ بالا سے ظاہر ہوا ہو گا کہ ہماری اس عبارت کا کہ ”سیرت میں آج تک کوئی کتاب صحت کے التزام کے ساتھ نہیں لکھی گئی، اس کا کیا مطلب ہے۔ اور کمان تک صحیح ہے

آج تک اس جامعیت اور احتیاط کے ساتھ قلمبند نہیں ہو سکے، اور نہ آئندہ توقع کی جاسکتی ہے، اس سے زیادہ کیا عجیب بات ہو سکتی ہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے افعال اور اقوال کی تحقیق کی غرض سے آپ کے دیکھنے والوں اور مٹنے والوں میں تقریباً تیرہ ہزار شخصوں کے نام اور حالات قلمبند کیے گئے اور اُس زمانہ میں کیے گئے جب تصنیف و تالیف کا آغاز تھا،

طبقات ابن سعد، کتاب الصحابة لابن اسکن، کتاب لبعث اللہ بن علی بن جارد، کتاب العقیلی فی الصحابة، کتاب ابن ابی حاتم الرازی، کتاب الازرق، کتاب اللہ ولابی، کتاب البیہقی طبقات ابن ماکولا، اسد الغابۃ، استیعاب، اصحاب فی احوال الصحابة، صرف انہی بزرگوں کے حالات میں ہیں کیا دنیا میں کسی شخص کے رفقاء میں سے اتنے لوگوں کے نام اور حالات درج تحریر ہو سکے ہیں؟

سیرۃ نبوی کے متعلق قدامانے جو ذخیرہ مٹیا کیا، اسکی مختصر تاریخ اور کیفیت ہم اس غرض سے اس موقع پر درج کر دیتے ہیں کہ ایک کامل اور مستند کتاب کے مرتب کرنے کے لیے اس ذخیرہ سے کیونکر کام لیا جاسکتا ہے، اور کمان تک تحقیق و تنقید کی ضرورت ہے،

فن سیرت کی ابتدا اور تحریری سرمایہ عام طور پر یہ خیال ہے کہ چونکہ عرب میں لکھنے پڑھنے کا رواج نہ تھا،

لہٰذا ان کتابوں کا ذکر استیعاب کے دیباچہ میں ہے۔

یہ ملحوظ رکھنا چاہیے کہ حدیث کی کتابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات اور اخلاق و عادات کے متعلق نہایت کثرت سے واقعات مذکور ہیں جو سیرت میں کافی مدد دے سکتے ہیں، تاہم تہاؤن سے ایک تاریخی تصنیف طیار نہیں ہو سکتی، اس کے علاوہ ان میں تاریخی ترتیب نہیں ہے، یہاں ہم نے جن کتابوں کا ذکر کیا ہے، حدیث کی کتابوں ان کے علاوہ ہیں

اور اسلام میں تدوین و تالیف کا آغاز خلیفہ منصور عباسی کے زمانہ سے (تقریباً ۲۳۳ھ میں) ہوا، اس لیے اس زمانہ تک سیرت اور روایات کا جو کچھ ذخیرہ تھا، زبانی تھا، تحریری نہ تھا، لیکن یہ خیال صحیح نہیں، عرب میں لکھنے پڑھنے کا رواج (گو، کم سہی) مدت سے چلا آتا ہے بہت قدیم زمانہ میں حمیری اور نابتی خط تھا جس کے کہتے آج نہایت کثرت سے یورپ کی بدولت متیا ہو گئے ہیں، اسلام سے کچھ پہلے وہ خط ایجاد ہوا جو عربی خط کہلاتا ہے، اد جس نے بہت سی صورتیں بدل کر آج یہ صورت اختیار کر لی ہے۔

اس خط کی تاریخ اور اس کی ابتدا کے متعلق جو قدیم روایتیں کتابوں میں مذکور ہیں اکثر انسانہ ہیں، مثلاً ابن النذیم نے کلبی سے نقل کیا ہے کہ: قول اول جن لوگوں نے عربی خط ایجاد کیا ان کے یہ نام تھے، ابوجاد، ہواز، حطی، کلون، سمفص، قریشات (یہی نام ہیں جن کو ہم آج ایجاد، ہوز، حطی، کلن، سمفص، قرشت، کہتے ہیں) اسی طرح کعب کا یہ قول کہ تمام خطوط حضرت آدم نے ایجاد کیے تھے۔ ابن النذیم نے حضرت عبداللہ بن عباس کا یہ قول نقل کیا ہے کہ سب سے پہلے جس نے عربی خط لکھا وہ تین شخص قبیلہ بولان (قبیلہ طے کی ایک شاخ) کے تھے، جو انبار میں آباد تھے، ان کے نام مرام بن مرہ، اسلم بن سدرہ، عامر بن جدرة تھے،

ان تمام روایتوں میں جو قرن قیاس ہر وہ روایت ہے جو ابن النذیم نے عمر بن شہبہ کی کتاب کتب سے نقل کی ہے، یعنی سب سے پہلے عربی خط ایک شخص نے ایجاد کیا جو بنو مخلفہ بن نصر بن کنانہ کے خاندان سے تھا، اور غالباً یہ وہ زمانہ ہے جب قریش نے عریج حاصل کر لیا تھا اور تجارت کے ذریعہ سے بیرونی ممالک میں آمد و رفت رکھتے تھے، ابن النذیم نے لکھا ہے کہ میں نے مامون الرشید

کے کتب خانہ میں ایک دستاویز دیکھی تھی جو عبد المطلب بن ہاشم (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جد امجد) کے ہات کی لکھی ہوئی تھی، اس کے یہ الفاظ تھے،

حَقُّ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ بْنِ هَاشِمٍ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ
عَلَى فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ الْحَمِيرِيِّ مِنْ أَهْلِ
وَزَلْ صَنَعًا عَلَيْهِ الْفُ دَرْهَمٌ فِضَّةً كَيْلًا
بِالْحَدِيدَةِ وَمَتْنِي دَعَاؤُهَا أَجَابَةُ شَهَدِ
يَعْبُدُ الْمُطَّلَبُ بْنُ هَاشِمٍ (جو مکہ کا باشندہ ہے) کا قرضہ
سنان شخص پر ہے، جو صنعا کا رہنے والا ہے
یہ چاندی کے ہزار دھسم ہیں، جب طلب کیا
جائے گا وہ ادا کرے گا۔ خدا، اور دو فرشتے
اللہ والملکان اُس کے گواہ ہیں۔

اس دستاویز سے ظاہر ہوتا ہے کہ عبد المطلب نے کسی خمیری شخص کو ہزار دھسم قرض دیے تھے، خاتمہ میں دو فرشتوں کی گواہی لکھی ہے، جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اُس زمانہ میں فرشتوں کا (اور شاید کرام کا تبیین کا) اعتقاد موجود تھا،

ابن النذیم نے لکھا ہے کہ اس دستاویز کا خط ایسا تھا جیسا عورتوں کا خط ہوتا ہے، علامہ بلاذری نے تصریح کی ہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جب بعثت ہوئی تو قریش میں، شخص لکھنا پڑھنا جانتے تھے، یعنی حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت ابو عبیدہؓ، طلحہؓ، زیدؓ، ابوسفیانؓ، شفاعہ بنت عبد اللہ وغیرہ،

بدر کی لڑائی جو سہ ماہ میں ہوئی، اس میں قریش کے جو لوگ قتل ہوئے، اُن سے فدیہ لیا گیا لیکن بعض ایسے بھی تھے جو ناداری کی وجہ سے فدیہ نہیں ادا کر سکے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو حکم دیا

کہ ہر شخص دس دس بچوں کو اپنے ذمہ لیکر ان کو لکھنا سکھاوے، چنانچہ حضرت زید بن ثابت نے جو کاتب وحی ہیں، اسی طرح لکھنا سکھایا تھا،

ان واقعات سے معلوم ہو گا کہ عرب اور خصوصاً مکہ و مدینہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ ہی میں لکھنے پڑھنے کا کافی رواج ہو چکا تھا، البتہ یہ تحقیق طلب ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں روایتیں اور حدیثیں بھی قلمبند ہوئی تھیں، یا نہیں، اور اس بنا پر تیسرا کوئی تحریری سرمایہ بھی موجود تھا، یا نہیں، بعض حدیثوں میں جن میں سے بعض صحیح مسلم میں مذکور ہیں، تصریح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیثوں کے قلمبند کرنے سے منع فرمایا تھا، اس کے یہ الفاظ ہیں،

لَا تَلْتُمُوا عَنِّي وَمَنْ كَتَبَ عَنِّي غَيْرَ الْقُرْآنِ . مجھ سے جو سنو، اس کو قلمبند نہ کرو (بجز قرآن کے)،
فَلْيَحْذَرُوا، اور کسی نے قلمبند کیا ہو تو اس کی مٹا ڈالنا چاہیے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کی تحریریں

لیکن معلوم ہوتا ہے کہ یہ ابتدائی زمانہ کا ارشاد ہے کیونکہ متعدد صحیح حدیثوں سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے زمانہ میں بعض صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے آپ کے ارشادات قلمبند کر لیا کرتے تھے، صحیح بخاری (باب العلم) میں حضرت ابو ہریرہ کا قول ہے کہ ”صحابہ میں مجھ سے زیادہ کسی کو حدیثیں محفوظ نہیں، البتہ عبداللہ بن عمروؓ تھے، کیونکہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں لکھ لیا کرتے تھے، اور میں لکھتا تھا۔“ ایک اور روایت میں ہے کہ ”حضرت عبداللہ بن عمروؓ کی عادت تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو سنت تھے لکھ لیا کرتے تھے، قریش نے ان کو منع کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبھی غیظ کی حالت میں ہوتے ہیں، کبھی خوشی میں، اور تم سب کچھ لکھتے جاتے ہو، عبداللہ بن عمروؓ

لہ طبقات ابن سعد غزوہ بدر صفحہ ۴

نے اس بنا پر لکھنا چھوڑ دیا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے وہاں مبارک کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ ”تم لکھ لیا کرو، اس سے جو کچھ نکلتا ہے حق نکلتا ہے“

خطیب بغدادی نے اپنے رسالہ تقيۃ العلم میں روایت کی ہے کہ اُس بیاض کا نام بس میں عبد اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں تلبند کر لیا کرتے تھے صادقہ تھے، ایک دفعہ آپ نے حکم دیا کہ جو لوگ اس وقت تک اسلام لا چکے ہیں اُن کے نام تلبند کیے جائیں، چنانچہ پندرہ سو صحابہ کے نام دفتر میں درج کیے گئے،

خطیب بغدادی نے تقيۃ العلم میں روایت کی ہے کہ جب لوگ کثرت سے حضرت افس کے پاس حدیثوں کے سننے کے لیے جمع ہو جاتے تھے، اور وہ ایک جُنگ نکال لاتے تھے کہ یہ وہ حدیثیں ہیں جو میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا لکھ لی تھیں۔“

متعدد قبائل کو آپ نے جو صدقات اور زکوٰۃ وغیرہ کے احکام بھیجے وہ تحریری تھے اور کتب احادیث میں بعینہا منقول ہیں، اسی طرح سلاطین کو دعوت اسلام کے جو پیغام بھیجے گئے وہ بھی تحریری تھے،

صحیح بخاری (باب کتابہ العلم) میں ہے کہ فتح مکہ کے سال جب ایک خزاعی نے حرم میں ایک شخص کو قتل کر دیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ناظم پر سوار ہو کر خطبہ دیا، میں نے ایک شخص نے آکر درخواست کی کہ یہ خطبہ مجھ کو تحریر کر دیا جائے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اس شخص کے لیے

۱۔ ابو داؤد، جلد ۲ صفحہ ۷۷ ۲۔ جامع بیان العلم للقاظمی ابن عبد البر، مطبوعہ مصر، صفحہ ۷۷، میں صادقہ کا ذکر ہے ۳۔ صحیح بخاری باب الجہاد،

وہ خطبہ تسلیم نہ کرادیا جائے۔

غرض اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک حسب ذیل تحریری سرکاری مہتمیا ہو گیا تھا۔

(۱) جو حدیثیں حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص، یا حضرت علی و حضرت انس وغیرہ نے قلمبند کیں،

(۲) تحریری احکام اور معاہدات (حدیبیہ وغیرہ) اور فرامین جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبایل کے نام بھیجے،

(۳) خطوط جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلاطین اور امراء کے نام ارسال فرمائے،

(۴) پندرہ سو صحابہ کے نام،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس تحریری ذخیرہ کو تصدیق ترقی ہوتی گئی کہ (نبوا و باس سے پہلے) ولید بن یزید کے قتل کے بعد جب احادیث و روایات کا دفتر ولید کے کتب خانہ سے منتقل ہوا تو صرف امام زہری کی مرویات اور تالیفات گھوڑوں اور گدھوں پر لا کر لائی گئیں۔

معنازی عرب میں علوم و فنون نہ تھے، صرف خاندانی معرکے اور لڑائیوں کے واقعات

۱۔ بخاری جلد (۱) صفحہ ۲۱ و ۲۲ صحیفہ علی و کتابہ لرجل من الیمن ۳ سنن ابن ماجہ صفحہ ۱۳۰، ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۱۵ و ۱۶ ۴ بخاری جلد (۱) صفحہ ۵ و ایضاً صفحہ ۱۵، ۵ بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۵، ۵ تذکرہ اصفا علامہ ذہبی، تذکرہ امام زہری،

محفوظ رکھتے تھے، اس لحاظ سے قیاس یہ تھا کہ آنحضرت صلم کے واقعات اور افعال و اقوال میں سب سے پہلے معاذی کی روایتیں بھلتیں، اور سب سے پہلے اسی فن کی بنیاد پڑتی، لیکن روایات کے تمام انواع میں معاذی کا درجہ سب سے متاخر رہا، خلفائے راشدین اور اکابر صحابہ نے زیادہ تر آنحضرت صلم کے اُن اقوال و افعال پر توجہ کی، جن کو شریعت سے تعلق تھا، اور جن سے فقہی احکام مستنبط ہوتے تھے،

امام بخاری نے غزوہ احد کے ذکر میں سائب بن یزید سے یہ روایت نقل کی ہے،

صَحَبْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ وَطَلْحَةَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ وَالْمَقْدَادَ وَسَعْدًا فَأَسْمَعْتُ أَحَدَهُ
مِنْهُمْ يَحْدِثُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ
أَنِّي سَمِعْتُ طَلْحَةَ يُحَدِّثُ عَنْ يَوْمِ أُحُدٍ -
میں جبہ الرحمن بن عوف اور طلحہ بن عبد اللہ اور مقداد و سعد و سائب سے روایت کی کہ میں نے ان کو کبھی آنحضرت صلم کے متعلق حدیث بیان کرتے نہیں سنا، بجز اس کے کہ طلحہ غزوہ احد کا واقعہ بیان کرتے تھے۔

حضرت عبد الرحمن بن عوف، اور طلحہ و مقداد و سعد و قاص، اکابر صحابہ میں ہیں، اور ان سے بہت سی حدیثیں مروی ہیں، اس لیے اس عبارت کے یہی معنی ہو سکتے ہیں کہ یہ لوگ غزوہ احد کے واقعات نہیں بیان کرتے تھے، بجز اس کے کہ طلحہ جنگ احد کے واقعات بیان کیا کرتے تھے،

یہی وجہ تھی کہ علمائے جن لوگوں نے معاذی کو اپنا فن بنالیا تھا وہ عوام میں جس قدر مقبول ہوتے تھے خواص میں اُس قدر مستند نہیں خیال کیے جاتے تھے۔ اس فن کے اساطین اور ارکان، ابن اسحاق اور واقدی ہیں، واقدی کو تو محدثین علانیہ کذاب کہتے ہیں۔ ابن اسحاق

کو ایک گروہ ثقہ کہتا ہے۔ لیکن اُسی درجہ کا دوسرا گروہ ان کو بے اعتبار سمجھتا ہی تفصیل آگے آئے گی،
امام احمد بن حنبل کا قول ہے،

ثلاثة كتب ليس لها اصول المغازی تین قسم کی کتابیں ہیں، جنکی کوئی اصل نہیں، مغازی
والملاحم والتفسیر اور ملاحم اور تفسیر،

خطیب بن دادی نے اس قول کو نقل کر کے لکھا ہے کہ امام ابن حنبل کی مراد اُن خاص کتابوں سے ہوگی
جو بے اصل ہیں۔ پھر لکھا ہے۔

اما كتب التفسیر فمن اشهرها كتابا العکبی متقیل باقی تفسیر کی کتابیں، تو ان میں سے کبھی اور متقیل کی کتابیں
بن سلیمان وقد قال احمد فی تفسیر الکلبی بہت مشہور ہیں۔ امام احمد بن حنبل نے کہا ہے کہ کبھی کی تفسیر اول
من اولہ الى اخرہ کذب، سے اخیر تک جھوٹ ہے۔
پھر لکھتے ہیں۔

واما المغازی فمن اشهرها كتاب محمد بن اسحاق باقی مغازی تو اس فن کی مشہور کتاب محمد بن اسحاق کی
وكان يأخذ من اهل الكتاب وقد قال النشا کتاب ہے اور وہ عیسا یون اور یہودیوں سے روایت
کتاب الواقدی کذب، کرتے تھے اور امام شافعی نے کہا ہے کہ واقدی کی کتابیں جھوٹ ہیں

باوجود ان باتوں کے یہ نامکن تھا کہ یہ حصہ نظر انداز کر دیا جاتا، اس لیے اکابر صحابہ اور محدثین
نہایت احتیاط کے ساتھ جو واقعات جہان تک خوب محفوظ ہوتے تھے روایت کرتے تھے،

تصنیف و تالیف کی ابتدا صحابہ اور خلفائے راشدین کے زمانہ میں اگرچہ فقہ و حدیث کی نہایت کثرت سے
سلطنت کی وجہ سے ہوئی

لے موضوعات ملا علی قاری مطبع مجتبائی صفحہ ۸۵۔

اشاعت ہوئی، بہت سے درس کے حلقے قائم ہوئے، لیکن جو کچھ تھا، زیادہ تر زبانی تھا، لیکن بنو امیہ نے حکماً علما سے تصنیفیں لکھوائیں، قاضی ابن عبدالبر نے جامع بیان العلم میں امام زہری کا قول نقل کیا ہے۔

لَمَّا نَزَّهَ كِتَابُ الْعِلْمِ حَتَّى الْكَرْهَانَا عَلَيْنَا
ہم لوگ علم کا قلمبند کرنا پسند نہیں کرتے تھے، یہاں تک
کہ امرائے ہم کو مجبور کیا،

سب سے پہلے امیر معاویہؓ نے عبید بن شریحہ کو مین سے بلا کر قدام کی تاریخ مرتب کرائی، جس کا نام
اخبار المائینؓ ہے،

امیر معاویہؓ کے بعد عبدالملک بن مروان نے جو شہدہ میں تخت نشین ہوا، ہر فن میں علما سے تصنیفیں لکھوائیں، عبید بن جبیر جو اعلم العلماء تھے، ان کو حکم بھیجا کہ قرآن مجید کی تفسیر لکھیں، چنانچہ امام موصوف نے تفسیر لکھ کر بھیجی، جو کتب خانہ شاہی میں رکھی گئی، عطاء بن دینار کے نام سے جو تفسیر مشہور ہے انہی کی تفسیر ہے، عطاء کو خزانہ شاہی سے یہ نسخہ ملتا آگیا تھا، اور انھوں نے اپنے نام سے مشہور کر دیا،

حضرت عمر بن عبدالعزیز کا زمانہ آیا تو انھوں نے تصنیف و تالیف کو زیادہ ترقی دی، تمام ممالک میں حکم بھیجا کہ احادیث نبویؐ مدون اور قلمبند کی جائیں، سعد بن ابراہیم جو بہت بڑے محدث اور مدینہ منورہ کے قاضی تھے، اُن سے دفتر کے دفتر حدیثوں کے قلمبند کرائے، اور تمام

مالک مقبوضہ میں بھیجے، علامہ ابن عبد البر جامع بیان العلم میں لکھتے ہیں۔

عن سعد بن ابراہیم قال امرنا لعمر بن عبد العزیز نے ہم کو
عبد العزیز بجمع السنن فكتبناها دفترًا احادیث کے جمع کرنے کا حکم دیا، ہم نے دفتر کے دفتر
دفترًا فبعت الی کل ارض لہ علیہا لکھے عمر نے جان جان مَن کی حکومت تھی، ایک
سلطان دفترًا، ایک دفتر بھیج دیا۔

ابوبکر بن محمد بن عمرو بن حزم النصارى، جو اس زمانہ کے بہت بڑے محدث، اور امام زہری کے استاد اور مدینہ کے قاضی تھے، ان کو بھی خاص طور پر احادیث کے جمع کرنے کا حکم بھیجا،

حضرت عایشہ
کی روایتیں

حدیث میں حضرت عایشہ رضی عنہا کی روایات کی ایک خاص حیثیت ہے، یعنی اُن سے اکثر وہ حدیثیں مروی ہیں، جو عقاید یا فقہ کے مہمات مسائل ہیں، اس لیے عمر بن عبد العزیز نے اُن کی روایتوں کے ساتھ زیادہ اعتنا کیا، عمرہ بنت عبد الرحمن ایک خاتون تھیں، انکو حضرت عایشہ رضی عنہا نے خاص اپنے آغوش تربیت میں پالا تھا، وہ بہت بڑی محدثہ اور عالمہ تھیں، تمام علماء کا اتفاق ہے کہ حضرت عایشہ کی روایات کا اُن سے بڑھ کر کوئی عالم نہ تھا، عمر بن عبد العزیز نے ابوبکر بن محمد کو خط لکھا کہ عمرہ کے مسائل اور روایات قلمبند کر کے بھیج دیں،

مغازی پر خاص توجہ اب تک مغازی و سیر کے ساتھ اعتنا نہیں کیا گیا، حضرت عمر بن عبد العزیز نے اس فن کی طرف خاص توجہ کی، اور حکم دیا کہ غزوات نبوی کا خاص حلقہ درس قائم کیا جائے

۱۔ مطبوعہ مصر صفحہ ۳۶، ۲۔ طبقات ابن سعد جز ثانی، قسم ثانی، صفحہ ۱۳۴، ۳۔ تہذیب التہذیب، ترجمہ ابوبکر بن محمد، و عمرہ بنت عبد الرحمن و طبقات ابن سعد جز دوم حصہ دوم صفحہ ۱۳۴،

عالم بن عمر بن قتادہ انصاری المتوفی ۱۲۱ھ اس فن میں خاص کمال رکھتے تھے، انکو حکم دیا کہ جامع مسجد دمشق میں بٹھکر لوگوں کو مغازی اور مناقب کا درس دین،

اسی زمانہ میں امام زہری نے مغازی پر ایک مستقل کتاب لکھی، اور جیسا کہ امام ہیثمی نے روض الالف میں تصریح کی ہے، یہ اس فن کی پہلی تصنیف تھی، امام زہری اس زمانہ کے اعلم العلماء تھے، فقہ، اور حدیث میں ان کا کوئی ہمسر نہ تھا، امام بخاری کے شیخ الشیوخ ہیں، انھوں نے حدیث و روایت کے حاصل کرنے میں یہ یمنین اٹھائیں کہ مدینہ منورہ میں ایک ایک انصاری کے گھر پر جاتے، جوان، بڑے، عورت، مرد، جو ملجا، یہاں تک کہ پردہ نشین عورتوں سے جا کر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اقوال اور حالات پوچھتے اور قلمبند کرتے، وہ نیا قریشی تھے، ہمہ میں پیدا ہوئے، بہت سے صحابہ کو دیکھا تھا، سندھ میں عبدالملک بن مردان کے دربار میں گئے، اسے بہت قدر و منزلت کی، کتاب المغازی غالباً حضرت عمر بن عبدالعزیز کی ہدایت کے موافق لکھی، یہ بات خاص طور پر لحاظ کے قابل ہے کہ امام موصوف سلاطین کے دربار سے تعلق رکھتے تھے، اور مقربین خاص میں داخل تھے، ہشام بن عبدالملک نے اپنے بچوں کی تعلیم انکے سپرد کی تھی، ۱۲۱ھ میں وفات پائی۔

امام زہری کی وجہ سے مغازی و سیرت کا عام مذاق پیدا ہو گیا، ان کے حلقہ درس سے اکثر ایسے لوگ نکلے، جو خاص اس فن میں کمال رکھتے تھے، ان میں سے یعقوب بن ابراہیم، محمد بن صالح تمار، عبدالرحمن بن عبدالعزیز، فن مغازی میں خاص شہرت رکھتے تھے چنانچہ

لہ تہذیب التہذیب، ترجمہ عالم بن عمر بن قتادہ، ۱۲۱ھ تہذیب التہذیب ترجمہ امام زہری (محمد بن مسلم)

امام زہری
کے تلامذہ

تہذیب التہذیب وغیرہ میں، ان لوگوں کا امتیازی وصف صاحب المغازی لکھا جاتا ہے،
 زہری کے تلامذہ میں سے دو شخصوں نے اس فن میں نہایت شہرت حاصل کی، اور
 موسیٰ بن عقبہ
 یہی دو شخص ہیں جن پر اس فن کا سلسلہ ختم ہوتا ہے، موسیٰ بن عقبہ اور محمد بن اسحاق ہوتی
 بن عقبہ، خاندان زہری کے غلام تھے، حضرت عبداللہ بن عمر کو دیکھا تھا، ان حدیث میں امام
 مالک ان کے شاگرد ہیں، امام مالک ان کے نہایت مداح تھے، اور لوگوں کو ترغیب
 دیتے تھے، کہ فن مغازی سکھنا ہو تو موسیٰ سے سیکھو، ان کے مغازی کے جو خصوصیات ہیں،
 یہ ہیں۔

(۱) مصنفین، اب تک روایات میں صحت کا التزام نہیں کرتے تھے، انھوں نے
 زیادہ تر اس کا التزام کیا،

(۲) عام مصنفین کا یہ مذاق تھا کہ کثرت سے واقعات نقل کیے جائیں، اس کا لازمی
 نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ قسم کی طب و یابس روایتیں آجاتی تھیں، موسیٰ نے احتیاط کی، اور صرف
 وہی روایتیں لیں جو ان کے نزدیک صحیح ثابت ہوئیں، یہی وجہ ہے کہ ان کی کتاب نسبت
 اور کتب مغازی کے مختصر ہے،

(۳) چونکہ روایت حدیث کے لیے کسی عمر کی قید نہ تھی، اس لیے اکثر لوگ بچپن اور
 آغاز شباب ہی سے حلقہ درس میں شامل ہو جاتے تھے اور حدیثیں سن کر لوگوں سے روایت
 کرتے تھے، لیکن چونکہ اس عمر تک واقعات کا صحیح طور سے سمجھنا اور محفوظ رکھنا ممکن نہ تھا اس لیے
 اکثر روایتوں میں تغیر اور اختلاط ہو جاتا تھا، موسیٰ نے بخلاف اور لوگوں کے کہ سن میں اس

فن کو سیکھا تھا، ^{۱۲}سلسلہ ہجری میں وفات پائی،

موسیٰ کی کتاب آج موجود نہیں، لیکن ایک مدت تک شائع و ذائع رہی، اور سیرت کی تمام قدیم کتابوں میں کثرت کے حوالے آتے ہیں،

محمد بن اسحاق نے فن مغازی میں سب سے زیادہ شہرت حاصل کی، وہ امام فن مغازی کے نام سے مشہور ہیں، شہرت عام میں اگرچہ **واقعی** ان سے کم نہیں، لیکن **واقعی** کی لغویاں فی سلسلہ عام ہے اور اس لیے ان کی شہرت بدنامی کی شہرت ہو، محمد بن اسحاق تابعی ہیں، متعدد صحابہ کو دیکھا تھا، علم حدیث میں کمال تھا، امام زہری کے دروازہ پر دربان مقرر تھا کہ کوئی شخص بغیر اطلاع کے نہ آئے، لیکن محمد بن اسحاق کو عام اجازت تھی کہ جب چاہیں چلے آئیں، ان کے ثقہ اور غیر ثقہ ہونے کی نسبت محدثین میں اختلاف ہو، امام مالک ان کے سخت مخالف ہیں، لیکن محدثین کا عام فیصلہ یہ ہے کہ **مغازی** اور **سیر** میں ان کی روایتیں اسناد کے قابل ہیں، امام بخاری نے صحیح بخاری میں ان کی روایت نہیں لی، لیکن **جزء القراءۃ** میں ان سے روایت کی ہے، اور تاریخ میں تو اکثر واقعات انہی سے لیتے ہیں،

فن مغازی کو انھوں نے اس قدر ترقی دی، اور اس قدر کچھ بنا دیا کہ خلفائے عباسیہ جو زیادہ تر اوقم کی تصنیفات کا مذاق رکھتے تھے، ان میں مغازی کا مذاق پیدا ہو گیا، چنانچہ ابن عدی نے اس احسان کا خاص طرح پر ذکر کیا ہے، ابن عدی نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس فن میں کوئی تصنیف ان کی تصنیف کے رتبہ کو نہیں پہنچتی،

لے تہذیب التہذیب ترجمہ موسیٰ بن عقبہ، ۱۲ تہذیب التہذیب،

محمد بن اسحاق

ابن حبان نے کتاب الثقات میں لکھا ہے کہ محدثین کو محمد بن اسحاق کی کتاب پر اعتراض تھا تو یہ تھا کہ خیمبر وغیرہ کے واقعات وہ اُن یہودیوں سے دریافت کر کے داخل کتاب کرتے تھے، جو مسلمان ہو گئے تھے، اور چونکہ یہ واقعات اُنھوں نے یہودیوں سے سنے ہوں گے اس لیے ان پر پورا اعتماد نہیں ہو سکتا، علامہ ذہبی کی تصریح سے ثابت ہوتا ہے کہ محمد بن اسحاق، یہود و نصاریٰ سے روایت کرتے تھے، اور ان کو ثقہ سمجھتے تھے، اسلئے میں وفات پائی، محمد بن اسحاق کی کتاب المغازی کا ترجمہ شیخ سعدی کے زمانہ میں ابو بکر سعد زنگی کے حکم سے فارسی میں ہوا، اس کا قلمی نسخہ الہ آباد میں ہماری نظر سے گزرا ہے،

محمد بن اسحاق کی کتاب کثرت سے پھیلی، اور بڑے بڑے مشہور محدثوں نے اس کے نسخے مرتب کئے، اسی کتاب کو ابن ہشام نے زیادہ منفتح اور اضافہ کر کے مرتب کیا، جو سیرت ابن ہشام کے نام سے مشہور ہے، چونکہ اصل کتاب آج کم ملتی ہے، اس لیے آج اُس کی جو یادگار موجود ہے، وہ یہی ابن ہشام کی کتاب ہے۔

ابن ہشام کا نام عبدالملک ہے، وہ نہایت ثقہ اور نامور محدث اور مؤرخ تھے، حمیر کے قبیلہ سے تھے، اور غالباً اسی تعلق سے سلاطین حمیر کی تاریخ لکھی، جو آج بھی موجود ہے، اُنھوں نے سیرت میں یہ اضافہ کیا کہ سیرت میں جو شکل الفاظ آتے ہیں، اُن کی تفسیر بھی لکھی، اسلئے میں وفات پائی، سیرت ابن اسحاق کی مقبولیت کی بنا پر لوگوں نے اس کو نظم کیا، چنانچہ ابو نصر فتح بن ہوشی خضراوی المتوفی ۳۱۵ھ و عبدالعزیز بن احمد المعروف بوسعید ویری، المتوفی فی حدود ۳۸۰ھ بصری و ابو اسحاق الصاری تلمذانی، نسخ الدین محمد بن ابراہیم معروف بربن الشہید المتوفی ۴۹۳ھ

نے منظوم کیا، اخیر کتاب میں قریباً دس ہزار شعر ہیں، اور اس کا نام نسخ الغریب فی سیرۃ الجحیث ہے،
 و اقدی خود تو قابل ذکر نہیں، لیکن ان کے تلامذہ خاص میں سے ابن سعد نے آنحضرت
 (صلی اللہ علیہ وسلم) اور صحابہ کے حالات میں ایسی جامع اور مفصل کتاب لکھی کہ آج تک اس کا
 جواب نہ ہو سکا،

ابن سعد مشہور محدث ہیں، محدثین نے عموماً لکھا ہے کہ گو ان کے استاد (واقدی) قابل
 اعتبار نہیں، لیکن وہ خود قابل سند ہیں، خطیب بغدادی نے ان کی نسبت یہ الفاظ لکھے ہیں،
 کان من اهل العلم والفضل والتهجد والعدل الثمّن کتاباً کبیراً فی طبقات الصحابة
 والتابعین الی وقتہ فأجاء فیہ واحسن،

یہ خاندان ہاشم سے تھے، بصرہ میں پیدا ہوئے لیکن بغداد میں سکونت اختیار کر لی تھی
 بلا ذری جو مشہور مؤرخ ہیں انہی کے شاگرد ہیں، سنہ ۲۳۷ھ میں ۶۲ برس کی عمر میں وفات پائی
 ان کی کتاب کا نام طبقات ہے، ۱۲ جلدوں میں ہے، دو جلدیں خاص آنحضرت (صلی اللہ
 علیہ وسلم) کے حالات میں ہیں، اور یہ حصہ دراصل سیرۃ نبوی (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے حالات
 میں ہیں اور چونکہ صحابہ کے حالات میں ہر جگہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ذکر آتا ہے، اسلئے
 ان حصوں میں بھی سیرت کا بڑا سرمایہ موجود ہے۔

یہ کتاب قریباً ناپید ہو چکی تھی، یعنی دنیا کے کسی کتب خانہ میں اس کا پورا نسخہ موجود نہ تھا،
 شہنشاہ جہن کو اس کی طبع و اشاعت کا خیال ہوا، چنانچہ لاکھ روپے جیب خاص سے دیئے

اور پروفیسر ساخو کو اس کام پر مامور کیا کہ ہر جگہ سے اس کے اجزائے اہم کر کے لائیں، پروفیسر موصوف نے قسطنطنیہ، مصر، اور یورپ جا کر جا بجا سے تمام جلدیں ہم پہنچائیں، یورپ کے بارہ پروفیسروں نے الگ الگ جلدوں کی تصحیح اپنے ذمہ لی، چنانچہ نہایت اہتمام اور صحت کے ساتھ یہ نسخہ لیڈن (ہالند) میں چھپ کر شائع ہوا؛

اس کتاب کا بڑا حصہ واقعی سے ماخوذ ہے، لیکن چونکہ تمام روایتیں بہ سند مذکور ہیں، اس لیے واقعی کی روایتیں بہ آسانی الگ کر لی جاسکتی ہیں۔

اس زمانہ میں سیرت پر ادھی بہت سی کتابیں لکھی گئیں، چنانچہ کشف الظنون وغیرہ میں ان کے نام مذکور ہیں، لیکن چونکہ نام کے سوا ان کے متعلق اور کچھ معلوم نہیں، نہ ان کا آج وجود ہے، اس لیے ہم ان کے نام نظر انداز کرتے ہیں،

سیرت کے سلسلہ سے الگ، تاریخی تصنیفات ہیں، ان میں سے جو محدثانہ طریقہ پر لکھی گئیں یعنی جن میں روایتیں بہ سند مذکور ہیں، ان میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے حالات اور واقعات کا جو حصہ ہے وہ بھی دراصل سیرت نبوی ہے، ان میں سب سے مقدم اور قابل استناد امام بخاری کی دونوں تاریخیں ہیں، لیکن دونوں نہایت مختصر ہیں، تاریخ صغیر چھپ گئی ہے، اس میں سیرت نبوی کا حصہ کتاب کا دسواں حصہ بھی نہیں، یعنی صرف ۵ صفحے ہیں، اور ان میں بھی کوئی ترتیب نہیں، البتہ بڑی ہے، میں نے اس کا نسخہ جامع ایاصوفیہ میں دیکھا تھا، لیکن سوانح نبوی اس میں بہت کم ہیں اور بہتہ جستہ واقعات بلا ترتیب مذکور ہیں،

تاریخی سلسلہ میں سب سے جامع اور مفصل کتاب امام طبری کی تاریخ کبیر ہے۔ طبری اس وجہ

تاریخ صغیر و کبیر
امام بخاری

امام طبری

کے شخص ہیں کہ تمام محدثین اُن کے فضل و کمال، ہشمت اور دستِ علم کے مترف ہیں، ان کی تفسیر احسن التفسیر خیال کی جاتی ہے، محدث ابن خزمیہ کا قول ہے کہ دنیا میں، میں کسی کو اُن سے بڑھ کر عالم نہیں جانتا، سلسلہ میں وفات پائی،

بعض محدثین (عیلمانی) نے انکی نسبت لکھا ہے کہ یشیون کے لیے حدیثیں وضع کیا کرتے تھے، لیکن سلامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں لکھا ہے،

هَذَا رَجْمٌ بِالظَّنِّ الْكَاذِبِ بِلِ ابْنِ جَرِيرٍ مِنْ كِبَارِ أُمَّةِ الْإِسْلَامِ الْمُعْتَدِينَ؛ ممتد ناموں میں سے ایک بڑے امام ہیں۔ یہ جھوٹی بدگمانی ہے، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ ابن جریر، اسلام کے

علامہ ذہبی نے اسی موقع پر لکھا ہے کہ اُن میں فی الجملہ تشیع تھا، لیکن مضر نہیں، تمام مستند اور مفصل تاریخین مثلاً تاریخ کامل ابن الاثیر، ابن خلدون، ابوالفداء وغیرہ انہی کی کتاب سے ماخوذ اور اسی کتاب کے مختصرات ہیں، یہ کتاب بھی ناپید تھی اور یورپ کی بدولت شائع ہوئی، جو لوگ خاص فن سیرت کے ارکان اور متمدین، ان کا اور انکی تصنیفات کا ایک مختصر نقشہ ہم اس مقام پر درج کرتے ہیں،

| نام مصنف | سنہ وفات | حالات |
|--|----------|--|
| عردہ بن زبیر | ۳۹۲ھ | حضرت زبیر کے بیٹے، اور حضرت ابو بکر صدیق کے نواسے تھے، ہجرت عایشہ کے آغوش تربیت میں پلے تھے، سیرت و معاذی میں کثرت |
| ۱۔ ان مصنفین کی تصنیفات، اکثر ناپید ہیں، (یہ فہرست تہذیب التہذیب وغیرہ سے مرتب کی گئی ہے، ان کے نام لکھنے سے یہ غرض ہے کہ آج جو تصنیفیں ملتی ہیں، ان میں اکثر ان کے حوالے آتے ہیں، اس لیے ناظرین کو ان حوالوں کی صحت و عدم صحت یا قوت و ضعف کے فیصلہ کرنے کا کچھ موقع حاصل ہوگا۔ | | |

سے اُن کی روایتیں ہیں، ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں اُن کے متعلق لکھا ہے کان عالما بالسيرة، صاحب کشف الظنون نے مغازی کے بیان میں لکھا ہے کہ بعضوں کی رائے ہے کہ فن مغازی کی سب سے پہلی کتاب ابنی نے تدوین کی،

مشہور محدث ہیں، اکثر فنون میں کمال رکھتے تھے، خلافت دمشق کی طرف سے سفیر بکر قطظنیہ گئے تھے، فن مغازی و سیر میں ان کو اس درجہ واقفیت تھی کہ حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے تھے کہ ”گو میں اُن غزوات میں بذات خود شریک تھا، مگر یہ مجھ سے زیادہ ان حالات کو جانتے ہیں“

مین کے عجمی خاندان سے تھے، حضرت ابوہریرہ سے کچھ حدیثیں سنی تھیں، رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق کتبِ عمدہ قدیم کی بشارت اور پیشین گوئیاں کثرت سے ابنی سے مروی ہیں،

مشہور تابعی ہیں، حضرت انس اور اپنے باپ اور اپنی دادی رضیہ سے روایت کرتے ہیں، مغازی اور سیر میں نہایت وسیع المعلومات تھے، خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کے حکم سے مسجد دمشق میں بیٹھ کر اس فن کی تعلیم دیتے تھے،

ان کا ذکر اوپر گزر چکا ہے،

شعبی

سنہ ۹

ذہب بن منبہ

سنہ ۱۱

عاصم بن عمر بن قباہ

سنہ ۲۱

النصاری

محمد بن مسلم بن شہاب ہری

سنہ ۲۲

| | | |
|---|--------------------|--|
| <p>یعتقوب بن عتبہ بن منیرہ بن لافس بن شریح الشقی</p> | <p>۲۸ھ</p> | <p>نہایت ثقہ تھے، اعمال اور گورنر انتظام مکی میں ان سے مدد لیتے تھے، فقہائے مدینہ میں ان کا شمار تھا، سیرت نبوی کے عالم تھے انکا دادا افس بن شریح وہی شخص ہے، جو رسول اللہ کا سب سے بڑا دشمن تھا،</p> |
| <p>موسیٰ بن عقبہ اللارسی ہشام بن عروہ بن زبیر</p> | <p>۳۱ھ ۳۶ھ</p> | <p>ان کا ذکر اوپر گزر چکا ہے، زیادہ تر اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں، زہری کے بھی شاگرد ہیں، علماء مدینہ میں ان کا شمار ہے، بغداد میں جو روایتیں انہوں نے لیں، محدثین کا بیان ہے کہ ان میں تساہل سے کام لیا ہے، سیرت کے ذخیرہ روایات میں انکا بہت بڑا حصہ شامل ہے جن کو وہ اپنے باپ کے واسطے سے حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں، فن سیرت میں ان کے متعدد نامور تلامذہ ہیں۔</p> |
| <p>محمد بن اسحاق بن یسار المطلبی عمر بن راشد الازدی</p> | <p>۵۱ھ ۵۲ھ</p> | <p>ان کا ذکر اوپر گزر چکا ہے، امام زہری کے تلامذہ میں امام مالک کے بعد ان کا دوسرا درجہ ہے، اساطین علم حدیث میں تھے، مغازی میں ایک کتاب ان کی تصنیف ہے، جسکا نام ابن ندیم نے کتاب المغازی لکھا ہے،</p> |
| <p>عبد الرحمن بن العزیز السی</p> | <p>۶۲ھ</p> | <p>زہری کے شاگرد تھے، مسلم نے ان سے ایک روایت کی ہے</p> |

محدثین کے نزدیک ضعیف الروایت ہیں، فن سیرت کے عالم تھے ابن سعد نے ان کے متعلق لکھا ہے، کان عالمًا بالسيرة وغيرها زہری کے شاگرد اور واقدی کے استاد ہیں، ابن سعد کا بیٹا ہے کہ وہ سیرت و مغازی کے عالم تھے، اکثر محدثین نے ان کی توثیق کی ہے، ابو الزناد جو بڑے پایہ کے محدث ہیں، وہ کہتے ہیں کہ اگر صحیح مغازی سیکھنا ہو تو محمد بن صالح سے سیکھو،

س۶۸ھ

محمد بن صالح بن
دینار التمار

ہشام بن عروہ کے شاگرد تھے، ثوری، اور واقدی نے ان سے روایت کی ہے، گو محدثین نے روایت حدیث میں ان کی تضعیف کی ہے، لیکن سیرت و مغازی میں ان کی جلالت شان کا اعتراف کیا ہے، امام ابن حنبل کہتے ہیں کہ وہ اس فن میں صاحب نظر ہیں، ابن ندیم نے انکی کتاب المغازی کا ذکر کیا ہے، کتب سیرت میں ان کا نام کثرت سے آتا ہے۔

س۶۹ھ

ابو مشر بنج المدنی

مشہور صحابی مسور بن مخرمہ کے پڑپوتے تھے فن حدیث میں خاص پایہ رکھتے تھے، سیرت نبوی کے اکابر علماء میں تھے، ابن سعد نے ان کی شان میں یہ الفاظ لکھے ہیں ”من رجال اهل المدينة علمًا بالمغازی“

س۷۰ھ

عبد اللہ بن جعفر بن
عبد الرحمن المخزومی

فن حدیث و سیر میں ان کا خاندان ہمیشہ نامور رہا، ان کے

س۷۱ھ

عبد الملک بن محمد

| | |
|---|--|
| بن ابی بکر بن عمرو بن حزم الانصاری | دادادہ شخص ہیں جنہوں نے خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کے حکم سے سب سے پہلے فن حدیث کی تدوین کی، ان کے رشتہ کی دادی عمرہ حضرت عائشہؓ کی تربیت یافتہ تھیں، یہ خود سیر و منازعی کے عالم تھے اپنے باپ اور چچا سے تعلیم پائی تھی، خلیفہ ہارون الرشید نے انکو قاضی مقرر کیا تھا، لوگ ان سے منازعی سیکھتے تھے، اس فن میں ان کی ایک تصنیف کتاب المنازعی بھی ہے، |
| علی بن مجاہد الرازی بعد ۱۱۷ھ الکندی | ابو معشر بنجج کے تلامذہ میں تھے، امام ابن حنبل نے ان سے روایت کی ہے، منازعی کے جامع اور مصنف ہیں، لیکن ارباب نقد کے نزدیک انکی تصنیف اعتبار کے قابل نہیں، |
| زیاد بن عبداللہ بن الطفیل البکائی ۱۱۳ھ | ابن اسحاق کے شاگرد اور ابن ہشام کے اُستاد تھے، ان دونوں بزرگواروں کے واسطے العقدی ہیں، سیرت کے عشق میں گھر بار بیکراستاد کے ساتھ نکل کھڑے ہوئے تھے، اور مدت تک سفر و حضر میں اُن کے شریک رہے محدثین کی بارگاہ میں گوان کا اعزاز کم ہے، لیکن کتاب السیرۃ کے سب سے معتبر راوی ہی سمجھے جاتے ہیں |
| سلیمان بن الفضل البرش ۱۹۱ھ الانصاری | ابن اسحاق کے شاگرد، اور ان کی سیرت کے راوی ہیں، اے کے قاضی تھے، اہل نقد کے نزدیک قابل احتجاج نہیں، لیکن ابن معین جو اسماء رجال کے بڑے ماہر ہیں، منازعی میں ان کی |

توثیق کرتے ہیں اور ان کی سیرت لو بہترین سیرت ہے نبوی کہتے ہیں، طبری میں ان کے واسطے سے اکثر روایتیں مروی ہیں، ہشام بن عروہ اور ابن جریر سے تلمذ تھا، ابن سعد نے لکھا ہے کہ گو قلیل الروایت ہیں لیکن ثقہ ہیں، صاحب کشف الظنون نے مصنفینِ مغازی میں ان کا نام بھی لیا ہے۔

۹۴ھ

ابو محمد یحییٰ بن سعید
بن ابان الاموی

شام کے مشہور محدث اور نہایت قوی الحافظ تھے، شام میں ان کے زمانہ میں ان سے بڑا کوئی عالم نہ تھا، تاریخ و مغازی میں دکیع سے ان کا درجہ بڑا سمجھا جاتا تھا، انکی تصنیفات کی تعداد بہتر ہے، جن میں سے ایک کتاب المغازی ہے، کتاب الفہرست میں اس کا ذکر موجود ہے ہشام بن عروہ اور ابن اسحاق کے شاگرد ہیں، فن روایت و حدیث میں ان کا متوسط درجہ ہے، اکثر محدثین نے انکی توثیق کی ہے، علامہ ذہبی نے تذکرہ میں ان کا نام بہ لقب صاحب المغازی لیا ہے، انھوں نے مغازی ابن اسحاق کا ذیل لکھا ہے (زرقانی مواہب جلد ۳ صفحہ ۱۰)

۹۵ھ

ولید بن سلم القرشی

۹۹ھ

یونس بن بکیر

۱۰۰ھ

محمد بن عمر الواقدی
الاسلمی

سیرت نبوی کے متعلق ان کی دو کتابیں ہیں، کتاب السیرۃ اور کتاب التاریخ و المغازی و المبعث، امام شافعی فرماتے ہیں کہ واقدی کی تمام تصانیف جھوٹ کا انبار ہے، کتب سیرت کی

الترہیودہ روایتوں کا سرچشمہ انھیں کی تصانیف ہیں، ایک ظریف
محدث نے خوب کہا ہے کہ اگر واقعہ سچا ہے تو دنیا میں کوئی اسکا
ثانی نہیں، اور اگر جھوٹا ہے، تب بھی دنیا میں اسکا جواب نہیں،
حضرت عبدالرحمن بن عوف کی اولاد میں تھے، زہری اور انکے
تلامذہ کے شاگرد ہیں، مخازی میں انکا یہ رتبہ تھا کہ ابن معین جیسا ناقہ
رجال ان سے اس فن کی تحصیل کرتا تھا،

۲۰۹ھ

یعقوب بن ابراہیم
الزہری

ثقافت محدثین میں ان کا شمار ہے مزاج میں کسی قدر شیعہ تھا،
ابن معین کہتے ہیں کہ اگر عبدالرزاق مرتبہ بھی ہو جائیں تب بھی ہم ان سے
روایت حدیث ترک نہیں کر سکتے، آخر عمر میں ابصارت جاتی ہی تھی
اس لیے اس زمانہ کی حدیثیں ناقابل سند ہیں، فن مخازی میں انکی
ایک تالیف ہے،

۲۱۱ھ

عبدلرزاق بن ہمام
بن نافع الحمیری

ان کا ذکر گزر چکا ہے،

۲۱۵ھ

عبد الملک بن ہشام الحمیری

ابومعشر یحییٰ اور سلمہ بن الفضل وغیرہ کے شاگرد تھے، تاریخ و انساب
عرب میں نہایت وسیع المعلومات تھے، محدثین میں ان کا شمار نہیں،
لیکن مورخین کے امام ہیں، اغانی کے دفتر بے پایاں کا مخزن ہی
ہیں، تاریخ و انساب میں ان کی کثرت سے تصنیفات ہیں، آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات میں ان کی کتاب نہایت مبسوط ہے، اور ابن النديم

۲۲۵ھ

علی بن محمد المدائنی

کے بیان کے مطابق ہر قسم کے متعدد اور متنوع عنوان قایم کیے ہیں،
 حدیث، تاریخ، ادب، لغت، شاعری، اور نحو کے امام ہیں، مکہ
 مبارکہ، مدینہ طیبہ اور بصرہ کی تاریخیں لکھی ہیں، علم سیر میں نہایت بلند
 پایہ تھے، حدیث میں ابن ماجہ، اور تاریخ میں بلاذری، اور ابونعیم
 ان کے شاگرد تھے،

۲۶۲ء

عمرو بن شہب البصری

مشہور محدث ہیں جنکی کتاب صحاح ستہ میں تیسرا درجہ رکھتی ہے،
 سیرت نبوی میں ان کا خاص رسالہ ہے جسکا موضوع گزشتہ تصانیف
 سے الگ ہے، اس رسالہ کا نام کتاب التماثل ہے جس میں رسول اللہ
 صلعم کے ذاتی حالات و عادات و اخلاق کا ذکر ہے، اس بات
 کا التزام کیا ہے کہ تمام روایتیں معتبر و صحیح ہوں، اس رسالہ پر متعدد
 علما نے شرح و حواشی لکھے،

۲۶۹ء

محمد بن یحییٰ ترمذی

محدثین کبار میں شمار ہے، مسند صحابہ ان کی تالیف ہے جسکے
 آخرین کتاب المغازی شامل ہے،

۲۷۵ء

ابراہیم بن اسحاق

ابن ابراہیم

حدیث میں ابن جنبل اور ابن معین کے شاگرد، اور تاریخ و سیر
 کے جلیل القدر عالم تھے، تاریخ کبیر ان کی تصنیف ہے، جس میں سیرت
 نبوی کا حصہ بھی شامل ہے۔

۲۹۹ء

ابوبکر احمد بن ابی

خثیمۃ البغدادی

ان کی منازعی معتبر خیال کی جاتی ہے، حافظ ابن حجر وغیرہ

محمد بن عائد دمشقی

اکثر اس کے حوالے دیتے ہیں،

یہ قدما کی تصنیفات تھیں، مابعد کی تصنیفات کا ہم ایک مختصر نقشہ ذیل میں درج کرتے ہیں۔
یہ تصنیفات قدیم تصنیفات اور احادیث کی کتابوں سے ماخوذ ہیں، اس نقشہ میں ان کتابوں کا ذکر بھی ہے، جو قدما کی تصنیفات کے متعلق شرح کے طور پر لکھی گئی ہیں، انکا ذکر اسوجہ سے کیا گیا، جو کہ یہ فی نفسہ مستقل تصنیفات ہیں، اور انہیں جب قدر ذخیرہ معلومات ہو خود اصل کتابوں میں نہیں۔

روض الانف، سیرت ابن اسحاق کی شرح ہے، مصنف کا نام عبدالرحمن سہلی ہے جنھوں نے ۸۷ھ میں وفات پائی، یہ اکابر محدثین میں سے ہیں اور تمام مصنفین مابعد سیرت نبوی کی تحقیقات اور معلومات کے متعلق ان کے خوشہ چین ہیں، مصنف نے دیباچہ میں لکھا ہے کہ میں نے یہ کتاب ۲۰ کتابوں کی مدد سے لکھی، اسکا قلمی نسخہ ہمارے استعمال میں ہو،
سیرت ومیاطی، حافظ عبدالمومن ومیاطی المتوفی ۳۷۰ھ کی تصنیف ہو، اکثر کتابوں میں اس کے حوالے آتے ہیں، اس کتاب کا نام المختصر فی سیرۃ سید البشر ہے، قریباً ۱۵۰ صفحوں میں ہو، پٹنہ کے کتب خانہ میں اسکا ایک نسخہ موجود ہے۔

سیرت خلاطی، علاء الدین علی بن محمد خلاطی حنفی کی تصنیف ہے، ۳۷۰ھ میں وفات پائی،

سیرت گارونی شیخ ظہیر الدین علی بن محمد گارونی المتوفی ۶۹۳ھ کی تصنیف ہو،
سیرت ابن ابی طے، مصنف کا نام یحییٰ بن حمیدۃ المتوفی ۳۷۰ھ ہے، یہ کتاب ۲ جلدوں میں ہے،

سیرت مغلطائی، مشہور کتاب ہے اور مصر میں چھپ گئی ہے، علامہ عینی نے

اس کے ایک حصہ کی شرح لکھی ہے جبکہ نام کشف اللثام ہے،

شرف المصطفیٰ حافظ ابوسعید عبد الملک فیثا پوری کی تصنیف ہے، آٹھ جلدوں میں

ہے، حافظ ابن حجر اصابہ میں اکثر اس کا حوالہ دیتے ہیں لیکن جو روایتیں حافظ موصوف نے

نقل کی ہیں ان میں بعض نہایت مہمل اور لغو روایتیں ہیں، جس سے قیاس ہوتا ہے کہ مصنف نے رطب و یابس کی کوئی تمیز نہیں رکھی ہے۔

شرف المصطفیٰ، للحافظ ابن ماجہ زسی،

الکفای، فی منازی المصطفیٰ والخلفاء الثلاثة، حافظ ابوالزینع سلیمان بن موسیٰ الکلاعی المتوفی

۶۳۳ھ کی تصنیف ہے، اکثر کتابوں میں اس کے حوالے آتے ہیں،

سیرت ابن عبد البر، ابن عبد البر مشہور محدث اور امام ہیں، اس کتاب کے حوالے

اکثر آتے ہیں۔

عیون الاثر، ابن سید الناس کی تصنیف ہے، ابن سید الناس اندلس کے مشہور

عالم ہیں ۸۲۸ھ میں وفات پائی، یہ کتاب نہایت متین اور جامع ہے، معتبر کتابوں کو ماخذ

قرار دیا ہے اور جس سے جو کچھ نقل کیا ہے، سند بھی نقل کی ہے اس کا قلمی نسخہ (جلد دوم) کلکتہ

کے کتب خانہ میں ہے اور ہمارے پیش نظر ہے،

نور النبراس، فی سیرۃ ابن سید الناس عیون لاثر کی شرح ہے، مصنف کا نام ابراہیم بن محمد ہے،

لہٰذا ان تمام کتابوں کا ذکر کشف الطون میں سیرت کے عنوان میں ہے،

یہ کتاب نہایت تحفانہ لکھی گئی ہے اور بے شمار معلومات کا گنجینہ ہے، ضخیم جلدوں میں ہے اور ندوہ کے کتب خانہ میں اس کا نہایت عمدہ نسخہ موجود ہے،

سیرت منظوم، حافظ زین الدین عراقی نے جو حافظ ابن حجر کے استاد تھے نظم میں لکھی ہے لیکن دیباچہ میں خود لکھ دیا ہے کہ اس میں رطب و یابس سب کچھ ہے۔

مواہب لدنیہ، مشہور کتاب ہے اور متاخرین کا یہی ماخذ ہے، اس کے مصنف قطلانی ہیں جو بخاری کے مشہور شارح ہیں، حافظ ابن حجر کے ہم عصر تھے۔ یہ کتاب اگرچہ نہایت مفصل ہے لیکن ہزاروں موضوع اور غلط روایتیں بھی موجود ہیں۔

زرقانی علی المواہب، یہ مواہب لدنیہ کی شرح ہے، اور حقیقت یہ کہ سہیل کے بعد کوئی کتاب اس جامعیت اور تحقیق سے نہیں لکھی گئی، آٹھ ضخیم جلدوں میں ہے اور بھر میں چھپ گئی ہے،

سیرت جلیبی، مشہور اور متداول ہے۔

صحت اخذ | سیرت نبوی کے واقعات جو قلمبند کیے گئے وہ تقریباً نبوت کے سو برس کے بعد

قلمبند ہوئے، اس لیے مصنفین کا ماخذ کوئی کتاب نہ تھی، بلکہ اکثر زبانی روایتیں تھیں،

اس قسم کا موقع جب دوسری قوموں کو پیش آتا ہے یعنی کسی زمانہ کے حالات مدت

کے بعد تسلیم نہ کیے جاتے ہیں تو یہ طریقہ اختیار کیا جاتا ہے کہ ہر قسم کی بازاری افواہیں قلمبند کر لی

جاتی ہیں جن کے راویوں کا نام و نشان تک معلوم نہیں ہوتا، ان افواہوں میں سے وہ واقعات

انتخاب کر لیے جاتے ہیں جو قرآن اور قیاسات کے مطابق ہوتے ہیں، تھوڑی دیر کے بعد

یہی خرافات ایک لکچرپ تائخی کتاب بن جاتے ہیں، یورپ کی تائخی تصنیفات اسی اصول پر لکھی گئی ہیں،

اسلامی فن تائخ کا
پہلا اصول فن
روایت

لیکن مسلمانوں نے اس فن سیرت کا جو معیار قائم کیا وہ اس سے بہت زیادہ بلند تھا اس کا پہلا اصول یہ تھا کہ جو واقعہ بیان کیا جائے اُس شخص کی زبان سے بیان کیا جائے جو خود شریک واقعہ تھا، اور اگر خود نہ تھا تو شریک واقعہ تک تمام راویوں کا نام بہ ترتیب بتایا جائے، اسکے ساتھ یہ بھی تحقیق کیا جائے کہ جو اشخاص سلسلہ روایت میں آئے، کون لوگ تھے، کیسے تھے، کیا شغل تھے، چال چلن کیسا تھا، حافظہ کیسا تھا، کچھ کیسی تھی، ثقہ تھے یا غیر ثقہ، طبعی الذہن تھے یا دقیقہ بین، عالم تھے یا جاہل ان جزئی باتوں کا پتہ لگانا سخت مشکل بلکہ ناممکن تھا، سیکڑوں ہزاروں محدثین نے اپنی عمریں اسی کام میں صرف کر دیں، ایک ایک شہر میں گئے، راویوں سے ملے، ان کے متعلق ہر قسم کے معلومات بہم پہنچائے، جو لوگ ان کے زمانہ میں موجود نہ تھے، انکے دیکھنے والوں سے حالات دریافت کیے، ان تحقیقات کے ذریعہ سے اسما والرجال (بیوگرافی) کا وہ عظیم الشان فن تیار ہو گیا جسکی بدولت آج کم از کم لاکھ شخصوں کے حالات معلوم ہو سکتے ہیں، اور اگر ڈاکٹر اسپرنگر کے حسن ظن کا اعتبار کیا جائے تو یہ تعداد پانچ لاکھ تک پہنچ جاتی ہے،

اسما والرجال کی
تدوین

محدثین نے حالات کے بہم پہنچانے میں کسی شخص کے رتبہ اور حیثیت کی پرواہ نہ کی، بادشاہوں سے لے کر رُے بڑے مقتداؤں تک کی اغلاقی سراغ رسانیاں کیں، اور ایک ایک کی پرودہ رسی کی،

لے ڈاکٹر اسپرنگر جن کے مشورہ بیوان فاضل ہیں، مدت تک ایشیا ٹیک سوسائٹی گلکٹہ میں کام کیا، اصحاب کا نسخہ انھیں کی نصیح سے گلکٹہ میں چھپا، اسی کتاب کے دیباچہ میں صاحب مصوت نے لکھا ہے کہ "نہ کوئی قوم، دنیا میں ایسی گزری، نراج موجود ہے جسے مسلمانوں کی طرح اسما والرجال کا عظیم الشان فن ایجاد کیا ہو جسکی بدولت آج پانچ لاکھ شخصوں کا حال معلوم ہو سکتا ہو"

اس سلسلہ میں سیکڑوں تصنیفات تیار ہوئیں جن کی اجمالی کیفیت یہ ہے
 سب سے پہلے اس فن یعنی راویوں کی حرج و تعدیل میں یحییٰ بن سعید القطان نے
 ایک کتاب لکھی، وہ اس رتبہ کے شخص تھے کہ امام احمد فضل نے انکی نسبت لکھا ہے کہ ”میری
 آنکھوں نے ان کا نظیر نہیں دیکھا“ ان کے بعد اس فن کو زیادہ رواج ہوا، اور کثرت سے کتابیں
 لکھی گئیں، جن میں سے چند ممتاز تصنیفات حسب ذیل ہیں

کیفیت

نام مصنف

خاص ضعیف الروایۃ لوگون کے حال میں ہے،

رجال عقیلی

اس کتاب کا نام کتاب الجرح والتعدیل ہے،

رجال احمد بن عبد الجعلی المتوفی ۲۶۱ھ

بہت ضخیم کتاب ہے،

رجال امام عبد الرحمن بن حاتم الرازی المتوفی ۲۵۵ھ

مشہور محدث ہیں، یہ کتاب خاص ضعیف الروایۃ

رجال امام دارقطنی،

اشخاص کے حال میں ہے،

اس فن کی سب سے شہور کتاب ہے، اور

کامل ابن عدی

تمام محدثین متاخرین نے اس کو اپنا ماخذ قرار

دیا ہے،

یہ کتابیں قریباً آج ناپید ہیں، لیکن بعد کی تصنیفات جو انہی سے ماخوذ ہیں آج بھی موجود ہیں

اس سلسلہ میں سب سے زیادہ جامع اور مستند کتاب ”تہذیب الکمال“ ہے

جو علامہ مزنی دیوسف بن الزکی، کی تصنیف ہے، جنہوں نے ۴۲۲ھ میں وفات پائی علاؤ الدین

مغلطائی المتوفی ۱۲۷۲ھ نے تیرہ جلدوں میں اس کا مکمل لکھا،

علامہ ذہبی المتوفی ۷۴۸ھ نے اس کا اختصار کیا، اور بہت سے محدثین نے اس کے خلاصے اور ذیل لکھے، اور بالآخر حافظ ابن حجر نے ان تمام تصنیفات سے ایک نہایت فہم کتاب **تہذیب التہذیب** لکھی جو دس جلدوں میں ہے اور آج کل حیدرآباد سے شائع ہوئی ہے، مصنف نے کتاب کے خاتمہ میں لکھا ہے کہ اسکی تصنیف میں آٹھ برس صرف ہوئے ہیں، اس سلسلہ کی ایک اور سب سے زیادہ متداول اور مستند کتاب **میزان الاعتدال** ہے جو علامہ ذہبی کی تصنیف ہے، حافظ ابن حجر نے اس کتاب پر اضافہ کیا جس کا نام **لسان المیزان** ہے

اسماء الرجال
کی کتاب
جو ہمارے
پیش نظر ہیں

اسماء الرجال کی کتابوں میں سے **تہذیب الکمال**، **تہذیب التہذیب**، **لسان المیزان** تقریباً تاریخ کبیر بخاری، تاریخ صغیر بخاری، ثقات ابن حبان، تذکرۃ الحفاظ علامہ ذہبی، مشتبہ النسبتہ ذہبی، انساب سمعی تہذیب الاسماء ہماری نظر سے گزری ہیں، اس اصول تحقیق کی بنیاد و قرآن مجید نے قائم کر دی تھی،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ
فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا،
مسلمانو! اگر تمہارے پاس کوئی فاسق جبرائے نو
تم اچھی طرح اسکی تحقیق کر لو۔

حدیث ذیل بھی اسی کی مؤید ہے،

كُفِيَ لِلْمَرْءِ كَذِبًا أَنْ يُحْدِثَ بِكُلِّ مَأْمَعَةٍ
آدمی کے جوئے ہوئی یہ کافی دلیل ہے کہ ہر کچھ سے روایت کرنا

دوسرا اصول
درایت

تحقیق واقعات کا دوسرا اصول یہ تھا کہ جو واقعہ بیان کیا جاتا ہے عقلی شہادت کے

مطابق ہی ہے، یا نہیں؟

درایت کی ابتداء | یہ اصول بھی حقیقت قرآن مجید ہی نے قائم کر دیا تھا، حضرت عائشہؓ پر جب منافقین نے ہمت لگائی تو اس طرح اس خبر کو مشہور کیا کہ بعض صحابہ تک مخالفین میں آگئے، چنانچہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ حضرت حسانؓ بھی قاذبین میں شریک تھے، اور اسی بنا پر حد قذف جاری کی گئی، قرآن مجید میں بھی اسکی تصریح ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَنْجِئُ جَاءُ وَإِلَّا فَاتٍ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ
تَفْسِيرُ جَلَالِیْنِ مِّنْ مِّنْكُمْ کی تفسیر حسب ذیل کی ہے،

جَمَاعَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِیْنَ یعنی یہ ہمت لگانے والے مسلمانوں کا ایک گروہ ہوگا
قرآن مجید کی آیتیں حضرت عائشہؓ کی براہِ راست اور طہارت کے متعلق جو نازل ہوئیں

ان میں سے ایک یہ ہے۔

وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا
أَنْ نَّتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ
اور جب تم نے سنا تو یہ کیوں نہیں کہہ دیا کہ ہم کو ایسی بات
بولنا مناسب نہیں، سبحان اللہ یہ بڑا
بہتان ہے۔

عام اصول کی بنا پر اس خبر کی تحقیق کا یہ طریقہ تھا کہ پہلے راویوں کے نام دریافت کیے جاتے، پھر دیکھا جاتا کہ وہ ثقہ اور صحیح الروایہ ہیں یا نہیں؟ پھر انکی شہادت لی جاتی لیکن خدا نے اس آیت میں فرمایا کہ سننے کے ساتھ تم نے کیوں نہیں کہہ دیا کہ یہ بہتان ہے۔
اس قطعاً ثابت ہوتا ہے کہ اس قسم کا خلاف قیاس جو واقعہ بیان کیا جائے قطعاً سمجھ

لینا چاہیے کہ غلط ہے،

اس طرز تحقیق یعنی درایت کی ابتداء خود صحابہ کے عہد میں ہو چکی تھی،

فقہائین بعض اس بات کے قائل ہیں کہ آگ پہکی ہوئی چیز کے کھانے سے وضو ٹوٹ

جاتا ہے، حضرت ابوہریرہ نے حضرت عبداللہ بن عباس کے سامنے جب اس مسئلہ کو آنحضرت مسلم کی

طرح منسوب کیا، تو عبداللہ بن عباس نے کہا اگر یہ صحیح ہو تو اس بانی کے پینے سے بھی وضو ٹوٹ

جائے گا جو آگ پر گرم کیا گیا ہو، حضرت عبداللہ بن عباس حضرت ابوہریرہ کو ضعیف الروایہ نہیں

سمجھتے تھے، لیکن چونکہ ان کے نزدیک یہ روایت درایت کے خلاف تھی، اس لیے انھوں نے

تسلیم نہیں کی اور یہ خیال کیا کہ مجھے میں غلطی ہو گئی ہوگی،

جب حدیثوں کی تدوین شروع ہوئی تو محدثین نے درایت کے اصول بھی منضبط کیے

جن میں سے بعض یہ ہیں۔

قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ وَكُلُّ حَدِيثٍ سَلَيْتُهُ

يُخَالِفُهُ الْعُقُولُ أَوْ يَنْتَهِزُ الْأَصُولَ فَاعْلَمْ

أَنَّهُ مَوْضُوعٌ فَلَا يَتَكَلَّفُ اعْتِبَادُهُ أَيْ لَا

تُعْتَبَرُ رَوَاتُهُ وَلَا تُنْظَرُ فِي جَرِّهِمْ وَأَيُّكُونُ

مِمَّا يَدْفَعُهُ الْحَسَنُ وَالْمَشَاهِدَةُ أَوْ مَبَايِنَا

لِنُفْضِ الْكُتَابِ وَالسَّنَنِ الْمُتَوَاتِرَةِ وَالْإِجْمَاعِ

الْقَطْعِيِّ حَيْثُ لَا يَقْبَلُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ لِتَأْيِيلِ

ابن جوزی نے کہا کہ جس حدیث کو دیکھو کہ عقل یا اصول

اسلئے کے خلاف ہو تو جان لو کہ وہ مصنوعی ہے، اس کی

نسبت اس بحث کی ضرورت نہیں کہ اس کے راوی

مستبرہین یا غیر معتبر، اسی طرح سے وہ حدیث قابل اعتبار

نہیں جو محسوسات اور شہادہ کے خلاف ہو، اور

تائیل کی گنجائش نہ رکھتی ہو، یا وہ حدیث جس میں ذرا

سی بات پر سخت عذاب کی دھمکی ہو، یا معمولی کام پر بہت

لے صحیح ترمذی باب الوضوء، صفحہ ۱۸۱، الفیض مبلوہ مکملہ ص ۱۱۱، افسوس کہ یہ کتاب نہایت غلط چھپی ہو، ایسے بعض عبارتیں ہیں

ای نسخہ کے ملوث غلط نقل کی ہیں، یہ اصول خراب ہیں جو زی کو قائم کردہ نہیں ہیں بلکہ ابن جوزی نے محدثین کے اصول کو نقلی کر دیا ہے،

اور یضمین الافراطاً بما لو عید الشدید علی
 الامر الیسیر و بما لو عد العظیم علی الفعل
 الیسیر و هذا الاخیر کثیر موجود فی
 حدیث القصاص والطریقۃ ومن رکتہ
 الملعنۃ لانا کما القرعۃ حتی تذبحوها ولذا
 جعل بعضهم ذلك دلیلاً علی کذب و یہ
 وکل هذا من القرائن فی البروی وقد
 تكون فی الراوی کقصۃ غیاث مع المہدی
 او افرادہ عن لم یجد سرکہ ہا لم یوجد
 عند غیرہما او افرادہ بشئ مع کونہ
 فیما یلزم المکلفین علمہ قطع العذر فیہ
 کما قررہ الخطیب فی اول الکفایۃ او
 بما مرجعہ یتوفر الدواعی علی نقلہ
 کحصر عد والحاج عن البیت

بڑے ثواب کا وعدہ ہوا اس قسم کی حدیثیں داخل ہوں اور
 سو قیوں کے ان بہت پائی جاتی ہیں (یادہ حدیث جس
 میں نوبت پائی جائے مثلاً یہ حدیث کہ کدو کو بغیر زنجیر
 کیے نہ کھاؤ اس لیے بعض محدثین نے نوبت کو راوی
 کے کذب کی دلیل قرار دیا ہے یہ تمام قرینے خود
 روایت سے تعلق میں اور کبھی یہ قرائن راوی کے
 متعلق ہوتے ہیں مثلاً غیاث کا واقعہ خلیفہ مہدی
 کے ساتھ یا جب کہ راوی کوئی ایسی حدیث بیان کرے
 جو اور کسی نے نہ بیان کی ہو اور خود راوی جس سے روایت
 کرتا ہو اس کو گناہ ہو یا وہ حدیث جس کا ایک ہی راوی بیان کرتا ہو
 حالانکہ کلمات ایسی ہو کہ اس اور دیکھی مطلق ہونا غرض تھا جیسے کہ بغیر دفعہ ای
 کتاب الکفایہ کو شروع میں اس کی تصریح کی ہے یا وہ روایت میں کسی عظیم الشان
 واقعہ کا ذکر ہو کہ اگر وہ واقعہ ہوا تو سیکڑوں آدمی اس کو بیان
 کرتے مثلاً یہ واقعہ کہ کسی دشمن نے حاجیوں کو کعبہ کے چھ سے روک دیا،

اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ حسب ذیل صورتوں میں روایت اعتبار کے قابل نہ ہوگی، اور

اس کے متعلق اس تحقیق کی ضرورت نہیں کہ اس کے راوی مقبرین یا نہیں۔

روایت کے اصول

۱۔ جو روایت عقل کے مخالف ہو۔

- ۲۔ جو روایت اصولِ مسلمہ کے خلاف ہو،
 - ۳۔ محسوسات اور شاہدہ کے خلاف ہو،
 - ۴۔ قرآن مجید یا حدیث متواتر یا اجماع قطعی کے خلاف ہو، اور اس میں تاویل کی کچھ گنجائش نہ ہو،
 - ۵۔ جس حدیث میں معمولی بات پر سخت عذاب کی دھمکی ہو،
 - ۶۔ معمولی کام پر بہت برے انعام کا وعدہ ہو،
 - ۷۔ وہ روایت رک ایک المعنی ہو مثلاً کہ دو کو بغیر ذبح کیے نہ کھاؤ،
 - ۸۔ جو راوی کسی شخص سے ایسی روایت کرتا ہے کہ کسی اور نے نہیں کی، اور یہ راوی اس شخص سے نہ ملا ہو،
 - ۹۔ جو روایت ایسی ہو کہ تمام لوگوں کو اس سے واقف ہونے کی ضرورت ہو، با این ہمہ ایک راوی کے سوا کسی اور نے اسکی روایت نہ کی ہو۔
 - ۱۰۔ جس روایت میں ایسا قابل اعتنا واقعہ بیان کیا گیا ہو کہ اگر وقوع میں آتا تو سیکڑوں آدمی اسکو روایت کرتے، باوجود اس کے صرف ایک ہی راوی نے اسکی روایت کی ہو۔
- ملا علی قاری نے موضوعات کے خاتمہ میں حدیثوں کے نامبر ہونے کے چند اصول تفصیل سے لکھے ہیں ۲ دران کی مثالیں نقل کی ہیں، ہم اس کا خلاصہ اس موقع پر نقل کرتے ہیں۔

۱- جس حدیث میں فضول باتیں ہوں جو رسول اللہ کی زبان سے نہیں نکل سکتیں، مثلاً یہ کہ ”جو شخص لا الہ الا اللہ کہتا ہے خدا اس کلمہ سے ایک پرند پیدا کرتا ہے جس کے نثر زبانیں ہوتی ہیں، ہر زبان میں ستر ستر لغت ہوتے ہیں الخ“

۲- وہ حدیث جو شاہدہ کے خلاف ہو، مثلاً یہ حدیث کہ بگین کھانا ہر مرض کی دوا ہے۔

۳- وہ حدیث جو صحیح حدیثوں کے مخالف ہو،

۴- جو حدیث واقع کے خلاف ہو مثلاً یہ کہ ”دھوپ میں رکھے ہوئے پانی سے غسل نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ اس سے برص پیدا ہوتا ہے“

۵- وہ حدیث جو انبیاء علیہم السلام کے کلام سے مشابہت نہ لگتی ہو، مثلاً یہ حدیث کہ ”تین چیزیں نظر کو ترستی دیتی ہیں، سبزہ زار، آب روان، خوبصورت چہرہ کا دیکھنا“

۶- وہ حدیثیں جن میں آئندہ واقعات کی پیشینگوئی بقید تاریخ مذکور ہوتی ہے، مثلاً یہ کہ فلان سنہ اور فلان تاریخ میں یہ واقعہ پیش آئے گا۔

۷- وہ حدیثیں جو طبیبوں کے کلام سے مشابہت نہ لگتی ہو، مثلاً یہ کہ ”ہر سیہ کے کھانے سے قوت آتی ہے“ یا یہ کہ مسلمان شیریں ہوتا ہے اور شیریں پسند کرتا ہے۔

۸- وہ حدیث جس کے غلط ہونے کے دلائل موجود ہیں، مثلاً عوج بن عنق کا قد تین ہزار گز کا تھا،

۹- وہ حدیث جو صریح قرآن کے خلاف ہو، مثلاً دنیا کی عمر سات ہزار برس کی ہے، کیونکہ

اگر یہ روایت صحیح ہو تو ہر شخص تباہی کا قیامت کے آنے میں اس قدر دیر ہے

حالانکہ قرآن سے ثابت ہے کہ قیامت کا وقت کسی کو معلوم نہیں،

۱۰۔ وہ حدیثین جو خضر علیہ السلام کے متعلق ہیں،

۱۱۔ جس حدیث کے الفاظ رک ایک ہوں۔

۱۲۔ وہ حدیثین جو قرآن مجید کی الگ الگ سورتوں کے فضائل میں وارد ہیں حالانکہ یہ

حدیثیں تفسیر برضاوی اور کشاف وغیرہ میں منقول ہیں۔

ان اصول سے محدثین نے اکثر جگہ کام لیا اور انکی بنا پر بہت سی روایتیں رد کر دیں مثلاً ایک واقعہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ آنحضرت صلم نے خیبر کے یہودیوں کو جزیہ سے معاف کر دیا تھا، اور معافی کی دستاویز لکھوا دی تھی، ملا علی قاری اس روایت کے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ روایت مختلف وجہ سے باطل ہے،

۱۔ اس معاہدہ پر سعد بن معاذ کی گواہی بیان کی جاتی ہے، حالانکہ وہ غزوہ خندق میں وفات پا چکے تھے،

۲۔ دستاویزین کا تب کا نام معاویہ جو حالانکہ وہ فتح مکہ میں اسلام لائے،

۳۔ اس وقت تک جزیہ کا حکم ہی نہیں آیا تھا، جزیہ کا حکم قرآن مجید میں جنگ تبوک کے بعد نازل ہوا ہے،

۴۔ دستاویزین تحریر ہے کہ ”یہودیوں سے بیگار نہیں لی جائے گی“ حالانکہ آنحضرت صلم کے زمانہ میں بیگار کا رواج ہی نہ تھا،

۵۔ خیبر والوں نے اسلام کی سخت مخالفت کی تھی، ان سے جزیہ کیوں معاف کیا جاتا،

۶۔ عرب کے دور دراز حصوں میں جب جزیہ معاف نہیں ہوا، حالانکہ ان لوگوں نے

چند ان مخالفت اور دشمنی نہیں کی تھی، تو خیر واسے کیونکر معاف ہو سکتے تھے،
 ۷۔ اگر جزیہ ان کو معاف کر دیا گیا ہوتا تو یہ اس بات کی دلیل تھی کہ وہ اسلام کے ہوا خواہ
 اور دوست اور واجب الرعاۃ ہیں، حالانکہ چند روز کے بعد خارج البلد کر دیے گئے،



تبصرہ

سیرت کی یہ ایک اجمالی اور سادہ تاریخ تھی اب ہم اس پر مختلف پہلوؤں سے نظر ڈالنا چاہتے ہیں۔
 ۱۔ سیرت پر اگرچہ آج بھی سیکڑوں تصنیفیں موجود ہیں، لیکن سب کا سلسلہ جا کر صرف تین چار کتابوں پر ختم ہوتا ہے، سیرت ابن اسحاق، واقدی، ابن سعد، طبری، ان کے علاوہ جو کتابیں ہیں، وہ ان سے متاخر ہیں، اور ان میں جو واقعات مذکور ہیں، زیادہ تر انہیں کتابوں سے لیے گئے ہیں۔ (کتب حدیث کا جو ٹکڑا ہوا اس سے اس مقام پر بحث نہیں) اس پر ہم کو مذکورہ بالا کتابوں پر زیادہ تفصیل اور مزید قریب سے نظر ڈالنی چاہیے۔

ان میں سے واقدی تو بالکل نظر انداز کر دینے کے قابل ہے، محدثین بالاتفاق لکھتے ہیں کہ وہ خود اپنے جی سے روایتیں گھڑتا ہے، اور حقیقت میں واقدی کی تصنیف خود اس بات کی شہادت ہے، ایک ایک جزئی واقعہ کے متعلق جس قسم کی گونا گون اور دلچسپ تفصیلیں وہ بیان کرتا ہو، آج کوئی بڑا سے بڑا واقعہ نگار چشم دید واقعات اس طرح قلمبند نہیں کر سکتا،

واقدی کے سوا، باقی اور مینون مصنفین، اعتبار کے قابل ہیں، ابن اسحاق کی نسبت اگرچہ امام مالک اور بعض محدثین نے جرح کی ہے، تاہم ان کا یہ رتبہ ہو کہ امام بخاری اپنے رسالہ ”جزء القراءۃ“ میں انکی سند سے روایتیں نقل کرتے ہیں، اور ان کو صحیح سمجھتے ہیں، ابن سعد اور طبری میں کسی کو کلام نہیں، لیکن افسوس ہے کہ ان لوگوں کا مستند ہونا، ان کی تصنیفات کے مستند ہونے پر چند ان اثر نہیں ڈالتا، یہ لوگ خود شریک واقعہ نہیں، اس لیے جو کچھ بیان کرتے ہیں اور اورادوں کے

کے ذریعہ سے بیان کرتے ہیں لیکن اُنکے بہت سے رُواۃ ضعیف الروایۃ، اور غیر مستند ہیں، اس کے علاوہ ابن اسحاق کی اصلی کتاب (ہندوستان میں) موجود نہیں، ابن ہشام نے ابن اسحاق کی کتاب کی ترتیب اور تہذیب کے بعد جس صورت میں بدل دیا وہی آج موجود ہے۔ لیکن ابن ہشام نے ابن اسحاق کی کتاب کو: یاد بگائی کے واسطے سے روایت کیا ہے بگائی اگرچہ ربہ کے شخص ہیں تاہم محدثین کے اعلیٰ معیار سے فروتر ہیں، ابن یزید (امام بخاری کے استاد) کہتے ہیں کہ ”وہ ضعیف ہے“ اور ابن سعد کی نصف سے زیادہ روایتیں ”واقعی کے ذریعہ سے ہیں، اس لیے ان روایتوں کا وہی ربہ جو خود واقعی کی روایتوں کا ہے، باقی رُواۃ میں سے بعض ثقہ ہیں، اور بعض غیر ثقہ۔“

طبری کے بڑے بڑے شیوخ روایت مثلاً سلتہ ابرش، ابن سلتہ وغیرہ ضعیف الروایۃ ہیں اس بنا پر مجموعی حیثیت سے سیرۃ کا ذخیرہ، کتب حدیث کا ہم پلہ نہیں، البتہ ان میں سے تحقیق و تنقید کے معیار پر جو اتر جائے وہ حجت اور اسناد کے قابل ہے،

سیرت کی کتابوں کی کم پائیگی کی بڑی وجہ یہ ہے کہ تحقیق اور تنقید کی ضرورت احادیث احکام کے ساتھ مخصوص کر دی گئی، یعنی وہ روایتیں تنقید کی زیادہ محتاج ہیں جن سے شرعی احکام ثابت ہوتے ہیں، باقی جو روایتیں سیرت اور فضائل وغیرہ سے متعلق ہیں ان میں تشدد اور احتیاط کی پندان حاجت نہیں، حافظ زین الدین عراقی جو بہت بڑے پایہ کے محدث ہیں سیرت منظوم کے ریاچہ میں لکھتے ہیں،

کتب حدیث
و سیرۃ میں
فرق مراتب

وَلِيَعْلَمِ الطَّالِبُ أَنَّ السِّرَّ
طالع کو جاننا چاہیے کہ سیرت میں سبھی
تَجْمَعُ مَا صَحَّحَ وَمَا قَدْ انْكَرَا
طرح کی روایتیں ہوتی ہیں صحیح بھی اور غلط بھی

یہی وجہ ہے کہ مناقب اور فضائل اعمال میں کثرت سے ضعیف روایتیں شائع ہوئیں
اور بڑے بڑے علماء نے اپنی کتابوں میں ان روایتوں کا درج کرنا جائز رکھا؛ علامہ ابن تیمیہ کتاب
التوشل میں لکھتے ہیں۔

قَدْ رَوَاهُ مَنْ صَنَّفَ فِي عِلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ كَابْنِ
اس حدیث کو ان لوگوں نے روایت کیا جو صبح و شام رات
السني وابي نعيم وفي مثل هذه الكتب احاديث
دن کے احوال میں کتابیں تصنیف کی ہیں مثلاً ابن السنی اور
كثيرة موضوعات لا يجوز الاعتماد عليها في الشرعة
ابونعيم، اور اس قسم کی کتابوں میں کثرت سے جھوٹی حدیثیں موجود
بالتفاق العلماء ہیں، چنانچہ اعتماد کرنا ناجائز ہے، اور اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے

حاکم نے مستدرک میں یہ حدیث روایت کی ہے کہ جب حضرت آدم سے خطا سرزد ہوئی
تو انہوں نے کہا ”اے خدا! میں تجھ کو بخیر کا واسطہ دیتا ہوں کہ میری خطامعات کرے“ خدا نے
کہا ”تجھے کو کیونکر جانا“ حضرت آدم نے کہا ”میں نے سر اٹھا کر عرش کے پایوں پر نظر ڈالی
تو یہ الفاظ لکھے ہوئے تھے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اس سے میں نے قیاس کیا کہ تو نے اپنے
نام کے ساتھ جس شخص کا نام ملایا ہے وہ ضرور تجھ کو محبوب ترین خلق ہوگا“ خدا نے کہا ”آدم!
تجھے بیچ کہا، اور محمدؐ نہ ہوتے تو میں تم کو پیدا بھی نہ کرتا“ حاکم نے اس حدیث کو نقل کر کے لکھا ہے
کہ یہ حدیث صحیح ہے، علامہ تیمیہ حاکم کا یہ قول نقل کر کے لکھتے ہیں،

واما تصحیح الحاکم لمثل هذا الحديث امثاله
فهذا ما انكره عليه ائمة العلم بالحديث
وقالوا ان الحاکم يصحح احاديث وهي موضوعة
ممكن وبه عند اهل المعرفة بالحديث
وكذلك احاديث كثيرة في مستدرک
يصحها وهي عند ائمة اهل الطولية بالحديث موضوعة

حاکم کا اس قسم کی حدیثوں کو صحیح کہنا ائمہ حدیث نے
اس پر انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ حاکم بہت سی جھوٹی
اور موضوع حدیثوں کو صحیح کہتے ہیں، اسی طرح
حاکم کی مستدرک میں بہت سی حدیثیں ہیں
جن کو حاکم نے صحیح کہا ہے حالانکہ وہ ائمہ
حدیث کے نزدیک موضوع ہیں

علامہ موصوف ایک اور موقع پر ابوالشیخ اصفہانی کی کتاب کا تذکرہ کر کے لکھتے ہیں

(صفحہ ۱۰۵ و ۱۰۶)

وفيه احاديث كثيرة قوية صحيحة وحسنة و
احاديث كثيرة ضعيفة موضوعة وهيتة
وكذلك ما يرويه ابو خزيمة بن سليمان
في فضائل الصحابة وما يرويه ابو نعيم
الاصهاني في فضائل الخلفاء في كتاب مفرد في
اول حلية الاولياء x وما يرويه البوبكر
الخطيب وابو الفضل بن ابراهيم وابو موسى المديني
وابو القاسم بن عساكر والحافظ عبد الغني

اور اس میں بہت سی حدیثیں ہیں جو قوی ہیں اور حسن ہیں اور
بہت سی ضعیف اور موضوع اور مہمل ہیں اور اسی طرح وہ حدیثیں
جو خزيمة بن سليمان، صحابہ کے فضائل میں روایت کرتے ہیں
اور وہ حدیثیں جو ابو نعیم اصفہانی نے ایک متعل کتاب
میں خلفاء کے فضائل میں روایت کی ہیں، اور اسی طرح
وہ روایتیں جو ابو بکر خطیب اور ابو الفضل، اور
ابو موسیٰ مدینی اور ابن عساکر اور حافظ عبد الغنی
وغیرہ اور ان کے پایہ کے لوگ، روایت

لے کتاب التوسل بطبعة المنار، صفحہ ۱۱۱، (نیز تذکرۃ الحفاظ ذبی ترجمہ حاکم)

وامثالہم ممن لا معرفة بالحديث، کرتے ہیں

غور کرو ابو نعیم، خطیب بغدادی، ابن عساکر، حافظ عبد الغنی وغیرہ حدیث اور روایت کے امام تھے، باوجود اس کے یہ لوگ خلفاء اور صحابہ کے فضائل میں ضعیف حدیثیں بے تکلف روایت کرتے تھے، اس کی وجہ یہی تھی کہ یہ خیال عام طور پر پھیل گیا تھا کہ صرف علما و حرام کی حدیثوں میں احتیاط اور تشدد کی ضرورت ہے، ان کے سوا اور روایتوں میں سلسلہ سند نقل کر دینا کافی ہے، تنقید اور تحقیق کی ضرورت نہیں،

موضوعات ملا علی قاری میں لکھا ہے کہ بغداد میں ایک واعظ نے یہ حدیث بیان کی کہ ”قیامت میں خدا آنحضرت مسلم کو اپنے ساتھ عرش پر بٹھائے گا“ امام ابن جریر طبری نے سنا تو بہت برہم ہوئے اور اپنے دروازہ پر یہ فقرہ لکھ کر لگا دیا کہ ”خدا کا کوئی ہم نشین نہیں“ اس پر بغداد کے عوام سخت افر و ختم ہوئے اور امام موصوف کے گھر پر اس قدر پتھر برسائے کہ دیواریں ڈھک اگئیں۔

اس موقع پر ایک خاص نکتہ لحاظ کے قابل ہے، یہ مسلم ہے کہ حدیث و روایت میں امام بخاری اور مسلم سے بڑھ کر کوئی شخص کامل فن نہیں پیدا ہوا، رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ ان کو جو عقیدت اور خلوص اور شیفتگی تھی اس کے لحاظ سے بھی وہ تمام محدثین پر ممتاز تھے، باوجود اس کے فضائل و مناقب کے متعلق جس قسم کی مبالغہ آمیز روایتیں بھی ”ابو نعیم، بزار، طبرانی وغیرہ میں پائی جاتی ہیں بخاری اور مسلم میں ان کا پتہ نہیں لگتا، بلکہ اس قسم کی حدیثیں جو نسائی،

ابن ماجہ، ترمذی وغیرہ میں پائی جاتی ہیں صحیحین میں وہ بھی مذکور نہیں اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جس قدر تحقیق و تفتیہ کا درجہ بڑھتا جاتا ہے مبالغہ آمیز روایتیں گھٹتی جاتی ہیں، مثلاً یہ روایت کہ جب آنحضرت صلی علیہ وسلم عالم وجود میں آئے تو ایوان کسریٰ کے ۴۰ انگڑے گر پڑے، آتش فارس بجھ گئی، بحیرہ طبری خشک ہو گیا، بیہقی، ابونعیم، خزاعی، ابن عساکر، اور ابن جریر نے روایت کی ہے لیکن صحیح بخاری اور صحیح مسلم بلکہ صحاح ستہ کی کسی کتاب میں اس کا پتہ نہیں۔

سیرت پر جو کتابیں لکھی گئیں وہ زیادہ تر اسی قسم کی کتابوں (طبرانی، بیہقی، ابونعیم وغیرہ) سے ماخوذ ہیں، اس لیے ان میں بکثرت بے کمزور روایتیں درج ہو گئیں اور اسی بنا پر محدثین کو کہنا پڑا کہ سیرت میں ہر قسم کی روایتیں ہوتی ہیں۔

محدثین نے جو اصول قرار دیئے تھے، سیرت کی روایتوں میں لوگوں نے اکثر نظر انداز کر دیے، محدثین کا سب سے پہلا اصول یہ ہو کہ روایت کا سلسلہ اصل واقعہ تک کہیں منقطع نہ ہونے پائے، لیکن آنحضرت صلی علیہ وسلم کے حالات و ولادت کے متعلق جب قدر روایتیں مذکور ہیں اکثر منقطع ہیں صحابہ میں سے کوئی شخص ایسا نہیں جسکی عمر آنحضرت صلی علیہ وسلم کی ولادت کے وقت روایت کے قابل ہو، سب سے مہتمم حضرت ابوبکر ہیں، وہ آنحضرت صلی علیہ وسلم سے عمر میں دو برس کم تھے، اسی بنا پر میلاد کے متعلق جب قدر روایتیں ہیں ان میں سے اکثر متصل نہیں اور اسی بنا پر بہت دور از کار روایتیں پھیل گئیں، مثلاً ابونعیم نے آنحضرت صلی علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کی زبانی روایت کی ہے کہ جب آنحضرت پیدا ہوئے تو بہت سے پرندے آکر مکان میں بھر گئے جن کی زمرہ کی مقدار اور یا تو کے پرتھے، پھر ایک سفید بادل آیا اور آنحضرت صلی علیہ وسلم کو اٹھالے گیا اور ندا آئی کہ اس بچہ کو مشرق و

مغرب اور تمام دریاؤں کی سیر کرادو، کہ سب لوگ پہچان لیں۔“

مغازی کا بڑا حصہ امام زہری سے منقول ہے، لیکن ان کی اکثر روایتیں جو سیرت ابن ہشام اور طبقات ابن سعد وغیرہ میں مذکور ہیں، منقطع ہیں، یعنی اوپر سننے کے راویوں کے نام مذکور نہیں،

۲، نہایت تعجب انگیز بات یہ ہے کہ جن بڑے بڑے نامور مصنفین مثلاً امام طبری وغیرہ نے سیرت پر جو کچھ لکھا اس میں اکثر جگہ مستند احادیث کی کتابوں سے کام نہیں لیا۔

تصانیف سیرت
میں کتبہ حادیث
کی طرف سے
بے اعتنائی،

بعض واقعات نہایت اہم ہیں ان کے متعلق حدیث کی کتابوں میں ایسے مفید معلومات موجود ہیں جن سے تمام مشکل حل ہو جاتی ہے، لیکن سیرت اور تاریخ میں ان معلومات کا ذکر نہیں مثلاً یہ امر کہ جب آنحضرت ہجرت کر کے مدینہ تشریف لے گئے تو لڑائی کی سلسلہ جنبانی کس کی طرف سے شروع ہوئی؟ ایک بحث طلب واقعہ ہے، تمام ارباب سیر اور مورخین کی تصریحات سے ثابت ہوتا ہے کہ خود آنحضرت نے ابتدا کی لیکن بنی داؤد میں صاف اور صریح حدیث موجود ہے کہ جنگ بدر سے پہلے کفار مکہ نے عبداللہ بن ابی کویہ خط لکھا کہ تم نے محمد کو اپنے شہر میں پناہ دی ہے ان کو نکال دو، ورنہ ہم خود مدینہ آکر تمہارا، اور محمد دونوں کا استیصال کر دیں گے۔ سیرت اور تاریخ کی کتابوں میں یہ واقعہ سرے سے منقول نہیں۔

مصنفین سیرت میں سے بعض لوگوں نے اس نکتہ کو سمجھا، اور جب احادیث کی زیادہ

لے مہاسب لدنیہ میں یہ روایت نقل کی جو اس میں بے انتہا مبالغہ آمیز باتیں ہیں، میں نے معمولی ٹکڑا نقل کر دیا ہے، لے غزوہ بدر کے موقع پر ہم اس حدیث کے اصلی الفاظ نقل کریں گے،

چھان بین کی تو ان کو تسلیم کرنا پڑا کہ سیرت کی کتابوں میں بہت سی روایتیں، صحیح حدیثوں کے خلاف موج ہو گئی ہیں۔ لیکن چونکہ ان کی تصنیف پھیل چکی تھی، اس لیے اسکی اصلاح نہ ہو سکی، حافظ ابن حجر ایک موقع پر دومیاطی کا ایک قول نقل کر کے لکھتے ہیں،

وَدَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّهُ كَانَ يُعْتَقَدُ الرَّجُوعُ عَنْ كَثِيرٍ مِمَّا أَفْقَى فِيهِ أَهْلُ السِّيَرِ وَخَالَفَ الْأَحَادِيثَ الصَّحِيحَةَ وَأَنَّ ذَلِكَ كَانَ مِنْهُ قَبْلَ تَضَاعُفِ مَنَاهَا وَخُرُوجِ لُجَّةِ كِتَابِهِ وَانْتِشَارِهِ لَوْ تَمَكَّنَ مِنْ تَغْيِيرِهِ
یہ قول اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اکثر واقعات جن میں دیامیاطی نے اہل سیر کی موافقت اور صحیح حدیثوں کی مخالفت کی تھی، اپنی رائے سے رجوع کیا، لیکن چونکہ کتاب کے نسخے پھیل گئے تھے اس لیے اسکی اصلاح نہ کر سکے۔

۳، سیرت میں اگلون نے جو کتابیں لکھیں، اُن سے مابعد کے لوگوں نے جو روایتیں نقل کیں انہی کے نام سے کیں، ان کے مستند ہونے کی بنا پر لوگوں نے اُن تمام روایتوں کو مقبہ سمجھ لیا، اور چونکہ اہل کتاب میں ہر شخص کو بات نہیں آسکتی تھیں اس لیے لوگ راویوں کا پتہ نہ لگا سکے، اور رفتہ رفتہ یہ روایتیں تمام کتابوں میں داخل ہو گئیں، اسس تدلیس کا یہ نتیجہ ہوا کہ مثلاً جو روایتیں واقدی کی کتاب میں مذکور ہیں ان کو لوگ عموماً غلط سمجھتے ہیں، لیکن انھیں روایتوں کو جب ابن سعد کے نام سے نقل کر دیا جاتا ہے تو لوگ ان کو مقبہ سمجھتے ہیں، حالانکہ ابن سعد کی اصلی کتاب بات آئی تو پتہ لگا کہ ابن سعد نے اکثر روایتیں واقدی ہی سے لی ہیں۔

۴، روایت کے متعلق جو اصول منضبط ہوئے صحابہ کے متعلق ان سے بعض بعض معذونہ

مصنفین
سیرت کی
تدلیس

اصول واقدی
سے ہر جگہ کام
نہیں لیا گیا

کام نہیں لیا گیا مثلاً اصولِ روایت کی رو سے روایت کے مختلف درجہ ہیں، کوئی راوی نہایت ضابط نہایت معنی فہم، نہایت دقیقہ رس ہوتا ہے، کسی میں یہ اوصاف کم ہوتے ہیں، کسی میں ادب بھی کم ہوتے ہیں، یہ فرق مراتب حسبِ طرحِ فطرۃ عام راویوں میں پایا جاتا ہے، صحابہؓ بھی اس سے مستثنیٰ نہیں، حضرت عائشہؓ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت ابوہریرہؓ کی روایت پر، اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت پر جو تنقیدیں کیں، اور جن کا ذکر اوپر گذر چکا، اسی بنا پر کیں،

اختلافِ مراتب کی بنیاد پر بڑے بڑے معرکۃ الآرا مسائل کی بنیاد قائم ہے۔ مثلاً دو روایتوں میں تعارض پیش آجائے تو اس بحث کے فیصلہ میں صحیح طریقہ یہ خیال کیا جاتا ہے کہ ایک روایت کے راویوں کا دوسری روایت کے راویوں سے عالی رتبہ ہونا ثابت کر دیا جائے (گو دونوں راوی ثقہ ہیں) اور یہ اُس روایت کی ترجیح کا قطعی ذریعہ ہوگا، لیکن صحابہؓ میں اگر یہ اصول بیکار ہو جاتا ہے، فرض کرو ایک روایت صرف حضرت عمرؓ سے مروی ہے، اور دوسری کسی بدوی عرب سے مروی ہے، جس نے عمرؓ بھرمیں صرف ایک دفعہ اتفاقاً آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو دیکھ لیا تھا، تو اب دونوں روایتوں کا رتبہ برابر ہو جاتا ہے، علامہ مازمی مشہور محدث ہیں، علامہ نووی شرح صحیح مسلم میں اکثر اُن سے استناد کرتے ہیں، انھوں نے اس تعمیم کی مخالفت کی تھی، چنانچہ حافظ ابن حجر نے اصحابہ کے دیباچہ (صفحہ ۱۰۱) میں ان کا یہ قول نقل کیا ہے،

لَسْنَا نَعْنِي بِقَوْلِنَا الصَّحَابَةَ عَدْوً كُلِّ مَنْ
يَعْنِي بِقَوْلِهِمْ سَبَّ عَادِلٍ مِنْهُمْ اس سے ہر ایسے شخص کو
سَلَّاهُ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ اَوْ مِنْ رَا لَکُمَا مَا اَوْ
مَرَادُنِیْنِ لِیْتِیَ جَسْنَ نَعْنِیْ صَلَّمْ کَوَاتِفَا دِکْہُ لَیَا، یَا

اجتمع به لِعَرْضِ وَالصَّرَفِ عَنْ كُتُبٍ وَإِنَّمَا
 نَعْنِي بِهِ الَّذِينَ لَا ذِمَّةَ وَغَيْرُوهَ وَنَصْرُهُ
 وَأَتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي نَزَلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ
 الْمُفْلِحُونَ،

آنحضرت مسلم سے کسی غرض کے لیے ملا اور پھر فوراً واپس چلا گیا،
 بلکہ ہم اُن لوگوں کو مراد لیتے ہیں جو آنحضرت مسلم کی خدمت
 میں بہ التزام رہے اور آپ کی اعانت و مدد کی اور اُس نور
 کی پیروی کی جو آنحضرت پر نازل ہوا۔ یہی لوگ کامیاب ہیں
 لیکن محدثین نے مازسی کے اس قول سے عام مخالفت کی، علامہ مازسی نے بے شبہ یہ غلطی کی کہ
 عدالت کے وصف کو مطلقاً مقررین صحابہ سے مخصوص کر دیا، اس بنا پر محدثین کی مخالفت اُن سے
 بیجا نہیں، لیکن اس میں کیا شبہ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ و علیؓ کی روایتیں، ایک عام
 بدوی کی روایت کے برابر نہیں ہو سکتیں، خصوصاً اُن روایتوں کے متعلق یہ فرق ضرور ملحوظ رکھنا
 چاہیے جو فقہی سائل یا دقین مطالب سے تعلق رکھتی ہیں،

۵، ارباب سیر اکثر واقعات کے اسباب و علل سے بحث نہیں کرتے، نہ انکی تلاش و تحقیق
 کی طرف متوجہ ہوتے، اگرچہ اس میں شبہ نہیں کہ اس باب میں یورپ کا طریقہ نہایت غیر معتدل ہے
 یورپین مورخ ہر واقعہ کی علت تلاش کرتا ہے اور نہایت دور دراز قیاسات اور احتمالات سے سلسلہ
 معلولات پیدا کرتا ہے، اس میں بہت کچھ انکی خود غرضی اور خاص مطلع نظر کو دخل ہوتا ہے، وہ اپنے
 مقصد کو ایک محور بنا لیتا ہے، تمام واقعات اُسی کے گرد گردش کرتے ہیں، بخلاف اس کے اسلامی
 مورخ نہایت سچائی اور انصاف، اور خالص بیطرفداری سے واقعات کو ڈھونڈتا ہے، اس کو اس
 سے کچھ غرض نہیں ہوتی کہ واقعات کا اثر اُس کے مذہب پر، معتقدات پر اور تاریخ پر کیا پڑے گا،
 اس کا قبلہ مقصد صحت و اقیقت ہوتی ہے، وہ اپر اپنے معتقدات اور قومیت کو بھی قربان

واقعات میں سلسلہ

علت و معلول
 نہیں قائم کیا گیا

کر دیتا ہے،

لیکن اس میں حد سے زیادہ تفریط ہوگئی، اس بات سے بچنے کے لئے، کہ واقعات، اسے
سے مخلوط نہ ہو جائیں، وہ پاس پاس کے ظاہری اسباب پر بھی نظر نہیں ڈالتا، اور ہر واقعہ کو خشک اور
ادھورا چھوڑ دیتا ہے، مثلاً اکثر لڑائیوں کو اس طرح شروع کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فلان
قبیلہ پر فلان وقت فوجیں بھیجیں، لیکن اس کے اسباب کا ذکر مطلق نہیں کرتے جس سے عام ناظرین
پر یہ اثر پڑتا ہے کہ لغز پر حملہ کرنے، اور ان کو تباہ و برباد کرنے کے لیے کسی سبب اور وجہ کی ضرورت
نہیں، صرف یہ عام وجہ کافی ہے کہ وہ کافر ہیں، اسی سے مخالفین یہ استدلال کرتے ہیں کہ اسلام
تو اس سے پھیلا ہی، حالانکہ زیادہ چھان بین سے ثابت ہوتا ہے کہ جن قبایل پر فوجیں گئیں، وہ پہلے
سے آمادہ جنگ، اور مسلمانوں پر حملہ کی تیاریاں کر چکے تھے،

۶، یہ لحاظ رکھنا ضروری ہے کہ واقعہ کی نوعیت کے بدلنے سے شہادت اور روایت کی حیثیت
کمان تک بدل جاتی ہے مثلاً ایک راوی جو ثقہ ہے ایک ایسا معمولی واقعہ بیان کرتا ہے جو
عموماً پیش آتا ہے اور بیش آسکتا ہے تو بے تکلف یہ روایت تسلیم کر لی جائے گی، لیکن فرض کرو
وہی راوی ایسا واقعہ بیان کرتا ہے جو غیر معمولی ہے، تجربہ عام کے خلاف ہو، گرد و پیش کے
واقعات سے مناسبت نہیں رکھتا، تو واقعہ چونکہ زیادہ محتاج ثبوت ہے اس لیے اب راوی
کا معمولی درجہ ثقہ کافی نہیں ہو سکتا، بلکہ اس کو معمولی درجہ سے زیادہ عادل، زیادہ محتاط،
زیادہ نختہ دان ہونا چاہیے،

مثلاً ایک بحث یہ ہے کہ روایت کرنے کے لیے کسی عمر کی قید ہے یا نہیں؟ اکثر محدثین کا

نوعیت واقعہ کے
حفاظت شہادت
کا یہاں نہیں قائم
کیا گیا۔

مذہب ہو کہ ۵ برس کا لڑکا حدیث کی روایت کر سکتا ہو، یا مثلاً اگر کسی صحابی نے ۵ برس کی عمر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی قول یا فعل کی روایت کی تو قابل اعتبار ہوگی، محدثین کا اس پر استدلال ہو کہ محمود بن الرزیق ایک صحابی تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وفات فرمانے کے وقت وہ پانچ برس کے بچے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ انظارِ محبت کے طور پر ان کے منہ پر کھلی کا پانی ڈال دیا تھا، اس واقعہ کو انھوں نے حوران ہو کر لوگوں سے بیان کیا، اور سب نے یہ روایت قبول کی، اس سے ثابت ہوا کہ ۵ برس کی عمر کی روایت قبول ہو سکتی ہے،

اس کے برخلاف بعض محدثین کی رائے ہے کہ کم سن کی روایت قابلِ حجت نہیں۔

فتح المغنیث میں ہے،

ولكن قد منع قوم القبول هنا في مسألة
الصبي خاصة فلم يقبلوا من تحمل قبل البلوغ
لان الصبي مظنة عدم الضبط وهو وجه
للتأنيب وكذا كان ابن المبارك
يتوقف في حديث الصبي (كتاب ذكره صفحہ ۱۶۴)

(لیکن ایک جماعت یہاں قبول روایت سے منع کرتی
ہی، خصوصاً بچوں کی روایت کے سلسلہ میں البلوغ سے پہلے
جو روایت کسی بچے نے سنی ہو، اسکو وہ قبول نہیں کرتی، شوافع کی
یہی رائے ہو، اسطرح عبداللہ بن مبارک بھی بچے کی روایت
قبول کرنے میں توقف کرتے ہیں)

لیکن اثبات و نفی، دونوں پہلو بحث طلب ہیں، بے شبہ ۵ برس کا بچہ اگر یہ واقعہ بیان کرے کہ
میں نے فلان شخص کو دیکھا تھا، اس کے سر پر بال تھے، یا وہ بوڑھا تھا، یا اس نے مجھ کو گودیا
میں کھلایا تھا، تو اس روایت میں شبہ کرنے کی وجہ نہیں، لیکن فرض کرو وہی بچہ یہ بیان کرتا ہے

لہٰذا یہ پوری بحث فتح المغنیث صفحہ ۱۶۴ تا صفحہ ۱۶۸ میں ہے،

کہ فلان شخص نے فقہ کا یہ دین مسئلہ بتایا تھا، تو شبہ ہوگا کہ بچہ نے صحیح طور سے مسئلہ کو سمجھا بھی تھا، یا نہیں؟

فقہانے اس بحث کو ملحوظ رکھا ہے، فتح المیث میں شرح مہذب سے نقل کیا ہے،

قبول اخبار الصبہ الممیین فیما طریقہ المشاہدۃ باقیر لڑکے کی روایت ان واقعات کے متعلق مقبول
بجلاف ما طریقہ النقل کا افتاء وروایۃ ہر جو دیکھنے سے تعلق رکھتے ہوں لیکن جو باتیں نقلیات
الاخبار و نحوہ، (نسخہ مطبوعہ لکھنؤ صفحہ ۱۲۲) میں داخل ہیں مثلاً فتاویٰ یا حدیث کی روایت انہیں انکی روایت مقبول

لیکن عام طور سے یہ اصول تسلیم نہیں کیا گیا، فتح المیث میں ہے،

ثم الضبط نوعان ظاهر و باطن فالظاهر ضبط یہ ضبط کی دو قسمیں ظاہری اور باطنی، ظاہری کے یہ معنی
معناه من حیث اللغة، والباطن ضبط معناه ہیں کہ لفظ کے لغوی معنی کا لحاظ رکھا جائے، باطنی کے یہ معنی
من حیث تعلق الحكم الشرعی بہ وهو الفقہ کہ شرعی حکم جس بنا پر متعلق ہے اس کا لحاظ رکھا جائے اس کو فقہ
ومطلق الضبط الذی هو شرط فی الراوی کہتے ہیں، لیکن مطلقاً جو ضبط راوی کے لیے شرط ہے اکثر ان
هو الضبط ظاہر عند اکثر لانہ يجوز نقل کے نزدیک نہ صرف ظاہری ضبط ہے، کیونکہ ان لوگوں کے
الخبر بالمعنی فیلحقہ قسمة تبديل المعنی (فی) نزدیک روایت بالمعنی جائز ہے، اسی بنا پر سنت وقت قلت
سروایتہ قبل الحفظ او قبل العلم الحین سمع ولم یذ حفظ، یا قلت علم کے سبب سے روایت کے ادا کرنے میں راوی
المعنی قلت الروایۃ عن اکثر الصحابہ لاعتد پر مفہوم کے بدل دینے کا شبہ ہو سکتا ہے، یہ وجہ ہے کہ اکثر شراح نے
هذا المعنی قال وهذا الشرط وان کان بہت کم حدیثیں روایت کیں، کیونکہ مفہوم کا بعینہ روایت

لہ ضبط کا لفظی معنی نہیں کی ایک اصطلاح ہے، جس کے معنی ہیں کسی روایت کے الفاظ اور مطلب کو اچھی طرح سمجھنا اور ادا کرنا،

علی ما بینا فان اصحاب الحدیث قل ما
 یعتبرونه فی حق الطفل دون المغفل
 فانه متی صح عندہم سماع الطفل ۱۵
 حضورہ اجازہ روایتہ، (صفحہ ۱۲۱)
 مین قائم رکھنا مشکل ہو، لیکن محدثین، بچہ کے حق میں،
 (بے عقل کے حق میں نہیں) اس کا اعتبار نہیں کرتے
 بلکہ بچہ ان کے نزدیک جب سننے اور مجلس میں شریک
 ہونے کے قابل ہو گیا تو اس کی روایت کو جائز سمجھتے ہیں
 ایک یہ بحث ہو کہ جو صحابہ فقیہ نہ تھے ان کی روایت اگر قیاس شرعی کے خلاف ہو تو واجب
 العمل ہوگی یا نہیں؟ اس کے متعلق بحر العلوم، امام فخر الاسلام کا مذہب نقل کر کے لکھتے ہیں،
 ووجه قول الامام فخر الاسلام ان النقل
 بالمعنی شائع وقلم الیوجد النقل باللفظ فان
 حادثۃ واحدة قد رویت بعبادات مختلفۃ
 ثمران ثلاث العبادات لیست مترادفة بل
 قد راوی ذلک المعنی لعبادات مجازیۃ
 فاذا کان الراوی غیر فقیہ احتمل الخطاء
 فی فہم المعنی المرادی للشرعی x x x ولا یلزم
 منه نسبة الکذب متعدد الی الصحابی معاً
 (اللہ عن ذلک) (شرح سلم مطبوعہ لکھنؤ صفحہ ۳۲۴)
 امام فخر الاسلام کے قول کی وجہ یہ ہو کہ روایت بالمعنی
 عام طور پر شائع ہے، ایک ہی واقعہ مختلف الفاظ
 میں ادا کیا گیا ہے، ادریہ الفاظ باہم مراد
 بھی نہیں، بلکہ اکثر مجازی عبارتوں میں مطالب
 ادا کیے گئے ہیں۔ اس بنا پر جب راوی فقیہ
 نہ ہوگا تو احتمال ہوگا کہ اس نے مطلب مقصود (شرعی)
 کے سمجھنے میں غلطی کی ہو، اس سے مغاذ اللہ یہ
 لازم نہیں آتا کہ صحابی کی طرف جھوٹ کی
 نسبت کی جائے،

محدثین اس اصول سے کہ ”واقعہ جس درجہ کا اہم ہو، شہادت بھی اُسی درجہ کی، اہم
 ہونی چاہیے“ بے خبر نہ تھے، امام بیہقی کتاب المدخل میں ابن ہمدی کا قول نقل کرتے ہیں،

اذا سروينا عن النبي في الحلال والحرام والاحكام
 شد دنا في الاسانيد وانتقدنا في الرجال
 واذا رويناه في الفضائل والثواب العقاب
 سهلنا في الاسانيد وتسامحنا في الرجال،
 (منع المنيث صفحہ ۱۲۰)

جب ہم آنحضرتؐ سے حلال و حرام و احکام کے متعلق
 حدیث روایت کرتے ہیں تو سند میں نہایت تشدد کرتے ہیں
 اور اویون کو پرکھ لیتے ہیں، لیکن جب فضائل و ثواب و
 عقاب کی حدیثیں آتی ہیں تو ہم سندوں میں سہل انکاری
 کرتے اور راویوں کے متعلق چشم پوشی کرتے ہیں۔

امام احمد بن حنبل کا قول ہے،

ابن اسحاق رجل تكتب عنه هذا الاحاديث
 يعني المغازي ونحوها واذا جاء انحلال الحرام
 اردنا قوماً هكذا وقبض اصابع يديه
 (الابع من المنيث صفحہ ۱۲۰)

ابن اسحاق اس درجہ کے آدمی ہیں کہ مغازی وغیرہ کی
 حدیثیں ان سے روایت کی جاسکتی ہیں، لیکن جب
 حلال و حرام کے مسائل آئیں تو ہم کو ایسے لوگ درکار ہیں
 یہ کمکراخون نے چار انگلیاں بند کر کے دبا لیں،

اس سے ثابت ہوا کہ محدثین واقعہ کی اہمیت کی بنا پر راوی کے درجہ کا لحاظ رکھتے تھے، اسی
 بنا پر ابن اسحاق کی نسبت امام ابن حنبل نے یہ تفریق کی کہ ”حلال و حرام میں انکی شہادت معتبر
 نہیں، لیکن مغازی میں انکا اعتبار ہو“ یہ وہی اصول ہے کہ جس درجہ کا واقعہ ہو اسی درجہ کی شہادت
 ہونی چاہیے، اور یہ کہ واقعہ کے بدلنے سے شہادت کی اہمیت بدل جاتی ہے، لیکن واقعہ کی
 اہمیت، احکام فقہیہ کے ساتھ مخصوص نہیں،

نوعیت واقعہ کی اہمیت کا خیال، فقہائے حنفیہ نے ملحوظ رکھا، اسی بنا پر ان کا مذہب
 ہے کہ جو روایت قیاس کے خلاف ہو اسکی نسبت یہ دیکھنا چاہیے کہ راوی، فقیہ اور مجتہد بھی ہو

یا نہیں: منار میں ہے،

والراوی ان عرف بالفقہ والتقدم فی الاجتهاد
 کا خلفاء الراشدین والعبادۃ کان حجتہ
 یحججہ یتروک بہ القیاس خلافاً لما للک
 وان عرف بالعدالة والضبط دون الفقہ
 کانس وابی ہریرۃ ان افق حدیثہ القیاس
 عمل بہ وان خالفہ لم یتروک الا
 بالضرورۃ (نور الانوار صفحہ ۱۷۶ و ۱۷۷)

راوی اگر فقہ اور اجتہاد میں مشہور ہے جیسے کہ خلفائے راشدین
 یا عبادہ تھے تو اسکی حدیث حجت ہوگی اور اس کے
 مقابلہ میں قیاس چھوڑ دیا جائے گا (بخاری امام مالک
 کے) اور اگر راوی فقہ اور عادل ہی لیکن فقیہ نہیں جیسے
 کہ حضرت انسؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ ہیں تو اگر وہ روایت
 قیاس کے موافق ہوگی تو اس پر عمل ہوگا ورنہ قیاس
 کو بغیر ضرورت ترک نہ کیا جائے گا،

حضرت ابو ہریرہؓ کی مثال اگرچہ قابل بحث ہے کیونکہ اکثر علما کے نزدیک حضرت ابو ہریرہؓ فقیہ
 اور مجتہد تھے، لیکن یہ جزوی بحث ہے، گفتگو اصل مسئلہ میں ہے،

سب سے اہم اور سب سے زیادہ قابل بحث یہ بات ہے کہ راوی جو واقعہ بیان کرتا ہے
 اس میں کس قدر حصہ اصل واقعہ ہے اور کس قدر راوی کا قیاس ہے، تعین شخص اور استقراء سے بعض جگہ
 یہ نظر آتا ہے کہ راوی جس چیز کو واقعہ کی حیثیت سے بیان کرتا ہے وہ اس کا قیاس ہے، واقعہ
 نہیں اسکی بہت سی مثالیں سیرت میں موجود ہیں، یہاں ہم صرف ایک دو واقعہ پر اکتفا
 کرتے ہیں،

آن حضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) جب ازواج مطہرات سے ناراض ہو کر تنہا نشین ہو گئے تھے
 تو یہ مشہور ہوا کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ازواج کو طلاق دیدی، حضرت عمرؓ نے یہ خبر سنی تو سبزی بڑی

روایت میں
 قیاس کا کس قدر
 حصہ شامل ہے؟

۱۰
نہج

میں آئے یہاں لوگ کہہ رہے تھے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ازواج کو طلاق دیدی حضرت
عمرؓ نے خود رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی خدمت میں حاضر ہو کر دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ نہیں
میں نے طلاق نہیں دی،

یہ حدیث بخاری میں کئی جگہ بہ اختلاف الفاظ مذکور ہے، کتاب النکاح میں جو روایت
ہے اسکی شرح میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں،

وان الاخبار التي تشاع وكونا قلوبها ان لو
يكن مرجعها الى امر حسي من مشاهد او سماع
لاستنزم الصدق فان جزم الانصاري
وكذا اجزم الناس الذين ناههم عمر عند
النبر بذاك محمول على انه شاع بينهم ذلك
من شخص بنا لا على التوهم الذي توهم من
اعتزال النبي صلى الله عليه وسلم نساءه
فظن لكونه لم يجز عاداته بذاك انه ظنهم
فانشاع ان ظنهم فاشاع ذلك فتحدث
الناس به واخلق بهذا الذي ابتداءا
ذلك ان يكون من المناقذين كما تقدم،
(فتح الباری شرح بخاری طبع اول مصر جلد ۱ صفحہ ۲۵)

جو خبریں شائع ہو جاتی ہیں گو ان کے راوی کثرت سے
ہوں لیکن اگر ان خبروں کی بنیاد حسی یعنی شاہدہ یا سماع نہ ہو تو
انکا سچا ہونا ضرور نہیں، چنانچہ انصاری نے اور ان صحابہ
نے جبکہ حضرت عمرؓ نے منبر کے پاس دیکھا تھا، طلاق کا
جو یقین کر لیا وہ یوں ہوا ہو گا کہ کسی شخص نے آنحضرتؐ
کو دیکھا کہ آپ نے ازواج مطہرات سے علیحدگی اختیار
کر لی ہو اور چونکہ آنحضرتؐ کی یہ عادت نہ تھی، اسلیے
اس نے یہ قیاس کیا کہ آنحضرتؐ نے طلاق دیدی،
اس نے یہ خبر پھیلا دی، اور لوگ ایک دوسرے
سے اس کو بیان کرنے لگے، اور قیاس یہ ہے
کہ اول جس شخص نے یہ خبر پھیلائی وہ منافق
ہو گا،

غور کرو مسجد نبوی میں تمام صحابہ جمع ہیں اور سب بیان کر رہے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق دیدی، صحابہ عموماً ثقہ اور عادل ہیں، اور ان کی تعداد کثیر اس واقعہ کو بیان کر رہی ہے، باوجود اس کے جب تحقیق کی جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ واقعہ نہیں بلکہ قیاس تھا، حافظ ابن حجر نے بڑی جرأت کر کے بہ خیال ظاہر کیا کہ راوی اول منافقین میں سے ہوگا، حضرت عائشہ صدیقہ کی نسبت بہت سے ایسے واقعات وایتوں میں مذکور ہیں جن میں سے ایک واقعہ افک ہے ان کی نسبت بھی وہی قیاس ہونا چاہیے جو حافظ ابن حجر نے یہاں ظاہر کیا یعنی یہ کہ منافقین نے انکی طرف فحش کر دیے ہونگے، پھر تمام مسلمانوں میں پھیل گئے،

فن تاریخ در روایت
بر خارجی اسباب
کا اثر

۸ فن تاریخ در روایت پر جو خارجی اسباب اثر کرتے ہیں، ان میں سب سے بڑا قوی اثر حکومت کا ہوتا ہے لیکن مسلمانوں کو ہمیشہ اس پر فخر کا موقع حاصل رہے گا کہ ان کا قلم تلوار سے نہیں دبا، حدیثوں کی تدوین بنو امیہ کے زمانہ میں ہوئی جنھوں نے پورے ۹۰ برس تک سندھ سے ایشیائے کوچک اور اندلس تک مساجد جامع بن آں فاطمہ کی توہین کی اور جبہ میں سرسبز حضرت علی پر لٹن کھلایا، مسکروں ہزاروں حدیثیں امیر معاویہ وغیرہ کے فضائل میں بنوائیں، عباسیوں کے زمانہ میں ایک ایک خلیفہ کے نام بنام پیشین گوئیوں میں داخل ہوئیں لیکن نتیجہ کیا ہوا، عین اسی زمانہ میں محدثین نے علانیہ منادی کر دی کہ یہ سب جھوٹی روایتیں ہیں، آج حدیث کا فن اس خس و خاشاک کے پاک ہے، اور بنو امیہ اور عباسیہ جو غفل اللہ اور جانشین بنی مہدی تھے، اسی مقام پر نظر آتے ہیں جہاں انکو ہونا چاہیے تھا، ایک دفعہ ایک شاعر نے مامون الرشید کے دربار میں قصیدہ پڑھا کہ امیر المؤمنین! اگر تو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے انتقال کے وقت وجود ہوتا تو خلافت کا جھگڑا سرے سے نہ پیدا ہوتا، دونوں فریق

تیرے ہاتھ پر بیعت کر لیتے، وہیں سردار ایک شخص نے اٹھ کر کہا ”تو جھوٹ کہتا ہے، امیر المومنین کا باپ (حضرت عباس جو عباسیوں کے مورث اعلیٰ ہیں) وہاں موجود تھا، اس کو کس نے پوچھا؟“ مامون الرشید کو بھی اس گستاخانہ لیکن سچ جواب کی تحسین کرنی پڑی،

تاہم یہ عالمگیر مؤثر بالکل بے اثر نہیں رہ سکتا تھا، اس لیے مغازی میں اس کے نشانات پائے جاتے ہیں، تاریخ نگاری کا قدیم طریقہ یہ تھا کہ فتوحات اور زریعہ کارناموں کو نہایت تفصیل سے لکھتے تھے، ملکی نظم و نسق اور تمدن و معاشرت کے واقعات یا تو بالکل قلم انداز کر جاتے تھے، یا سطح پر اگندہ اور بے اثر لکھتے تھے کہ ان پر نگاہ نہیں پڑتی تھی، اسلام میں جب تالیف و تصنیف کی ابتدا ہوئی تو یہی نمونے پیش نظر تھے، اس کا پہلا نتیجہ یہ تھا کہ سیرت کا نام مغازی رکھا گیا، طرح سلاطین کی تاریخیں جنگ نامہ و شاہ نامہ کے نام سے لکھی جاتی ہیں، چنانچہ سیرت کی ابتدائی تصنیف مثلاً سیرت موسیٰ بن عقبہ اور سیرت ابن اسحاق، مغازی ہی کے نام سے مشہور ہیں، ان کتابوں کی ترتیب یہ ہے کہ سلاطین کی تاریخ کی طرح، سین کو عنوان بناتے ہیں، اور اسی ترتیب سے حالات لکھتے ہیں، یہ حالات تمام جنگی معرکے ہوتے ہیں، اور غزوات ہی کے عنوان سے داستانیں شروع کی جاتی ہیں،

یہ طریقہ اگرچہ سلطنت و حکومت کی تاریخ کے لیے بھی صحیح نہ تھا، لیکن نبوت کی سوانح نگاری کے لیے تو ناموزون ہے، پیغمبر کو ناگزیر طور پر جنگی واقعات پیش آتے ہیں، اس خاص حالت میں وہ بظاہر ایک فاتح یا سپہ سالار کے رنگ میں نظر آتا ہے لیکن یہ پیغمبر کی اصلی صورت نہیں ہے، پیغمبر کی زندگی کا ایک ایک خط و خال، تقدس، نزاہت، حلم و کرم، ہمدردی عام اور بیثار ہونا تھا

بلکہ عین اس وقت جب کہ اس پر سکندر اعظم کا دھوکا ہوتا ہے، ثروت بین نگاہ فوراً پہچان لیتی ہے کہ سکندر نہیں بلکہ فرشتہ زردانی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ مغازی کا انداز حدیث کی کتابوں میں سیرت کی تصنیفات سے بالکل الگ ہے۔ تمام ارباب سیر لکھتے ہیں کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے جب بنو نضیر کا محاصرہ کیا تو حکم دیا کہ ان کے نخلستان کاٹ ڈالے جائیں (قرآن مجید میں بھی اس کا اجمالی ذکر ہے) ارباب سیر یہ بھی لکھتے ہیں کہ یہودیوں نے اس حکم کی نسبت یہ اعتراض کیا کہ یہ انصاف اور انسانیت کے خلاف ہے، لیکن مورخین یہ اعتراض نقل کر کے اس کا جواب نہیں دیتے، اور یوں ہی گزر جاتے ہیں۔

۹ نہایت متم با نشان بحث یہ ہے کہ کوئی روایت اگر عقل، یا مسلمات، یا دیگر قرائن صحیحہ کے خلاف ہو تو آیا صرف اس بنا پر واجب التسلیم ہوگی یا نہیں، کہ رواۃ ثقہ ہیں اور سلسلہ متصل ہے؟ علامہ ابن جوزی نے اگرچہ لکھا ہے (جیسا کہ اوپر گزر چکا) کہ جو حدیث عقل کے خلاف ہو، اس کے رواۃ کی حجج و تعدیل کی ضرورت نہیں، لیکن اس سے اصل بحث کا فیصلہ نہیں ہوتا عقل کا لفظ ایک غیر مشخص لفظ ہے، حامیان روایت لکھتے ہیں کہ اگر اس لفظ کو بوجہ دی گئی تو ہر شخص جس روایت سے چاہے گا انکار کر دیگا، کہ یہ میرے نزدیک عقل کے خلاف ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اس بحث کا قطعی فیصلہ کرنا مشکل ہے، عام خیال یہ ہے کہ جس روایت کے رواۃ ثقہ اور مستند ہوں اور سلسلہ روایت کمین سے منقطع نہ ہو، وہ باوجود خلاف عقل ہونے کے انکار کے قابل نہیں، ذیل کی مثالوں سے اس کا اندازہ ہوگا۔

(۱) ثلاث الغرائق العُصْلے کی حدیث کو، جس میں بیان ہے کہ شیطان نے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی زبان سے وہ الفاظ نکلا دیے جن میں بتوں کی تعریف ہو، بعض محدثین نے ضعیف اور ناقابل اعتبار کہا تھا، اس کے باطل ہونے کی ایک عقلی دلیل یہ بیان کی تھی:

كَوْوَ قَعْلَا زَتْ دَ كَثِيْرًا مِّمَّنْ اَسْلَمُوْا وَكَمْ يُفْلُ ذٰلِكَ
اگر ایسا ہوتا تو بہت سے مسلمان اسلام سے پھر جاتے حالانکہ ایسا ہونا گویا
حافظ ابن حجر، فتح الباری میں اس قول کو نقل کر کے لکھتے ہیں،

وَجَمِيْعُ ذٰلِكَ لَا يُمْشِيْ عَلَى الْقَوَاعِدِ فَاِنَّ
یہ تمام اعتراضات اصول کے موافق چل نہیں سکتے ایسے
الطَّرِيقَ اِذَا كَثُرَتْ وَتَبَايَنَتْ عَمَّا جِهًا
کہ روایت کے طریقے جب متعدد ہوتے ہیں اور انکے مختلف
دَلَّ ذٰلِكَ عَلَى اَنَّ لَهَا اَصْلًا،
ہوتے ہیں تو یہ اس بات کی دلیل ہوتی ہے کہ روایت کی کچھ اصل

(۲) صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام تین دفعہ جھوٹ بولے تھے، امام رازی نے
اس حدیث سے اس بنا پر انکار کیا کہ "اس سے حضرت ابراہیم کا جھوٹ بولنا لازم آتا ہے ایسے
زیادہ آسان صورت یہ ہے کہ ہم حدیث کے کسی راوی کا جھوٹا ہونا مان لیں" علامہ قسطلانی
امام رازی کا یہ قول نقل کر کے لکھتے ہیں۔

فَلَيْسَ بِشَيْءٍ اِذْ الْحَدِيْثُ ثَابِتٌ وَلَيْسَ
امام رازی کا قول، بالکل سچ، ہوا ایسے کہ حدیث ثابت ہو،
فِيْهِ نِسْبَةُ مُّحَضِّصٍ اِلَى الْكُذِّبِ اِلَى الْخَيْلِ وَكَيْفَ
اور اس میں محض کذب کی نسبت حضرت خلیل کی طرف
السَّبِيْلُ اِلَى تَحْطِيْطِ الرَّاْوِيْ مَعَ قَوْلِهِ اِنِّيْ سَقِيْمٌ
نہیں ہے، اور راوی کا تخلیفہ کیونکر ہو سکتا ہے جبکہ حضرت ابراہیم
وَبَلَّ كَعْلًا كَبِيْرًا هُمْ هٰذَا وَعَنْ سَائِلَا اُخْبِيْ
کا یہ قول موجود ہوا فی سقیم اور بل فعل کی یہ ہذا اور سائر

اِذَا ظَاهَرُ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ بِلَا رَيْبٍ غَيْرُ مُرَادٍ
اِخْتِي، كَيْونَ لَكَ اِنْ تَمِنُونَ حُلُومَ بَيْنِ ظَاهِرٍ لَفْظِ طَعَامٍ اَدْنِيْنَ،

اس قسم کی بہت سی مثالیں مل سکتی ہیں، ہم نے اختصار کے لحاظ سے صرف دو مثالیں نقل کیں،

ان کے مقابلہ میں ایک دوسرا گروہ ہے جو دلائل عقلی اور قرآنِ حالی کی بنا پر بعض حدیث کے تسلیم کرنے میں تامل کرتا ہے، اور یہ طریقہ خود صحابہ کرام کے عہد میں شروع ہو گیا تھا، اور محدثین کے اخیر دور تک قائم رہا، چونکہ یہ اس عام خیال کے خلاف ہے اس لیے ہم اس کی متعدد مثالیں نقل کرتے ہیں۔

محلہ میں
دو گروہ

(۱) حضرت ابو ہریرہؓ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے حدیث بیان کی کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا ہے کہ ”جس چیز کو آگ چھوے، اس کے کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے“ حضرت ابن عباسؓ نے کہا ”اسکی بنا پر تو لازم آتا ہے کہ ہم گرم پانی (کے استعمال) سے بھی وضو کریں“! حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا ”بھتیجے! جب تم آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی کوئی حدیث سنو، تو کہا دین نہ کہا کرو“

(۲) صحیح مسلم کے مقدمہ میں ہے کہ ایک دفعہ حضرت ابن عباسؓ کے سامنے حضرت علیؓ کے قضایا (یعنی مقدمات کے فیصلے) پیش کیے گئے، حضرت ابن عباسؓ اس کی نقل لیتے جاتے تھے اور بعض بعض فیصلے چھوڑتے جاتے تھے اور فرماتے تھے کہ،

وَاللّٰهُ مَا قَضٰی بِهٰذَا اَعْلٰی اَلَا اَنْ
ہذا کی قسم علیؓ نے یہ فیصلہ کیا ہے تو گمراہ ہو کر کیا ہے لیکن

يَكُونُ ضَلًّا،

چونکہ وہ گمراہ نہ تھے، اس لیے یہ فیصلہ بھی نہ کیا ہوگا)

اسی روایت کے بعد صحیح مسلم میں یہ روایت ہے کہ حضرت ابن عباس کے پاس لوگ ایک کتاب لائے، جس میں حضرت علی کے فیصلے قبلہ تھے، حضرت عبداللہ بن عباس نے ایک گز کے بعد چھوڑ کر باقی کتاب مٹا دی۔ اس سے ظاہر ہے کہ حضرت ابن عباس نے صرف اُن فیصلوں کے مضمون سے یہ قیاس کر لیا کہ وہ صحیح نہیں ہو سکتے، اس بات کی ضرورت نہیں سمجھی کہ رِوَاۃ اور سند کا پتہ لگائیں،

(۳) صحیح بخاری (باب صلوٰۃ النوافل جماعۃ) میں ہے کہ محمود بن بصری نے ایک جلسہ میں یہ حدیث بیان کی کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا ہے کہ ”جو شخص خالصاً خدا کے لیے کَلَّا اللہ کہیگا، خدا اس پر آگ حرام کر دیگا“ اس جلسہ میں حضرت ابوایوب انصاری بھی موجود تھے جن کے مکان میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے، عین تک قیام فرمایا تھا، حضرت ابوایوب نے یہ حدیث سن کر کہا،

وَاللّٰهُ مَا أَظُنُّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَا قُلْتُ قَطَّ
خدا کی قسم، میں کبھی یہ خیال نہیں کر سکتا کہ جو تم کہتے ہو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہوگا،

محمود بن الرزیع صحابی تھے اور حضرت ابوایوب کو ان کے ثقہ ہونے میں کلام نہ تھا، تاہم چونکہ یہ حدیث اُن کے نزدیک قرآن کے خلاف تھی، حضرت ابوایوب اس پر یقین نہ لاسکے، اور کہا کہ

لے نو دی شرح صحیح مسلم میں لکھا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کتاب، ملاطفتی شکل میں لکھی تھی (جس طرح اگلے زمانہ میں خطوط کولبان میں جوڑ کر جمع کرتے تھے اور لپیٹ کر رکھتے تھے)،

”آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ایسا نہ فرمایا ہوگا“ اگر صحیح بخاری میں ہو کہ محمود بن الرزیع نے مدینہ اگر اس حدیث کی تصدیق اپنے راوی (عقبان) سے کر لی، لیکن اس سے اصل مسئلہ پراثر نہیں پڑتا، حضرت ابو ایوب کو جن اسباب کی بنا پر، محمود بن الرزیع کی روایت میں شبہ پیدا ہوا، عقبان پر بھی وہی شبہ پیدا ہو سکتا تھا، حضرت ابو ایوب خدا بخواسے، محمود کو غلط گو نہیں سمجھتے تھے بلکہ سمجھتے تھے کہ انھوں نے روایت کے مفہوم سمجھنے میں غلطی کی ہوگی، یہ احتمال بعینہ راوی اول کی نسبت بھی ہو سکتا ہے، جیسا کہ حضرت عائشہ نے بعض صحابہ سے کہا تھا کہ ”تم لوگ سچے لوگوں سے روایت کرتے ہو، لیکن سامعہ غلطی کر جاتی ہے“ (۴) حضرت عمار بن یاسر نے جب حضرت عمر کے سامنے تیمم کی روایت بیان کی تو حضرت عمر یقین نہیں آیا، بلکہ جیسا کہ صحیح مسلم باب الیتیم میں ہے، یہ الفاظ کے (تَقِي اللَّهَ يَا عَمَّارُ)، یعنی اے عمار! خدا سے ڈرو، چنانچہ اسی بنا پر جب حضرت عبداللہ بن مسعود کے سامنے، حضرت ابو موسیٰ نے اس روایت سے استدلال کیا، تو حضرت عبداللہ نے کہا ہاں، لیکن عمرؓ کو، عمارؓ کی روایت سے تسکین نہیں ہوئی، (۵) حضرت عائشہ کے سامنے جب یہ حدیث بیان کی گئی کہ لوگوں کے نوہ کرنے سے مردہ پر عذاب ہوتا ہے تو انھوں نے اس بنا پر انکار کیا کہ یہ قرآن مجید کی اس آیت کے خلاف ہے،

وَلَا تَسْرِ مِّنْ ذَرَّةٍ وَلَا قِطْرًا خُسْرٰی، اور کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھایگا،

(۶) اسی طرح جب ان کے سامنے یہ حدیث بیان کی گئی کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے کشتگان بدر کی نسبت فرمایا کہ میں جو کہتا ہوں یہ سنتے ہیں، حضرت عائشہ نے فرمایا کہ ابن عمرؓ نے غلطی کی اس روایت کے راوی اگرچہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ تھے جو مشہور صحابی ہیں، لیکن حضرت عائشہ

لے صحیح بخاری، باب الیتیم، صحیح مسلم، کتاب الجنائز میں یہ روایتیں متعدد طریقوں سے مذکور ہیں۔

نے اس بنا پر روایت کی صحت سے انکار کیا کہ اُن کے نزدیک وہ روایت قرآن مجید کے خلاف تھی اکثر محدثین نے ان مباحث میں ثابت کیا ہے کہ روایت صحیح ہے، اور حضرت عائشہ کا اجتہاد جسکی بنا پر انھوں نے روایت سے انکار کیا، صحیح نہیں، ہم کو اس سے بحث نہیں، اس موقع پر صرف یہ بحث ہو کہ انکا برصاحبہ میں ایسے لوگ بھی تھے جو روایت کو باوجود راوی کے ثقہ ہونے کے اس بنا پر تسلیم نہیں کرتے تھے کہ وہ دلائل عقلی یا نقلی کے خلاف ہے،

(۷) ایک مختلف فیہ مسئلہ یہ ہے کہ عورت کو جب طلاق دیدی جائے، تو عدت کے زمانہ تک شوہر پر اُس کے کھانے پینے اور رہنے کا انتظام، واجب ہے یا نہیں، فاطمہ بنت قیس، ایک صحابیہ تھیں جنکو انکے شوہر نے طلاق دیدی تھی، ان کا بیان ہے کہ وہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس گئیں تو آپ نے ان کو نفقہ اور مکان نہیں دلویا، انھوں نے یہ حدیث حضرت عمر کے سامنے بیان کی، حضرت عمر نے فرمایا کہ ہم خدا کی کتاب اور آنحضرت کی سنت کو ایک عورت کے بیان پر چھوڑ نہیں سکتے، جسکی نسبت ہم کو معلوم نہیں کہ اسنے یاد رکھا یا بھول گئی، امام شعبی نے ایک مجلس میں فاطمہ کی یہ روایت بیان کی تو اسود بن یزید نے ان کو کنکریاں ماریں، کہ تم ایسی حدیث بیان کرتے ہو! پھر حضرت عمر کا مذکورہ بالا قول نقل کیا،

صحابہ کے بعد بھی محدثین میں ایک ایسا گروہ موجود رہا جو عقلی یا نقلی وجوہ کی بنا پر بعض روایات کے تسلیم کرنے میں تامل کرتا تھا، گواہانکے رواۃ ثقہ اور مستند ہوتے تھے،

(۱) ایک ضعیف حدیث ہے کہ ”جس شخص نے عشق کیا اور پاک دامن رہا، اور وفات پا کر“

وہ شہید ہوا، حافظ ابن القیم زاد المعاد میں، اس حدیث کو دلائل عقلی سے باطل ثابت کر کے لکھتے ہیں۔

فَلَوْ كَانَ إِسْنَادُ هَذَا الْحَدِيثِ كَالشَّمْسِ كَانَ خَلَطًا وَوَهْمًا " وہ غلط اور وہم ہوتی، اگر اس حدیث کی سند آفتاب کی طرح بھی ہوتی تب بھی

(۲) صحیح مسلم، کتاب الجہاد، باب الفتن میں روایت ہے کہ حضرت عباس اور حضرت علی، حضرت عمر کے پاس آئے، حضرت عباس نے حضرت عمر سے کہا، کہ

رَأَيْتُ بَيْنِي وَبَيْنَ هَذَا الْكَذِبِ الْآثَرُ الْعَادِرُ میرے، اور اس جھوٹے بھرم، دھوکہ باز خائن کے الخائرن۔ درمیان فیصلہ کیجیے،

چونکہ حضرت علی کی شان میں یہ الفاظ کسی مسلمان کی زبان سے نہیں نکل سکتے، اس لیے بعض محدثین نے اپنے نسخہ سے یہ الفاظ نکال دیے، علامہ مازری، اس حدیث کی نسبت لکھتے ہیں،

إِذَا اسْتَدَّتْ طُرُقُنَا وَبَلَّيْهَا نَسَبْنَا الْكَذِبَ جب اس حدیث کی تاویل کے سب رستے رک جائینگے اے روایتہا، تو ہم راویوں کو جھوٹا کہیں گے،

(۳) بخاری میں روایت ہے کہ خدا نے جب حضرت آدم کو پیدا کیا تو ان کا قد ساٹھ گز کا تھا، حافظ ابن حجر اسکی شرح میں لکھتے ہیں۔

وَيَشْكِلُ عَلَيَّ هَذَا مَا يُوجَدُ الْإِلَانُ مِنْ أَثَارِهِ اور اس پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ قدیم قوموں کے جو

لے زاد المعاد، مطبوعہ کانپور صفحہ ۹۰، نویدی، شرح صحیح مسلم، ذکر حدیث مذکور، ۳۰ نویدی شرح مسلم، کتاب الجہاد، باب الفتن۔

الامور السانفة كذا يا رغود، فَإِنَّ مَسَاكِنَهُمْ تَدُلُّ
 عَلَى أَنَّ قَامَاتِهِمْ لَمْ تَكُنْ مُفَرِّطَةً الطولِ عَلَى
 حَسْبِ يَقْتَضِيهِ التَّرْتِيبُ السَّابِقُ وَلَمْ يَظْهَرْ
 الْآنَ مَا يَزِيلُ هَذَا الْاَشْكَالَ،
 آثار اس وقت موجود ہیں مثلاً قوم ثمود کے مکانات، ان کے
 ثابت ہوتا ہے کہ ان کے قد اس قدر بڑے نہ تھے، جیسا کہ
 ترتیب سابق سے ثابت ہوتا ہے... اور اس وقت تک
 مجھ کو اس اشکال کا جواب نہیں معلوم ہوا،

(۴) صحیح بخاری میں روایت ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام خدا سے کہیں گے کہ اے خدا تو نے
 مجھ سے وعدہ کیا تھا کہ قیامت میں مجھ کو روانہ کرے گا، اس حدیث کی شرح میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں،
 وَقَدْ اسْتَشْكَلَ الاسْمَاعِيلُ بِهَذَا الْحَدِيثِ
 اور اسماعیلی نے اس حدیث پر اشکال دار دیکھے اور
 منْ اَصْلِهِ وَطَعَنَ فِي صِحَّتِهِ
 اسکی صحت پر طعن کیا ہے،

اسماعیلی کے اعتراض کا حافظ ابن حجر نے جواب دیا ہے، لیکن اسماعیلی کا درجہ فن حدیث میں حافظ
 ابن حجر سے زیادہ ہے اس لیے گو اسماعیلی کا اعتراض غلط ہو لیکن قابلِ لحاظ ہو سکتا ہے کہ ان کے نزدیک
 یہ حدیث استدلال کے خلاف ہے،

(۵) عمر بن میمون سے روایت ہے کہ میں نے زمانہ جاہلیت میں ایک بندہ کو دیکھا جس نے
 زنا کیا تھا، اس پر اور بندہ رونے جمع ہو کر اس کو سنگسار کیا، حافظ ابن عبد البر نے جو مشہور محدث ہیں،
 اس بنا پر اس حدیث کی صحت میں تامل کیا کہ جانور مکلف نہیں اس لیے ان کے فعل پر نہ زنا کا اطلاق
 ہو سکتا، نہ اس بنا پر ان کو سزا دی جاسکتی، حافظ ابن حجر لکھتے ہیں،

وقد استنكر ابن عبد البر قصة عمر بن
 ابن عبد البر نے عمر بن میمون کے اس قصہ سے انکار

میمون ہذا وقال فيها اضافة الزنا الى غير
 مُكَلَّفٍ وَاَقَامَةُ الْحُجَّةِ عَلَى الْبُطْهَانِ،
 کیا ہے اور کہا ہے کہ اس میں غیر مکلف کی طرف، زنا کی
 نسبت ہے، اور جانوروں پر حد قائم کرنا بیان کیا گیا ہے
 حافظ ابن حجر نے یہ قول نقل کر کے لکھا ہے کہ ”اعتراض کا یہ طریقہ پسندیدہ نہیں ہے، اگر سند صحیح ہے تو غالباً
 یہ بندرجن رہے ہوں گے“

(۶) صحیح بخاری میں حضرت انس سے روایت ہے کہ ایک دفعہ عبداللہ بن ابی کے طرفداروں
 اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے صحابہ میں جھگڑا ہو گیا، اسپر یہ آیت اتری،
 وَإِنْ كَانَتْ لَفَتْنَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَقْتَتَلُوا، اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑ جائیں، تو
 فَاَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا، ان میں صلح کرادو،

روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ اسوقت تک عبداللہ بن ابی اور اس کا گروہ ظاہر میں بھی اسلام
 نہیں لایا تھا، اس بنا پر ابن بطال نے اس حدیث پر اعتراض کیا ہے کہ آیت قرآنی، اس واقعہ
 کے متعلق نہیں ہو سکتی، اس لیے کہ آیت میں تصریح ہے کہ جب دونوں گروہ مومن ہوں، اور یہاں
 عبداللہ بن ابی کا گروہ علانیہ کافر تھا،

حافظ ابن حجر نے اس کا جواب دیا ہے کہ تغلیباً ایسا کہا گیا،

اس قسم کے اور بہت سے واقعات ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ بہت سے محدثین سلسلہ
 سند کے ساتھ یہ بھی دیکھتے تھے کہ دوسرے شواہد اور قرائن بھی اس کے موافق ہیں، یا نہیں،

فتح الباری، مطبوعہ مصر جلد ۱، صفحہ ۱۲۲، صحیح بخاری کتاب العلم، روایت میں جھگڑے کی تفصیل ہے
 ہم نے محض خلاصہ ذکر کر دیا ہے۔

روایت بالمعنی

(۱۰) ایک بڑا مرحلہ روایت بالمعنی کا ہے، یعنی آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے یا صحابہ نے جو الفاظ فرمائے تھے، بعینہ وہی ادا کرنے چاہئیں، یا انکا مطلب ادا کر دینا کافی ہے، محدثین اس باب میں مختلف الراسے ہیں، اور اکثر انہوں نے یہ فیصلہ کیا کہ اگر راوی اپنے الفاظ میں اس طرح مطلب ادا کرتا ہے کہ اصل حقیقت میں فرق نہیں پیدا ہوتا، تو الفاظ کی پابندی ضرور نہیں۔ لیکن اس کا فیصلہ کرنا کہ اصل مطلب ادا ہوا یا بدل گیا، ایک اجتہادی بات ہے، اسی بنا پر بعض محدثین مثلاً عبد الملک بن عمر، ابو زرعہ سالم بن جعد، قتادہ، امام مالک، ایک ایک لفظ کی پابندی کرتے تھے، لیکن یہ ظاہر ہے کہ یہ سب راویوں میں صرف دو چار اشخاص ایسی پابندی کر سکتے تھے، اور وہ بھی اُس زمانہ میں کہ تحریر کا رواج ہو چکا تھا، عام حالت یہی تھی کہ راوی حدیث کے مطلب کو اپنے الفاظ میں بیان کرتے تھے۔ صحیح ترمذی، کتاب اعلل میں سفیان بن عیینہ کا قول نقل ہے،

أَنْ قُلْتُ لَكُمْ إِنِّي أَحَدُكُمْ كَمَا سَمِعْتُ اگر میں تم سے یہ کہوں کہ میں جو سنتا ہوں بعینہ وہی ادا
فَلَا أَنْصَدُ قَوْلِي، إِنَّهُ هُوَ الْمَعْنَى، کر دیتا ہوں، تو تم میری بات نہ مانو، میں ضرور مطلب ادا کرتا ہوں

ترمذی نے اسی مضمون کے اور اقوال دائلہ بن الاسقع، محمد بن سیرین، ابراہیم نخعی، حسن بصری، امام شعبی وغیرہ سے نقل کیے ہیں،

جو صحابہ بہت محتاط تھے، حدیث کی روایت کے وقت ان کی حالت متغیر ہو جاتی تھی، سنن ابن ماجہ کے دیباچہ میں عمرو بن ميمون کا قول نقل کیا ہے کہ میں عبد اللہ بن مسعود کی خدمت میں ہمیشہ جمعرات کی رات کو حاضر ہوتا، میں نے کبھی انکو یہ کہتے نہیں سنا کہ ”آنحضرت نے

لے صحیح ترمذی کتاب اعلل میں ان لوگوں کے متعلق یہ تصریح مذکور ہے،

اس موقع پر یہ امر خاص طور پر قابلِ لحاظ ہے کہ اس قسم کی حدیثوں کے قبول کرنے میں جو تامل کیا جاتا ہے اس کو راوی کے ثقہ اور غیر ثقہ ہونے سے تعلق نہیں، مستند اور ثقہ راویوں کی دروغ گوئی کا خیال نہیں ہو سکتا، لیکن ثقہ راوی سے بھی مطلب روایت کے سمجھنے یا ادا کرنے میں غلطی کا ہو جانا ممکن ہے اور ثقافت کی روایت سے جب کسی موقع پر انکار کیا جاتا ہے تو اسی بنا پر کیا جاتا ہے، حضرت عائشہ صدیقہ کے سامنے جب حضرت عبداللہ بن عمر کی یہ روایت بیان کی گئی،

إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِمَكَائِهِ الْحَيِّ مُرْدُوذٍ فَوْحٌ كَمَا جَاءَ تَوَائِرُ عَذَابٍ كَمَا جَاءَ،

تو حضرت عائشہ نے فرمایا،

إِنَّكُمْ لَتَحْدِثُونَ عَنْ غَيْرِ كَاذِبِينَ وَلَا مَكْذِبِينَ
وَلَكِنَّ السَّنْعَ يُحْطَى بِهِ
تم لوگ نہ خود جھوٹے ہو، نہ تمھارے راوی جھوٹے ہیں، لیکن کان غلطی کر جاتا ہے،

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ نے عبداللہ بن عمر کے متعلق فرمایا،

أَمَّا أَنْتَ لَمْ يَكْذِبْ وَلَكِنَّهُ لَيْسَ بِكَ أَوْ خَطَاةً
ان وہ جھوٹ نہیں بولے لیکن بھول گئے یا خطا کی،

(۱۱) ایک اور بحث ردِّ احادیث کی ہے، ردِّ احادیث جس کے سلسلہ اسناد میں کمین صرف ایک راوی

پر مدار روایت ہو، یعنی کوئی دوسرا راوی اس کا مؤید نہ ہو، اس قسم کی روایت کے تسلیم و انکار اور یقینی وطنی ہونے کے متعلق اہل فن کا اختلاف ہے، متفقہ روایات احادیث کی تسلیم سے قطعاً منکر ہیں، لیکن حقیقت انکار ہدایت ہے، ہم روزمرہ واقعات زندگی میں اس قسم کی روایات پر اکثر بلا حجت و اصرار فوراً یقین کر لیتے ہیں، ہم سے ایک شخص اگر کہتا ہے کہ ”زید تم کو بلاتا ہے“ اور ہم فوراً اٹھ کر

لے صحیح مسلم کتاب الجنائز، ۱۷۷ مسلم کتاب الجنائز،

چلے جاتے ہیں، یہ نہیں کہتے کہ یہ خبر احادیث اور ہم اسے تسلیم نہیں کرتے، معتزلہ کے مقابل میں اکثر محدثین اسکی صحت اور قطعیت کے قائل ہیں لیکن درحقیقت تفریط ہے، خود صحابہ کا طرز عمل اسکے مخالف ہے،

ایک دفعہ حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت عمر کی خدمت میں گئے، اور تین دفعہ اجازت طلبی کی، چونکہ حضرت عمر کسی کام میں مشغول تھے، کچھ جواب نہ ملا، وہ واپس چلے گئے، حضرت عمر نے کام سے فارغ ہو کر ان کو بلوایا، اور واپسی کا سبب پوچھا، انھوں نے کہا ”میں نے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) سے سنا ہے کہ تین دفعہ اجازت طلبی کے بعد، جواب نہ ملے تو واپس جاؤ“ حضرت عمر نے کہا ”اس روایت پر گواہ لاؤ، ورنہ میں تم کو سزا دوں گا“ ابو موسیٰ اشعری نے اس پر شہادت پیش کی تو حضرت عمر نے تسلیم کیا، حضرت عمر خدا خواستہ حضرت ابو موسیٰ اشعری کو غلط گو نہیں جانتے تھے، لیکن چونکہ حضرت عمر بارگاہ نبوت میں برسوں رہے تھے، اور انھوں نے یہ حدیث آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے نہیں سنی تھی، حالانکہ حدیث ایسے امر کے متعلق تھی جو عموماً پیش آتا ہے اسلئے حضرت عمر نے واقعہ کی اہمیت کے لحاظ سے صرف ایک شخص کی شہادت کافی نہیں سمجھی،

حضرت ابو بکر کے سامنے ایک عورت نے جو بیعت کی دادی ہوتی تھی، میراث کا دعویٰ کیا، حضرت ابو بکر نے کہا ”قرآن میں دادی کی میراث مذکور نہیں، اور نہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے اس باب میں کوئی روایت مجھ کو معلوم ہے“، غیرہ بن شعبہ نے شہادت دی کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) دادی کو چھٹا حصہ دلایا کرتے تھے، حضرت ابو بکر نے انکی تنہا شہادت ایسے واقعہ کے متعلق کافی نہیں سمجھی، اور جب ایک اور صحابی محمد بن مسلمہ نے شہادت دی، تب حضرت ابو بکر

نے اُس عورت کو میراث دلائی،
 اسی طرح جنین کی دیت کے متعلق حضرت عمر نے میفرہ کی تنہا شہادت کا فی نہیں سمجھی اس
 قسم کی اور بیسیوں مثالیں ہیں،

(اسی بنا پر روایات احاد کے متعلق فقہائے احناف کا اصول ایک حد تک صحیح ہے کہ
 یہ ظنی الثبوت ہیں، ان سے قطعیت نہیں ثابت ہوتی ہے، اصل یہ کہ روایا احاد کی صحت اور عدم
 یا ظن و قطعیت رواد کے ثقہ اور معتبر ہونے کے بعد، خود اصل روایت کی اہمیت اور عدم اہمیت
 پر مبنی ہے، ایک شخص جب ہم سے کہتا ہو کہ ”زید نے ہلکوا بلایا ہے“ تو راوی کی ثقاہت و اعتبار
 کے مسلم ہونے کے بعد، ہلکوا کبھی اس واقعہ کے تسلیم سے انکار نہیں ہوتا، لیکن اگر یہی شخص یہ کہتا ہو
 کہ ”ہلکوا بادشاہ نے آج دربار میں بلایا ہے“ تو ہم اس واقعہ کی تسلیم میں پن پٹیش کرتے ہیں اور اس
 کے ثبوت کے لیے دوسروں کی شہادت تلاش کرتے ہیں۔

آنحضرت صلعم کے متعلق اگر کوئی تنہا راوی یہ بیان کرتا ہے کہ ”آپ ایک بار سپید کرتے ہوئے ہلکوا بلایا
 لائے“ تو ہلکوا کی تسلیم میں عذر نہیں، لیکن وہی راوی اگر یہ کہتا ہو کہ ”ایک بار آپ برہنہ تن باہر
 نکل آئے“ (اس قسم کی ایک روایت ہے) تو قطعاً ہم تنہا شہادت اس کے ثبوت کے لیے
 کافی نہیں سمجھیں گے،

نتائج مباحث مذکورہ گذشتہ صفحات میں ہم نے روایت و حدیث کے متعلق صحابہ کبار کا جو طرز عمل پیش
 کیا ہے اور علمائے فقہ حدیث کے جن قواعد و اصول کی تفصیل کی ہے، ذیل میں بہ ترتیب،
 نتائج کے طور پر ہم ان کا اعادہ کرتے ہیں،

(۱) سب سے پہلے واقعہ کی تلاش مسترآن مجید میں، پھر احادیث صحیحہ میں، پھر عام احادیث میں کرنی چاہیے، اگر نہ ملے تو روایات سیرت کی طرف توجہ کی جائے۔

(۲) کتب سیرت محتاج تصحیح ہیں، ادرآن کے روایات و اسناد کی تنقید لازم ہے۔

(۳) سیرت کی روایتیں باعتبار پایہ صحت، احادیث کی روایتوں سے فروتر ہیں۔ اسلئے بصورت اختلاف احادیث کی روایات کو ہمیشہ ترجیح دیجائے گی۔

(۴) بصورت اختلاف روایات احادیث، روایات ارباب فقہ دہوش کی روایات کو دور کرنے پر ترجیح ہوگی۔

(۵) سیرت کے واقعات میں سلسلہ علت و معلول کی تلاش نہایت ضروری ہے۔

(۶) نوعیت واقعہ کے لحاظ سے شہادت کا معیار قائم کرنا چاہیے۔

(۷) روایت میں اصل واقعہ کس قدر ہے؟ اور راوی کی ذاتی رائے و فہم کا کتنا جز شامل ہے۔

(۸) اسباب خارجی کا کتنا اثر ہے۔؟

(۹) جو روایت عام وجہ عقلی، مشاہدہ عام، اصول مسئلہ اور قرآن حال کے خلاف ہوگی،

لائق حجت نہوگی۔

(۱۰) اہم موضوع پر مختلف روایات کی تطبیق و جمع سے اسکی تسلی کر لینی چاہیے کہ راوی سے

ادائے مفہوم میں تو غلطی نہیں ہوئی ہے۔

(۱۱) روایات احاد کو موضوع کی اہمیت اور مسترآین حال کی مطابقت کے لحاظ سے

قبول کرنا چاہیے۔

ان اصول کے تقریر و تفصیل کے بعد نظر آسکتا ہے کہ اسلامی فنِ روایت عقل و درایت کی نگاہ سے کس قدر بلند پایہ ہے؟ علمائے حدیث نے تصحیحِ روایت کے لیے کتنی محنت، کتنی جانفشانی، کتنی دیدہ ریزی، اور کتنی دقت رسی صرف کی ہے، کیا اس اہتمام و اعتنا کا دنیا کی دیگر قوموں کے سرمایہٴ تاریخ و روایت میں ایک ذرہ نشان بھی موجود ہے؟ کیا یورپ کے سیرت نگارانِ پیغمبرِ اسلام میں سے کسی نے بھی اس جانگاہی اور نکتہ بخشی کے ساتھ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی لائف کے لیے قلم اٹھایا ہے؟ اور کیا ایک غیر مسلم ان قواعد و اصول کی مراعات کے ساتھ قلم اٹھا بھی سکتا ہے؟



یورپین تصنیفات

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سیرت مبارک پر جو یورپین تصنیفات ہیں، اُن پر پوری بحث تو حصہ چہارم میں آئے گی جس میں نہایت تفصیل سے بتایا جائے گا کہ یورپ میں اسلام کے متعلق سب سے پہلے یورپین مصنف بلدی برٹ سے لیکر جوہر اللہء میں موجود تھا آج تک کیا سرمایہ مہیا ہوا ہے؟ انکا کیا عام انداز ہے؟ انکی مشترک اور عامۃ الورو و غلطیاں کیا ہیں؟ اُنکے وسائل معلومات کس درجہ کے ہیں؟ اخلاط کے مشترک اسباب کیا ہیں؟ تعصب اور سو ذن کا کھاتا ک اثر ہے؟ یہاں ہم ان تصنیفات پر صرف ایک اجمالی گفتگو کرتے ہیں، کیونکہ اس حصہ میں بھی ہم کو جا بجا ان تصنیفات سے کام لینا، یا اُن سے تعرض کرنا پڑا ہے،

یورپ ایک مدت تک اسلام کے متعلق مطلق کچھ نہیں جانتا تھا، جب اس نے جانا چاہا تو مدت دراز تک عجب حیرت انگیز مفتریانہ خیالات اور توہمات میں مبتلا رہا، ایک یورپین مصنف لکھتا ہے،

”یاسایت، اسلام کی چند ابتدائی صدیوں تک اسلام پر نہ تو نکتہ عینی کر سکی اور نہ سمجھ سکی، وہ صرف تھراتی اور حکم بجالاتی تھی، لیکن جب قلب فرانس میں عرب پہلے پہل روکے گئے تو اُن قوموں نے جو اُن کے سامنے سے بھاگ رہی تھیں منہ پھیر کر دیکھا جس طرح کہ روشنیوں کا کلاہ جب کراس کا بھگا دینے والا کتا دوڑ نکلتا جاتا ہے۔“

یورپ نے مسلمانوں کو جس طرح جانا، اس کو فرانس کا مشہور مصنف ہنری دی کاستری،
جسکی تصنیف کا عربی زبان میں ترجمہ ہو گیا ہو، یوں بیان کرتا ہے،

”وہ تمام قصص اور گیت جو اسلام کے متعلق یورپ میں قرون وسطیٰ میں رائج تھے، ہم نہیں
سمجھتے کہ مسلمان ان کو سن کر کیا کہیں گے؟ یہ تمام داستانیں اور نظیں، مسلمانوں کے مذہب
کی نادانیت کی وجہ سے بغض و عداوت سے بھری ہوئی ہیں، جو غلطیان اور بے گمانیاں
اسلام کے متعلق آج تک قائم ہیں ان کا باعث وہی قدیم معلومات ہیں، ہر سچی شاعر،
مسلمانوں کو مشرک اور بت پرست سمجھتا تھا، اور حسب ترتیب درجات ان کے تین خدا تسلیم
کیے جاتے تھے، باہوم، یا باہون یا ٹاموسید (یعنی خاند) اور اپلین، اور تیسرا ٹرماگان، ان
کا خیال تھا کہ محمدؐ نے اپنے مذہب کی بنیاد، دعویٰ الٰہیت پر قائم کی اور سب سے عجیب تر
یہ کہ محمدؐ (وہ محمدؐ جو بت شکن اور دشمنِ اصرنام تھا)، لوگوں کو اپنے طوائف کی پرستش
کی دعوت دیتا تھا،

اسپین میں جب عیسائی، مسلمانوں پر غالب آئے، اور ان کو سر قوسطہ کی دیواروں
تک ہٹا دیا، تو مسلمان لوٹ کر آئے اور اپنے مہتوں کو انھوں نے توڑ ڈالا، اس عہد کا ایک
شاعر کہتا ہے ”اپلین مسلمانوں کا دیوتا وہاں ایک غار میں تھا، اُس پر وہ پل پڑے اور اسکو
نہایت سخت سست کہا اور اُس کو گالیاں دیں اور اُس کے دونوں ہاتھ باندھ کر ایک
ستون پر اُس کو سولی دی، اور اس کو پانویں سے روٹا اور لاٹھیوں سے مار مار کر اُسکے
مکڑے کر ڈالے، اور باہوم کو (جو ان کا دوسرا دیوتا تھا) ایک گدھے میں ڈال دیا، اُسکو

سُور، اور گتوں نے نوچ ڈالا، اس سے زیادہ اس سے پہلے کسی دیوتا کی تحقیر نہیں ہوئی، اس کے بعد ہر مسلمانوں نے اپنے گناہوں سے توبہ کی اور اپنے دیوتاؤں سے معافی مانگی اور از سر نو تعلق شدہ بتوں کو بنایا، اسی بنا پر جب شہنشاہ چارلس سر قسطنطین داخل ہوا تو اس نے اپنے ہمراہیوں کو حکم دے دیا کہ تمام شہر کا چکر لگائیں، وہ مسجدوں میں گھس گئے اور لوہے کے ہتھوڑوں سے ماہومیہ دار تمام بتوں کو توڑ ڈالا۔

ایک دوسرا شاعر رچرڈ اسے دعا کرتا ہوا کہ ”وہ ماہوم کے عبت کے پیاریوں کو شکست نصیب کرے“ اس کے بعد وہ اُمرا کو جنگ صلیبی کے لیے ان الفاظ میں آمادہ کرتا ہوا ”اُٹھو اور ماہومیہ دار تمام بتوں کو اوندھا کر دو، اور ان کو آگ میں ڈال دو“ اور ان کو اپنے خداوند کی نذر کرو،

اس قسم کے خیالات ایک مدت تک قائم رہے (چوتھے حصہ میں ہم اس کو مفصل لکھیں گے)

سترہویں اور اٹھارہویں صدی | سترہویں صدی کے مبین دسویں | یورپ کے عصر جدید کا مطلع ہے، یورپ

کی جدوجہد تھی وکوشش اور حریت و آزادی کا دور، اسی عہدے شروع ہوتا ہے، ہمارے مقصد کی جو چیز اس دور میں پیدا ہوئی، وہ مستشرقین یورپ کا وجود ہے، جن کی کوشش سے نادرالوجود عربی کتابیں ترجمہ اور شائع ہوئیں، عربی زبان کے مدارس، علمی و سیاسی انجمنوں سے جا بجا ملکات میں قائم ہوئے اور اس طرح وہ زمانہ قریب آتا گیا کہ یورپ اسلام کے متعلق خود اسلام کی زبان سے کچھ سُن سکا، اس دور کی خصوصیت اول یہ ہے کہ سنے سنائے عامیانہ خیالات کے بجائے کسی قدر

تاریخ اسلام و سیرت پیغمبر (ﷺ) کی بنیاد عربی زبان کی تصانیف پر قائم کی گئی، گو موقع بموقع معلومات سابقہ کے مصالح کے استعمال سے بھی احتراز نہیں کیا گیا،

اس دور سے چونکہ یورپ نے مذہبی اشخاص کے ٹکٹوں سے نجات پائی اور اُس کے مذہبی اور سیاسی امور، الگ الگ ہو گئے اس بنا پر اسلام کے متعلق مصنفین کی دو جماعتیں الگ ہو گئیں، عوام، اور مذہبی اشخاص، اور محقق وغیرہ متعصب گروہ، اسلام کے متعلق ان دونوں جماعتوں نے جو کوششیں کیں، وہ آج ہمارے سامنے ہیں۔

اس عہد میں عربی زبان کی تاریخی تصنیفات کا ترجمہ ہو گیا تھا، اس سلسلہ میں سب سے پہلے

ارپی نیوس *Arp* مارگولیس *Poliauth* ایڈورڈ پوکاک *J. Pococke* اور ہٹنجر *Hattinger* ذکر کے قابل ہیں، لیکن یہ عجیب بات ہے کہ اتفاقاً یا قصداً ان مستشرقین نے ابتداءً جن عربی تاریخوں کا ترجمہ کیا، وہ اکثر ان سخی مصنفین کی تصنیفات تھیں جو قرون ماضی میں اسلامی ممالک کے باشندے تھے یعنی سید بن بطریق ادیسکوس المتوفی ۹۳۹ء جو اسکندریہ کا بیڑیا رک تھا، اور ابن العیمر المکیں المتوفی ۱۳۳۷ء جو سلاطین مصر کا ایک درباری تھا، اور ابوالفرج ابن العسری الملطی المتوفی ۱۲۸۶ء مصنف تاریخ الدول۔

ابن العیمر المکیں کی تاریخ، طبری اور ذیل طبری کا خلاصہ ہے، ارپی نیوس نے جو ہو لینڈ کا ایک مستشرق تھا، لاطینی ترجمہ کے ساتھ، لیڈن سے اس کا ایک ٹکڑا شائع کیا، جو ابتداءً رست سے دولت آباد کی تک کے واقعات پر مشتمل ہے المکیں کھام سے اس کتاب کے حوالے، یورپ کی ابتدائی اسلامی تصنیفات میں نہایت کثرت سے آتے ہیں۔

اخیر اٹھارھویں صدی | یہ وہ زمانہ ہی جب یورپ کی قوتِ سیاسی، اسلامی ممالک میں پھیلنے شروع ہو گئی جس نے "اورینٹلسٹ" کی ایک کثیر التعداد جماعت پیدا کر دی جنھوں نے حکومت کے اشارہ سے السنہِ مشرق کے مدارس کھولے، مشرقی کتب خانوں کی بنیادیں ڈالیں، ایشیاٹک سوسائیاں قائم کیں، مشرقی تصنیفات کی طبع و اشاعت کے سامان پیدا کیے، اور ٹیل تصنیفات کا ترجمہ شروع کیا۔

سب سے پہلے ہولینڈ نے اپنے مقبوضہ جزائر مشرقی میں سنہ ۱۷۰۰ء میں ایک ایشیاٹک سوسائٹی قائم کی، اس کی تقلید میں انگریزوں نے مقامِ کلکتہ سنہ ۱۷۸۶ء میں جنرل ایشیاٹک سوسائٹی اور سنہ ۱۷۹۰ء میں بنگال ایشیاٹک سوسائٹی کی بنیاد ڈالی، اس کے بعد سنہ ۱۷۹۵ء میں فرانس نے مشرقی زندہ زبانوں (عربی، فارسی، ترکی) کا دارالعلوم قائم کیا، اور آخر کار ان مدارس اور سوسائٹیوں کی تقلید سے تمام ممالک یورپ میں اس قسم کی درسگاہیں اور انجمنیں جاری ہو گئیں، عام یونیورسٹیوں میں عربی زبان کے پروفیسروں اور کتب خانوں کا وجود لازمی سمجھا جانے لگا۔

مسلمانوں کے ہان عربی زبان میں سیرت و منازعی کی جو کتابیں محفوظ تھیں وہ ایک ایک کر کے باستثنا سے چند، اٹھارھویں صدی کے اوخر سے لے کر انیسویں صدی کے اختتام تک یورپ میں چھپ گئیں۔ اور ان میں اکثر کا یورپین زبانوں میں ترجمہ ہو گیا، سب سے پہلے رسک (Rieske) المتوفی سنہ ۱۸۰۰ء نے تاریخ ابوالفتح مع ترجمہ لاطینی و حواشی پانچ جلدوں میں شائع کی، سنہ ۱۸۰۵ء میں کسٹن اے مٹھوس (A. N. Mathewson) نے کلکتہ سے مشکوٰۃ المصابیح کا انگریزی ترجمہ شائع کیا۔ سنہ ۱۸۱۰ء میں دان کریمر (D. N. Krimmer) نے کلکتہ میں محمد بن عمر و اقدسی کی کتاب المغازی

ہم اس موقع پر صرف اُن تصنیفات کا مختصر سا نقشہ درج کرتے ہیں، جو تخصیصاً آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے حالات میں، یا اسلام کے اصول عقاید پر لکھی گئیں اور جن میں سے اکثر ہمارے دفتر تصنیف میں موجود ہیں، یا ہم ان سے متبع ہو چکے ہیں۔

| نمبر | نام مصنف | وطن | نام تصنیف، یا مضمون | زمانہ تصنیف |
|------|--|----------|--|-----------------|
| ۱ | ڈاکٹر جی، بی، (۹) | انگلستان | سیرت محمد خاوع (نور باللہ) | ۱۸۱۵ء |
| ۲ | ڈاکٹر وارنٹ واسطو آکسفورڈ | " | بیمقن سنن اسلام اور غیر اسلام پر | اول ۱۸۰۰ء |
| ۳ | کارڈفری گنس ایم، آر، ایس، Godfrey Haggins | " | ابالوجی | ۱۸۲۹ء |
| ۴ | ڈاکٹر جے، ای، مولر J-A. Moller | جرمن | اسلام غزم | ۱۸۳۰ء |
| ۵ | گارسن ڈی ٹامسی Garcin de Tassy | فرانس | اسلام و قرآن | ۱۸۳۱ء اور ۱۸۴۲ء |
| ۶ | ادورڈ لین Edward Lane | انگلستان | انتخابات القرآن | ۱۸۴۳ء |
| ۷ | ڈاکٹر ویل Weil | جرمن | ترجمہ تحفہ ابن ہشام و کتاب محمد پیغمبر | ۱۸۴۶ء |
| ۸ | کارل لایل Carlyle | انگلستان | ہیرڈز اینڈ ہیرڈز شپ | ۱۸۴۶ء |
| ۹ | کوسٹی بیسوال Caussin de Persival | فرانس | تاریخ عرب | ۱۸۴۷ء |
| ۱۰ | ڈاکٹر ایرڈنگ Irving | انگلستان | سیرت محمد | ۱۸۴۹ء |
| ۱۱ | ڈاکٹر اسپرنگر Sprenger | جرمن | سیرت محمد | ۱۸۵۱ء |
| ۱۲ | وان کریمر Von Kremer | " | ترجمہ و تحفہ واقعی | ۱۸۵۶ء |
| ۱۳ | مضمون نگار نیشنل ریویو | انگلستان | مضمون "محمد" | ۱۸۵۸ء |

| | | | | | |
|----|---------------------------------|------------------|----------|---------------------|-------|
| ۱۴ | ڈوزی | bogy. | ہولینڈ | تاریخ اسلام | ۱۸۶۱ء |
| ۱۵ | مضمون نگارشیل ریویو | | انگلستان | بزرگ ترین عرب | ۱۸۶۱ء |
| ۱۶ | ڈی لین | belane. | : | سیرت محمد | " |
| ۱۷ | میور | Muir. | انگلستان | سیرت محمد | " |
| ۱۸ | برتھالی سینٹ ہیر | Stilaire | فرانس | محمد دسترآن | ۱۸۶۵ء |
| ۱۹ | نولڈیکی | Noldete. | جرمن | مضامین قرآن و اسلام | ۱۸۶۹ء |
| ۲۰ | دوشیف مضمون نگار کو ارٹری ریویو | | انگلستان | اسلام | ۱۸۶۹ء |
| ۲۱ | مضمون نگار برٹش کو ارٹری ریویو | | " | محمد | ۱۸۷۲ء |
| ۲۲ | جولیس چارلس | Jolius, Charles. | فرانس | تاریخ بانی اسلام | ۱۸۷۴ء |
| ۲۳ | مضمون نگار کانٹمبریری ریویو | | انگلستان | محمد اور اسلام | ۱۸۷۵ء |
| ۲۴ | باسور تھ اسمتھ | Bosworth Smith | " | " | " |
| ۲۵ | سیدیو | Sedillot. | فرانس | تاریخ خوب | ۱۸۷۷ء |
| ۲۶ | ولہسن | Wellhausen. | جرمن | تبصرہ برداقدی | ۱۸۸۲ء |
| ۲۷ | اہل، کراہل | Krehl. | جرمنی | سیرت محمد | ۱۸۸۴ء |
| ۲۸ | گولڈزہر | Goldzicher | جرمنی | مطالعہ اسلام | ۱۸۹۰ء |
| ۲۹ | رینان | Renan. | فرانس | تاریخ مذاہب | ۱۸۹۲ء |
| ۳۰ | ایچ، اگرم | H. agramme. | ہولینڈ | سیرت محمد | ۱۸۹۴ء |

| | | | | | |
|-------|--|---------|--------------------|--------------|----|
| ۶۱۸۹۶ | اسلام پر خیالات | فرانس | Henri de Castelnau | ہنری دکی تری | ۳۱ |
| ۶۱۹۰۳ | سیرت محمد | ہولینڈ | Buhl | ایف بول | ۳۲ |
| ۶۱۹۰۵ | آدھ گھنٹہ محمد کے ساتھ | انگلینڈ | Wollaston | والٹن | ۳۳ |
| " | محمد | " | Margoliauth | مارگولیس | ۳۴ |
| ۶۱۹۰۴ | محمد اور اسلام | " | Koelle | کوئل | ۳۵ |
| جاری | تاریخ کبیر محمد اسلام و مسلمانین اسلام | ایٹالیہ | Prince, Caetani | پرنس کیٹانی | ۳۶ |
| ۶۱۹۰۹ | اسلام کا روحانی و اخلاقی پایہ | انگلینڈ | Major Leonard | میجر لیونارڈ | ۳۷ |

مصنفین یورپ تین قسموں میں منقسم کئے جاسکتے ہیں،

۱۔ جو عربی زبان اور اصلی مآخذوں سے واقف نہیں، ان لوگوں کا سرمایہ معلومات اور دینی تصنیفات اور تراجم ہیں۔ ان کا کام صرف یہ ہے کہ اس مُشتبہ اور ناکامل مواد کو قیاس اور میلانِ طبع کے قالب میں ڈھال کر دکھائیں۔ تعجب ہوتا ہے کہ ان میں بعض (مثلاً گبن صاحب) ایسے صائب الرائے اور انصاف پرست ہیں کہ راکھ کے ڈھیر میں سے بھی سونے کے ذرے نکال سکتے ہیں۔ لیکن قلیل کما ہر

۲۔ عربی زبان اور علم ادب و تاریخ و فلسفہ اسلام کے بہت بڑے ماہرین، لیکن مذہبی لُٹریچر اور سیرت کے فن سے نا آشنا ہیں، ان لوگوں نے سیرت یا مذہب اسلام پر کوئی مستقل تصنیف نہیں لکھی لیکن ضمنی موقعوں پر عربی و انی کے زعم میں اسلام، یا شارع اسلام کے متعلق نہایت دلیری سے جو کچھ چاہتے ہیں لکھ جاتے ہیں، مثلاً جرمن کا مشہور فاضل ساخو جس نے طبقاً بن سعد

شائع کی ہو، اُسکی وسعت معلومات اور عربی دانی سے کون انکار کر سکتا ہو، بیرونی کی کتاب الحمد کا دیا چہ اُس نے جس تحقیق سے لکھا ہو شک کے قابل ہو، لیکن اسی دیا چہ میں اسلامی امور کے متعلق ایسی باتیں لکھ جاتا ہوں جس کو پڑھ کر بھول جانا پڑتا ہو کہ یہ وہی محترم شخص ہے جن کو ابھی ہم نے دیکھا تھا، نولہ ایک (جرمنی) نے قرآن مجید کا خاص مطالعہ کیا ہو لیکن انسائیکلو پیڈیا (جلد ۱۶) میں قرآن پر اس کا جو آرٹیکل ہو جا بجا، نہ صرف اُس کے تعصب، بلکہ اس کی جہالت کے راز پنہان کی بھی پردہ درمی کرتا ہے۔

۳۔ وہ متشرقین جھوٹوں نے خاص اسلامی اور مذہبی لٹریچر کا کافی مطالعہ کیا ہو، مثلاً پامر صاحب یا مارگوس صاحب، اُن سے ہم بہت کچھ امیڈ کر سکتے تھے، لیکن باوجود عربی دانی، کثرت مطالعہ، تفحص کتب کے انکایہ حال ہو کہ سچ دیکھتا سب کچھ ہوں لیکن سوچتا کچھ بھی نہیں۔ مارگولیوس نے مسند امام جنبل کی ضخیم جلدوں کا ایک ایک حرف پڑھا ہو، اور ہم دعوے سے کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں کسی مسلمان کو بھی اس وصف میں اُسکی ہمسری کا دعویٰ نہیں ہو سکتا، لیکن پروفیسر موصوف نے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سوانح عمری پر جو کتاب لکھی ہے دنیا کی تاریخ، اُس سے زیادہ کوئی کتاب، کذب و افتراء، اور تاویل و تعصب کی مثال کے لیے پیش نہیں کر سکتی، اس کا اگر کوئی کمال ہو تو یہ ہو کہ سادہ سے سادہ اور معمولی سے معمولی واقعہ کو جس میں بُرائی کا کوئی پہلو پیدا نہیں ہو سکتا صرف اپنی طباعی کے زور سے بد نظر بنا دیتا ہو، ڈاکٹر اسپرنگر جرمنی کے مشہور عربی دان ہیں، کئی سال مدرسہ عالیہ کلکتہ کے پرنسپل رہے، لکھنؤ میں اگر شاہی کتب خانہ کی رپورٹ لکھی جو ہماری نظر سے گزری ہے، حافظ ابن حجر کی کتاب اللصاۃ

فی احوال الصحابہ، اول اول انہی نے تصحیح کر کے کلکتہ میں چھپوائی، لیکن جب آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سوانح عمری پر ایک مستقل ضخیم کتاب ۳ جلدوں میں لکھی تو ہم حیرت زدہ ہو کر رہ گئے، یورپین مصنفین کی غلط کاریوں کی بڑی وجہ تو وہی ان کا مذہبی اور سیاسی تعصب ہو، لیکن بعض وجوہ اور بھی ہیں جن کی بناء پر ہم ان کو نہ خود ور رکھ سکتے ہیں،

۱۔ سب سے بڑی وجہ یہ ہو کہ ان کا تمام تر سرمایہ اشتنا و صرف سیرت و تاریخ کی کتابیں ہیں مثلاً مغازی و اقدی، سیرت ابن ہشام، سیرت محمد بن اسحاق، تاریخ طبری وغیرہ اور یہ ظاہر ہے کہ کوئی غیر مسلم شخص اگر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سوانح عمری مرتب کرنا چاہے گا تو عام قیاس یہی رہبری کرے گا کہ اسکو تصنیفات سیرت کی طرف رجوع کرنا چاہیے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ سیرت کی تصنیفات میں سے ایک بھی نہیں جو استناد کے لحاظ سے بلند رتبہ ہو، چنانچہ اسکی بحث اوپر گذر چکی، مصنفین سیرت سے قطع نظر، سیرت کی روایتیں زیادہ تر جن لوگوں سے مروی ہیں مثلاً سیف، ہریری، ابن سلمہ، ابن کثیر، عماد، ضعیف الروایہ ہیں، اس لیے عام اور معمولی واقعات میں انکی شہادت کافی ہو سکتی ہے، لیکن وہ واقعات جو غیر متم بالشان مسائل کی بنیاد قائم ہے انکے لیے یہ سرمایہ بیکار ہے۔

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سوانح عمری کے اتنی واقعات وہ ہیں جو حدیث کی کتابوں میں بہ روایات صحیحہ منقول ہیں، یورپین مصنفین اس سرمایہ سے بالکل بخیر ذہن، اور ایک

سلہ یہ کتاب جرمن زبان میں ہو، میں جرمن نہیں جانتا، لیکن اس کے اقوال اکثر اور مصنفین نے نقل کئے ہیں، اور وہ ہماری نظر سے گذرے ہیں۔

آدھ کوئی ہی (مثلاً مارگولیس) تو اولا وہ اس فن کا ماہر نہیں اور ہو بھی تو تعصب کی ایک چنگاری سیکڑوں خرمن معلومات کو جلانے کے لیے کافی ہی،

۲۔ دوسری بڑی وجہ یہ ہے کہ یورپ کے اصول نتیجہ شہادت اور ہمارے اصول نتیجہ میں سخت اختلاف ہے، یورپ اس بات کو بالکل نہیں دیکھتا کہ راوی صادق ہی، یا کاذب، اس کے اخلاق و عادات کیا ہیں؟ حافظہ کیسا ہے؟ اُس کے نزدیک یہ تحقیق و تدقیق نہ ممکن ہے، نہ ضروری ہے۔ وہ صرف یہ دیکھتا ہے کہ راوی کا بیان بجائے خود، قرآن اور واقعات کے تناسب کے مطابقت رکھتا ہے، یا نہیں؟ فرض کرو، ایک جھوٹے سے جھوٹا راوی ایک واقعہ بیان کرتا ہے جو قرآن میں موجودہ اور گرد و پیش کے واقعات کے لحاظ سے صحیح معلوم ہوتا ہے، بیان بالکل سلسل ہے، اور کہیں سے نہیں اُکھڑتا، تو یورپ کے مذاق کے موافق واقعہ کی صحت تسلیم کرنی جائے گی،

بخلاف اس کے مسلمان نورخ اور خصوصاً محدثین اس کی پروا نہیں کرتے کہ خود روایت کی کیا حالت ہے، بلکہ سب سے پہلے وہ دیکھتے ہیں کہ ”اسماے رجال“ کے دفتر تحقیقات میں اُس شخص کا نام ثقہ لوگوں کی فہرست میں درج ہے یا نہیں، اگر نہیں ہے تو اُن کے نزدیک اس کا بیان بالکل ناقابل اعتناء ہے، بخلاف اس کے اگر ثقہ راوی نے کوئی واقعہ بیان کیا، تو گو قرآن اور قیاسات کے خلاف ہو، اور گو بظاہر عقل کے مطابق بھی نہ ہو، لیکن اس کی روایت قبول کر لی جائے گی،

اس اختلافِ اصول نے یورپین تصنیفات پر بہت بڑا اثر پیدا کیا ہے، مثلاً اہل یورپ

واقعی کے بیان پر سب سے زیادہ اعتماد کرتے ہیں، جس کی وجہ یہ ہے کہ واقعی کا بیان نہایت مسلسل اور مربوط ہوتا ہے، جزئیات کی تمام کڑیاں باہم ملتی چلی جاتی ہیں، واقعات میں کہیں خلا نہیں ہوتا، کچھ چیزیں کسی واقعہ کو دلچسپ بنا سکتی ہیں، سب موجود ہوتی ہیں،

لیکن سچ یہ ہے کہ یہی باتیں اہلی راز کی پردہ داری کرتی ہیں، جو روایتیں سو برس سے زیادہ زمانہ تک محض زبانوں پر رہیں، اُن میں اس قدر استقصائے جزئیات ممکن نہیں، یہ البتہ ہو سکتا ہے کہ جس طرح تاریخی افسانے لکھے جاتے ہیں، چند واقعات کا ذخیرہ سامنے رکھ کر قیاس و قرائن اور معلومات عامہ کے ذریعہ سے ایک سادہ خاکہ کو نقش و نگار سے کامل کر دیا جائے، لیکن یہ جذبات صرف واقعی کر سکتا ہے، محدثین اس سے معذور ہیں۔

تاہم اس سے بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ ہر موقع پر محض راوی کا ثقہ ہونا کافی نہیں، ثقات بھی غلطی کر سکتے ہیں اور کرتے ہیں، اس لیے ضرور ہے کہ روایت کے جو اصول، محدثین نے قائم کیے ہیں، اور جنکو بعض جگہ وہ خود بھول جاتے ہیں، اُن کی نہایت سختی کے ساتھ پابندی کی جائے۔

یورپین تصنیفات | یورپین مصنفین، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اخلاق کے متعلق جو نکتہ چینیان
اصول مشترکہ کرتے ہیں، یا اُن کی تصنیفات سے جو نکتہ چینیان خود بخود ناظرین کے دہن
پیدا ہوتی ہیں، حسب ذیل ہیں،

(۱) آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی زندگی کا یہ عظیمہ تک پیغمبرانہ زندگی ہے، لیکن مدینہ منورہ جاکر جب زبرد قوت محال ہوتی ہے تو دفعہ پیغمبری بادشاہی سے بدل جاتی ہے اور اس کے

جو لوازم ہیں یعنی لشکر کشی، قتل، انتقام، خونریزی، خود بخود پیدا ہو جاتے ہیں،

(۲) کثرت از دلج، اور میل الی النساء،

(۳) مذہب کی اشاعت، جبر اور زور سے،

(۴) لونڈی غلام بنانے کی اجازت، اور اس پر عمل،

(۵) دنیا داروں کی سی حکمت عملی اور بہانہ جوئی،

اس بنا پر، ہماری کتاب کے ناظرین کو، تمام واقعات میں اس نکتہ پر نظر رکھنی چاہیے

کہ یہ اعتراضات تاریخی تحقیقات کے معیار میں بھی ٹھیک مآثر سکتے ہیں یا نہیں؟

اصول تصنیف اور ترتیب | ہم نے اس کتاب میں جو اصول اختیار کیے ہیں، اب ان کے بتانے

کا وقت آ گیا ہے،

(۱) سب سے پہلے یہ کہ سیرت کے واقعات کے متعلق جو کچھ قرآن مجید میں مذکور ہے، ان کو

سب پر مقدم رکھا ہے، یہ قطعاً ثابت ہے کہ بہت سے واقعات کے متعلق خود قرآن مجید میں ایسی

تصریحات یا اشارے موجود ہیں جن سے اختلافی مباحث کا فیصلہ ہو جاتا ہے لیکن لوگوں نے

آیات قرآنی پر اچھی طرح نظر نہیں ڈالی اس لیے وہ مباحث غیر مفصل رہ گئے،

(۲) قرآن مجید کے بعد حدیث کا درجہ ہے، احادیث صحیحہ کے سامنے سیرت کی رتہ

نظر انداز کر دی ہیں، جو واقعات بخاری و مسلم وغیرہ میں مذکور ہیں، ان کے مقابلہ میں سیرت

یا تاریخ کی روایت کی کوئی ضرورت نہیں، ارباب سیر کو ایک بڑی غلطی یہ ہوئی کہ وہ واقعات کو

کتب حدیث میں، ان موقعوں پر ڈھونڈتے ہیں، جہاں عنوان اور مضمون کے لحاظ سے اُسکو

درج ہونا چاہیے، اور جب ان کو، ان موقعوں پر کوئی روایت نہیں ملتی تو وہ کم درج کی روایتوں کو لے لیتے ہیں، لیکن کتب حدیث میں ہر قسم کے نہایت تفصیلی واقعات ضمنی موقعوں پر روایت میں آجاتے ہیں، اس لیے اگر عام استقراء اور تفحص سے کام لیا جائے تو تمام اہم واقعات میں خود صحاح ستہ کی روایتیں مل جاتی ہیں، ہماری اس کتاب کی بڑی خصوصیت یہی ہے کہ اکثر تفصیلی واقعات اپنے حدیث ہی کی کتابوں سے ڈھونڈ کر مہیا کیے، جو اہل سیر کی نظر سے بالکل اوجھل رہ گئے تھے،

(۳) روزمرہ اور عام واقعات میں ابن سعد، ابن ہشام اور طبری کی عام روایتیں کافی خیال کی ہیں، لیکن جو واقعات کچھ بھی اہمیت رکھتے ہیں، ان کے متعلق تنقید اور تحقیق سے کام لیا ہے، اور تا امرکان کد و کاوش کی ہے، اس خاص ضرورت کے لیے ہم نے پہلا کام یہ کیا کہ ابن ہشام، ابن سعد، اور طبری کے تمام رُواۃ کے نام الگ انتخاب کر لیے جن کی تعداد یکڑوں سے تجاوز ہے، پھر اسامہ الرجال کی کتابوں سے ان کی جرح و تعدیل کا نقشہ طیار کیا، تاکہ جس سلسلہ روایت کی تحقیق مقصود ہو، بہ آسانی ہو جائے،

(۴) جن فرد گزشتوں کی تفصیل اوپر گزر چکی ہے، جہاں تک ممکن تھا، ان کی اصلاح اور تلافی کی ہے،

کتاب کے حصے اس کتاب کے پانچ حصے ہیں۔

پہلے حصہ میں عرب کے مختصر حالات، کعبہ کی تاریخ، اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی ولادت سے لیکر وفات تک عام حالات اور واقعات و غزوات ہیں، اسی حصہ کے دوسرے باب میں آنحضرت صلعم کے ذاتی اخلاق و عادات کی تفصیل ہے، آل و اولاد اور

از دواج مُطہرات کے حالات بھی اسی باب میں ہیں،

دوسرا حصہ منصب نبوت سے متعلق ہے، نبوت کا فرض، تعلیم عقاید اور امر و نہی، اصلاح اعمال اور

اخلاق ہو، اس بنا پر منصب نبوت کے کاموں کی تفصیل اس حصہ میں کی گئی ہے، اس حصہ

میں فرائض خمسہ اور تمام اوامر و نہی کی ابتداء اور تدریجی تغیرات کی مفصل تاریخ اور ان کے

مصلح اور حکم اور دیگر مذاہب سے ان کا مقابلہ و موازنہ ہے، اسی حصہ میں نہایت تفصیل

سے بتایا گیا ہے کہ عرب کے عقائد اور اخلاق و عادات پہلے کیا تھے، اور ان میں کیا کیا اصلاحیں

عمل میں آئیں، نیز یہ کہ تمام عالم کی اصلاح کے لیے اسلام نے کیا قانون مرتب کیا، اور

کیونکر وہ تمام عالم کے لیے اور ہر زمانہ کے لیے کافی ہو سکتا ہے۔

تیسرے حصہ میں قرآن مجید کی تاریخ، وجوہ اعجاز، اور حقائق و اسرار سے

بحث ہے،

چوتھے حصہ میں معجزات کی تفصیل ہے، قدیم سیرت کی کتابوں میں معجزات کا الگ

باب باندھتے ہیں، لیکن آجکل تو اسکو بالکل مستقل حیثیت سے لکھنے کی ضرورت ہے، کیونکہ

معجزات کے ساتھ اصل معجزہ کی حقیقت اور امکان سے بحث کرنے کی ضرورت بھی پیش آگئی

ہے، البتہ جن معجزات کی تاریخ اور سنہ متعین ہو مثلاً معراج، یا کثیر طعام وغیرہ ان کو اس سنہ کے

واقعات میں لکھ دیا ہے،

پانچواں حصہ خاص یورپین تصنیفات کے متعلق ہے، یعنی یورپ نے آنحضرت (صلی اللہ

علیہ وسلم) اور مذہب اسلام کے متعلق کیا لکھا ہے؟ ان کا سرمایہ معلومات کیا ہے؟ تاریخ

واقعات میں وہ کیونکر غلطیاں کرتے ہیں؟ مسائل اسلام کے سمجھنے میں اُن سے کیا کیا غلطیاں ہوئیں؟
آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اخلاق و عادات یا مسائل اسلام پر جو نکتہ چینیوں کی بین انکے جوابات،
یہ ضرور نہیں کہ یہ حصے اسی ترتیب سے شائع ہوں، بلکہ جس حصہ کی طیاری کے سامان فراہم
ہو جائیں گے اور مرتب ہو جائے گا، وہ شائع کر دیا جائیگا،

استناد اور حوالے | تاریخ اور روایت میں، حوالہ اور استناد، سب سے مقدم چیز ہے، اس لیے
اس کے متعلق چند ضروری امور بیان کر دینے ضرور ہیں،

(۱) صرف انہیں کتابوں کا حوالہ دیا ہے جو خود میری نظر سے گزری ہیں۔
(۲) جو واقعات کسی قدر اہم ہیں، انکے متعلق صرف صحیح حدیثوں یا مستند تاریخی روایتوں
کا حوالہ دیا ہو لیکن عام واقعات یا غزوات کے متعلق جزئیات کی تفصیل میں محدثانہ کد و کاوش
نہیں کی ہے۔

(۳) مطبوعہ کتابوں کے حوالہ میں مطبع کا نام بتا دیا گیا ہے، قلمی کتابوں کے متعلق تصانیف سیرت
کی نہرست جو ادھر گزر چکی ہے اس میں بتا دیا ہو کہ ہمارے استعمال میں کونسا نسخہ تھا،

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ

عرب

دجہ تسمیہ | عرب کی وجہ تسمیہ کے متعلق مختلف رائیں ہیں، اہل لغت کہتے ہیں کہ عرب اور اعراب کے معنی فصاحت اور زبان آوری کے ہیں، اور چونکہ اہل عرب اپنی زبان آوری کے سامنے تمام دنیا کو ہیچ سمجھتے تھے، اس لیے انھوں نے اپنے آپ کو ”عرب“ اور دنیا کی اور تمام قوموں کو بجم (ثرویدہ بیان) لکھ کر پکارا،

بعض کی رائے ہے کہ عرب اصل میں عربہ تھا، قدیم اشعار میں عرب کے بجائے عربہ آیا ہے

وَرَجَّتْ، بِلَحَةِ الْعَرَبَاتِ سَرَجًا تَرَفَّقَ فِي مَنَاكِهَا الدِّمَاءُ

وَعَرَبَتْ أَرْضُ جَدِّ فِي الشَّرَاهِلِهَا كَمَا جَدَّ فِي شَرْبِ اللَّقَاحِ ظَمَاءُ

وَعَرَبَتْ أَرْضٌ مَا يَحِلُّ حَرَامُهَا مِنَ النَّاسِ إِلَّا اللُّذَعِيُّ الْحُلَاحِلُ

عربہ کے معنی سامی زبانوں میں دشت اور صحرا کے ہیں، اور چونکہ عرب کا بڑا حصہ دشت

و صحرا ہے، اس لیے تمام ملک کو عرب کہنے لگے،

جغرافیہ | عرب کے حدود اربعہ یہ ہیں۔

مغرب، میں بحیرہ متلزم

مشرق، خلیج فارس اور بحر عمان،

جنوب، بحر ہند

شمال کی حدود بہت مختلف ہیں، بعض مملکت حلب، اور فرات تک اسکی حدود کو دیتے ہیں۔

سینا کا جزیرہ ناما، جس کا نام اَلتَّیہ ہے، اکثر مصنفین عرب اور یورپ اس کو مصر میں شمار کرتے ہیں، لیکن جیالوجی کی رو سے وہ عرب سے متعلق ہے،

عرب کی پیمائش باقاعدہ اب تک نہیں ہوئی، تاہم اس قدر یقینی ہے کہ وہ جرمن اور فرانس سے چوگنا زیادہ وسیع ہے، طول تقریباً پندرہ سو، عرض چھ سو میل، اور مجموعی رقبہ بارہ لاکھ میل مربع ہے،

ملک کا بڑا حصہ ریگستان ہے، پہاڑوں کا جال تمام ملک میں پھیلا ہوا ہے، سب سے بڑا طویل السلسلہ پہاڑ جبل السراۃ ہے، جو جنوب میں مین سے شروع ہو کر شمال میں شام تک چلا گیا ہے اس کی سب سے اونچی چوٹی آٹھ ہزار فٹ بلند ہے، بعض حصے زرخیز اور شاداب بھی ہیں۔

چاندی اور سونے کی کانیں کثرت سے ہیں، علامہ ہمدانی نے ”صفۃ جزیرۃ العرب“ میں ایک ایک کان کا نشان دیا ہے، قریش جو تجارت کیا کرتے تھے، مورخین نے لکھا ہے زیادہ تر ان کا مال تجارت، چاندی ہوتی تھی، بڑے صاحب نے مدین کی طلانی معاون پر خاص ایک کتاب لکھی ہے۔

قدیم تاریخ کے ماخذ | اسلام سے قبل عرب کی تاریخ کے ماخذ حسب ذیل ہیں۔

gold mines of median.

۱۰

- (۱) زمانہ جاہلیہ کی بعض تصنیفات، جو سلاطین حیرہ کے کتب خانہ میں محفوظ تھیں اور جو ابن ہشام کو ماتھ آئی تھیں اور جن کا ذکر علامہ موصوف نے کتاب استیجان میں کیا ہے،
- (۲) زبانی روایتیں جو قدیم سے چلی آتی تھیں، عرب کا حافظہ نہایت قوی تھا یہاں تک کہ آج اشعار جاہلیت کا جو وسیع ذخیرہ موجود ہے، اسلام کے زمانہ تک زبانی ہی روایت ہوتا چلا آتا تھا، اس بنا پر عرب کی قدیم تاریخ کا کافی سرمایہ محفوظ تھا، عرب کی جو توہین معدوم ہو چکیں مثلاً طسم، جدیس، عاد، ثمود، ان کے متعلق بھی اس قدر تاریخی روایتیں محفوظ تھیں کہ ان کے ذریعہ سے مؤرخین اسلام، عرب کی تاریخ قدیم پر، معتد بہ تصنیفات مرتب کر سکے، مثلاً ہشام کلبی نے طسم، جدیس، ثبالیہ میں، اور دیگر سلاطین عرب پر متعدد کتابیں لکھیں، جن کا ذکر ابن الندیم نے فہرست صفحہ ۹۶ میں کیا ہے،
- (۳) اشعار جاہلیت، جن میں سے اکثر سلاطین اور اقوام، اور عمارات عرب کا ذکر ہے، یہ اشعار صفہ جزیرۃ العرب اور مجمع البلدان میں کثرت سے موجود ہیں، انہی قدیم مآخذوں سے علامہ ہمدانی نے اپنی کتاب ”الکلیل“ مرتب کی ہے، جس کا آٹھواں باب خاص سلاطین حمیر کے آثار قدیمہ، اور حمیری کتبات پر مشتمل ہے،
- (۴) یورپ کی قدیم تصنیفات، مثلاً مصنفین یونان نے تھیوفرائسٹس (جو حضرت عیسیٰ سے چار سو برس قبل تھا)، سے لیکر بطلیموس تک بہت سے قبائل عرب کے نام لکھے ہیں، اور انکی آبادیوں کے نام بھی بتائے ہیں، رومن مورخ پلینی نے بھی عرب کے متعلق لکھا ہے، گو نہایت مختصر ہے،

(۵) عرب کی قدم دیران شدہ عمارتوں کے کتببات، جو قدمائے اسلام نے دریافت کیے تھے، اور جو آجکل یورپ نے نہایت کثرت سے ہتیا کئے ہیں، عرب کے اقوام و قبائل (مؤرخین عرب نے اقوام و قبائل عرب کو تین حصوں پر منقسم کیا ہے، عرب بائدہ یعنی عرب کے وہ قدیم ترین قبائل جو اسلام سے بہت پہلے فنا ہو چکے تھے، عرب عاربہ بنو قحطان جو عرب بائدہ کے بعد عرب کے اصلی باشندے تھے، اور جن کا اصل مسکن ملک یمن تھا،

عرب متعربہ بنو اسماعیل یعنی حضرت اسماعیل کی اولاد جو حجاز میں آباد تھی، ظہور اسلام کے وقت بنو قحطان اور بنو اسماعیل جن کو عدنانی قبائل بھی کہتے ہیں، ملک کے اصلی باشندے تھے، اور ان کے علاوہ خال خال یہودیوں کی آبادی تھی، اس بنا پر درحقیقت ملک عرب اس وقت تین مختلف عناصر سے مرکب تھا، ہر عنصر کا قوام بے شمار قبائل و فرودع سے تھا، جو یمن سے شام تک ہر قطعہ زمین میں پھیلے ہوئے تھے، ان کی پھر مختلف چھوٹی چھوٹی شاخیں تھیں، چونکہ اس کتاب میں اکثر ان کے نام آئیں گے، اس بنا پر ان کا ایک مختصر خاکہ درج ذیل ہے،

بنو قحطان

اس خاندان کی تین بڑی شاخیں ہیں۔

(۱) قضاعہ، (۲) کملان، (۳) ازد، حمیر بھی اسی کی شاخ ہے، جو یمن کے فرمانروا تھے

لے یہاں سے "عرب کی قدیم حکومتیں" تک زیادت ہو، س۔

لیکن واقعات کو ان سے کوئی تعلق نہیں،

(۱) قبائل قضاعہ عام علاقے انساب قضاعہ کو بنو قحطان میں داخل کرتے ہیں اور

ہم بھی یہاں ان کی پیروی کرتے ہیں، ورنہ ازرو سے تحقیق وہ بنو اسماعیل ہیں، بہر حال انکی حسب ذیل شاخیں ہیں۔

بنو کلب، بنو تنوخ، بنو جرم، بنو حمینہ، بنو ہند، بنو عذرہ، بنو اسلم، بلی، سلح، ضحیم، تغلب، نمر،
اسد، تیم اللات، کلب،

(۲) کملان

بجیلہ، خشم، ہمدان، کندہ، مذجج، طے، نخم، جذام، عالمہ،

(۳) ازرو، انصار اسی کی شاخ تھے۔

اوس، خزرج، خزاعہ، غسان، دوس،

مشہور عدنانی قبائل جن کا آخری مقسم مضرب، حسب ذیل ہیں، قبائل مضرب اولابی خند

اور بنو قیس دو خاندانوں پر منقسم ہیں۔

۱۔ خندوف

ذیل، کنانہ، اسد، ضبہ، مزینہ، رباب، تیمم، ہون،

ان میں سے ہر ایک کے متعدد فروع ہیں۔

فروع

اصول

قریش، دول،

کنانہ

ہون
رباب
تیم
قارہ
عدی، تیم، بکل، ثور،
مقاس، قریع، ہمدل، ربوع، ریح، ثعلبہ، کلیب،
۲۔ قیس

عدوان، غطفان، اعصر، سلیم، ہوازن،
ان میں بعض کے فروغ یہ ہیں،

غطفان
عبس، ذبیان، فزارہ، مرہ،

اعصر
غنی، باہلہ،

ہوازن
سعد، نصر، ضیم، ثقیف، سلول، بنو عامر (عامر کی شاخیں

بنو ہلال، بنو نمیر، بنو کعب ہیں)

یہود

بنو قینقاع، بنو نضیر، بنو قریظہ،

بنو قحطان و آل اسماعیل نے اسلام سے پہلے متعدد حکومتیں قائم کی تھیں جنکے جتے جتے واقعات

کہیں ملتے ہیں،

عرب کی قدیم حکومتیں اکبتوں اور دیگر مورخین کی تصریحوں سے جو کچھ ثابت ہوتا ہے یہ ہے کہ اسلام

سے پہلے عرب میں پانچ متمن سلطنتیں گزریں۔

(۱) معین بن مین ایک مقام کا نام ہے جو کسی زمانہ میں سلطنت کا

پایہ تخت تھا،

یعنی قوم سبا

(۲) سبائی

(۳) حضرموتی

(۴) قتبان

(۵) نابتی

حضرموت، مین کا مشہور مقام ہے،

قتبان، عدن مین ایک مقام ہے جو آجکل گننام ہے،

حضرت اسمعیل کے ایک بیٹے کا نام نابت تھا، یہ سلسلہ

انہی کی طرف منسوب ہے،

معینی سلطنت، جنوبی عربستان مین تھی، اس کے صدر مقامات قرن اور معین تھے،

کتبون سے تقریباً پچیس حکمرانوں کا پتہ چلتا ہے، محققین یورپ مین اختلاف ہے کہ معینی اور سبائی

حکومتیں ہزمان تھیں یا متقدم و متاخر گلازہ کا خیال ہے کہ معینی حکومت بہت متقدم ہے، اور

حضرت عیسیٰ سے پندرہ سو برس قبل موجود تھی، لیکن مولر کا بیان ہے کہ کوئی معینی کتبہ آٹھ سو برس

قبل مسیح سے پہلے کا نہیں ملتا، اس بنا پر سبائی اور معینی دونوں ہم عصر مین،

سبائی دور، جیسا کہ کتبوں سے ثابت ہوتا ہے، حضرت عیسیٰ سے سات سو برس

قبل ہے، اس سلطنت کا پایہ تخت مارب تھا، اُس زمانہ کے سنگی کتبہ بہ کثرت موجود مین، حضرت

عیسیٰ سے ایک سو پندرہ برس قبل تک اس حکومت کا پتہ چلتا ہے، اس دور کے بعد حمیر کا زمانہ

ہی، حمیر نے مارب پر قبضہ کر کے اسکو پایہ تخت بنالیا،

قریباً سولہ قبل مسیح مین حمیر نے سبائی حکومت پر قبضہ کر لیا، کتبوں سے ثابت ہوتا ہے

کہ حمیر مین چھپیس فرمان روا گذرے، حمیر کے بعض کتبوں مین سنہ و سال بھی کندہ ہے، ان کے

عہد حکومت میں، رومی سلطنت نے عرب میں مداخلت کرنے کی کوشش کی تھی، لیکن یہ کوشش پہلی بھی تھی اور آخری بھی، اے لیس گالس، جسے حضرت عیسیٰ سے ۸ برس قبل، عرب پر چڑھائی کی تھی، بالکل ناکامیاب رہا، اُس کے رہبر دغا بازی سے اسکو صحرائین نے گئے اور ریگستان میں پہنچکر اس کا سارا لشکر گناہ ہو گیا،

جمیر نے یہودی مذہب بول کر لیا تھا، اسی زمانہ کے قریب حبشیوں نے عرب کے جنوب میں حکومت قائم کرنی شروع کی، اور ایک زمانہ میں جمیریوں کو شکست دیکر اپنی مستقل حکومت قائم کر لی، اس عہد کا ایک کتبہ جو آجکل ہاتھ آیا ہے اُس پر یہ الفاظ ہیں۔

”رحمان۔ بیچ اور روح القدس کی قدرت و فضل و رحمت سے اس یادگاری پتھر پر

ابرہہ نے کتبہ لکھا جو کہ بادشاہ حبش ارمیس ذبیان کا نائب اٹکوتہ ہے“

سبا اور جمیر کی عظمت اور اقتدار اور وسعت فتوحات کی روایتیں، عرب میں اسقدر متواتر ہیں کہ انکے قدر مشترک سے انکار نہیں کیا جاسکتا، اشعار میں بھی کثرت سے واقعات مذکور ہیں عربوں کے خیال کے موافق سلاطین جمیر نے ایران کے انتہائی مقامات فتح کر لیے تھے ذوالقرنین جس کو عوام سمندر کہتے ہیں، اہل عرب کے نزدیک اسی جمیری خاندان کا فرمان روا تھا، شاہ نامہ میں مذکور ہے کہ کیکاؤس کو شاہ ہامادوران نے گرفتار کر لیا تھا، علامہ ثعلبی نے تاریخ ایران میں (جواب یورپ میں چھپکر شائع ہو گئی ہے) لکھا ہے کہ یہ ہامادوران، جمیر کا بادشاہ تھا،

لے یہ تمام تفصیل انسائیکلو پیڈیا کے اُس آرٹیکل سے ماخوذ ہے جو جی ڈبلیو تھیاچر صاحب نے عرب پر لکھا ہے۔ نیرنڈیری ہسٹری آف دی عربس مولفہ رینالڈ نکلسن پروفیسر کمبرج صفحہ ۷۷ سے ۷۸،

اور ہا واران دراصل وہی عربی حمیرہ، علامہ موصوف نے یہ بھی لکھا کہ سودا یہ جو کیکاؤس کی زوجہ تھی، اور فردوسی کے بیان کے موافق، سیاوش پر عاشق ہو گئی تھی اسی حمیرہ کی بیٹی تھی اور اس کا اصلی نام سعدی تھا، ایرانیوں نے اپنے تلفظ میں اسکو سوا یہ کر لیا تھا،
یورپ کی تحقیقات حال سے بھی سب اور حمیرہ کے اعلیٰ درجہ کے تمدن کا ثبوت ملتا ہے،
نولیدی جرنی کا مشہور مستشرق لکھتا ہے،

” ولادت مسیح سے ہزار سال قبل، جنوبی و غربی عرب یعنی یمن جو حمیرہ اور سب کا ملک تھا، اور جو اپنی بارش گرما کے باعث زراعت کے لیے نہایت موزوں تھا، تمدن کے اس رتبہ تک پہنچ چکا تھا کہ اس کے کثیر التعداد کتبات اور شاندار عمارات کے آثار سے آج بھی ہمارے جذبات و متاع کو تحریک ہوتی ہے اور اہل یونان و روم نے اس کو ”دولت مند عرب“ کا جو لقب دیا تھا وہ سچا تھا،..... تو راتہ میں متعدد عبارتیں ہیں جو سب کی عظمت و شوکت کی شہادت دیتی ہیں، چنانچہ ملکہ سب کا سلیمان سے ملاقات کا قصہ خاص طرح پر قابل ذکر ہے (۱- سلاطین - ۱۰- آیت ۱- تا ۱۰)“

قوم ثمود و بنی عمارات سے ڈاؤٹی اور یونگ کی محنتوں نے حکمرانوں کو دیا ہے
نیز قوم نابت نے جو ثمود سے بہت ملتی جلتی ہے، اپنے تمدن کی ابتدائی تعلیم غالباً
انہی سے حاصل کی ہے۔“

کتابت کا فن، جو سبائیون نے بہت ابتدائی زمانہ میں شمل سے لیا تھا، اب
اس کو خود انھوں نے عرب کے اکثر حصوں میں ہر طرح کے کاروبار میں جاری کر دیا

یہاں تک کہ ایک طرف دمشق اور دوسری جانب ابی سینیا تک اُسکو پھیلا دیا۔
 نابتی حکومت، جو شام کے حدود سے متصل تھی، اور جو قوم نمود کی مرادف، یا اُن کی قائم مقام
 تھی اس کی نسبت فاسٹر صاحب اپنے جغرافیہ میں لکھتے ہیں۔

”ان مختصر بیانات سے معلوم ہوا ہو گا کہ زمانہ قدیم میں نابت کا نام اور اثر نہ صرف گستانی

اور صحرائی عرب پرستوں کی تھا۔ بلکہ حجاز و نجد کے صوبہ ہائے عظیمہ پر بھی حاوی تھا۔“

نابتی جہان ایک طرف منافع تجارت سے بہرہ اندوز ہونے میں کمال رکھتے تھے وہاں

دوسری طرف بطور سچے نبو اسلمعیل کے خطرات جنگ کے لیے بالکل مستعد رہتے تھے

فلسطین و شام میں اُن کی غارتگریوں، اور سیح عرب میں مصری جہازات پر اُن کی ہزنی

نے بار بار تاجدارانِ مقدونیہ کو ان کی دشمنی پر آمادہ کر دیا۔ لیکن روم کی مجموعی قوت سے پیشتر

کوئی شے انھیں روک نہ سکی۔ اور روم کی اطاعت بھی انھوں نے اسٹرابو کے زمانہ میں

بالکل مجبورانہ اور شائبہ انداز سے قبول کی تھی۔

یہ قدیم سلطنتوں کا حال تھا، اسلام کے قبل یہ تمام سلطنتیں برباد ہو چکی تھیں، اُن کے بجائے

یمن میں صرف بڑے بڑے سردار رہ گئے تھے، جنگو قیل، یا مشول کہتے تھے، عراق میں آل منذر

کا خاندان قائم تھا، جو فارس کے زیر اثر تھا، خورنق اور رسدیر عرب کی مشہور عمارتیں اسی سلسلہ کی یادگار

ہیں، شام کے حدود میں غسانی خاندان فرمانروا تھا، جو قیصرانِ روم کا ماتحت تھا، اور جس کا اخیر

لہ مہرین کی تاریخ عالم جلد ۵۔ یعنی ہسٹری آف ورلڈ تہمدی آرگنل نو شتبہ پر دفعہ نو لڈ کی صفحہ ۵۷ تاریخ جغرافیہ عرب

از ریورٹڈ فاسٹر جلد اول از صفحہ ۲۲۸ تا ۲۲۹۔

فرمان روا، جبلة بن الایهم غسانی تھا،

تہذیب و تمدن | تہذیب و تمدن کے لحاظ سے عرب کے مختلف حصے بالکل مختلف حالت رکھتے تھے
 انیسویں صدی نے اصولِ عمران کی بنا پر یہ اسے ظاہر کی ہو کہ اسلام سے پہلے عرب کا تمدن کسی
 زمانہ میں اوجِ کمال تک پہنچ چکا تھا، کیونکہ اصولِ ارتقاء کے رو سے کوئی قوم محض وحشت کی حالت
 سے دفعۃً اعلیٰ درجہ کی تہذیب و تمدن تک نہیں پہنچ سکتی،

یہ ایک قیاسی استدلال ہے، تاریخ سے بھی اس قدر ضرور ثابت ہوتا ہو کہ عرب کے بعض حصے
 مثلاً یمن کسی زمانہ میں انتہا درجہ کی ترقی تک پہنچ چکے تھے، یورپ کے محققین آثارِ قدیمہ، جنھوں نے
 یمن کے آثارِ قدیمہ کی تحقیقات کی ہے، اور پُرانے کتبوں کو پڑھا ہے، وہ یمن کی قدیم تہذیب و تمدن
 کا اعتراف کرتے ہیں۔

صنعا اور قلیس کے ذکر یمن، یا قوت حموی نے معجم میں قدیم آثار عجیبہ کا تذکرہ کیا ہے،
 اور گو اس میں بہت کچھ مبالغہ بھی ہے، تاہم صہلیت کا حصہ بھی کچھ کم نہیں،

اسی طرح عرب کے وہ مقامات، جو ایران اور شام سے متصل تھے، مثلاً حیرہ جو آلِ نعمان
 کا پایہ تخت تھا، اور جو ران جو خاندانِ غسان کا صدر مقام تھا، تہذیب و تمدن سے خالی نہ تھے،

مورخین عرب کا دعویٰ ہو کہ یمن نے ایک زمانہ میں اس حد تک ترقی کی تھی کہ وہاں کے
 سلاطین نے تمام ایران فتح کر لیا تھا، چنانچہ سمرقند کی وجہ تسمیہ یہ بتاتے ہیں کہ یمن کا ایک بادشاہ جس کا
 نام سمر تھا، اس نے سمرقند کو لکھو کر برباد کر دیا تھا، اس بنا پر ایرانی اس مقام کو سمر کند کہنے لگے پھر سمرتب

لے تمدن عرب،

ہو کر سمرقند ہو گیا،

عظیم الشان قلعوں اور عمارتوں کے آثار، جو اب بھی کچھ بقیہ ہیں، اس بات کی قطعی شہادت ہیں کہ اس ملک میں کبھی اعلیٰ درجہ کا تمدن موجود تھا، علامہ ہمدانی نے اکیلیں میں تمام آثارِ قدیمہ کا ذکر کیا ہے چنانچہ صفحہ جزیرۃ العرب میں لکھتے ہیں،

المشہور من مخا فدا الیمین وقصورها القديمة
اللتی ذکرتها العرب فی الشعر والمثل
کثیر الذی فیہا من الشعباب والشیع
وقد جمع ذلک کلہ کتاب الثامن من الاکیل
میں کے مشہور، قدیم قصروں اور ایمان، جن کا ذکر اہل عرب
نے اشعار اور امثال میں کیا ہے کثرت سے ہیں
اور ان کے متعلق اشعار کا ایک دفتر ہے اکیلیں کے
آٹھویں باب نے ان سب کو جمع کر دیا ہے۔

اس کے بعد صنف نے لکھا ہے کہ میں اس موقع پر صرف اُن کے نام گنا دیتا ہوں، اور وہ یہ ہیں،
”غمدان، بلعم، ناعط، صرواح، سلحین، ظفار، مکر، ضہر، شبام، غیمان،

بنیون، ریام، براقش، معین، روٹان، ارباب، ہند، ہنیدہ، عمران، بنجیر، “

ان میں سے غمدان، اور ناعط کا حال، بمعہ البلدان میں تفصیل سے مذکور ہے، اور اس کی عظمت
ورفت کے متعلق ایسی باتیں نقل کی ہیں جن پر ایشیائی مبالغہ کا دھوکہ ہوتا ہے، سلحین کی نسبت لکھا ہے
کہ ستر برس میں تعمیر ہوا، شبام کے حال میں لکھا ہے

لھم فیہ حصون عجیبة مائدة
ان میں اُن کے متعدد ہیبت انگیز قلعے ہیں۔

قلعہ ناعط، وہب بن منبہ کے زمانہ تک موجود تھا، اس کے ایک کتبہ کو محدث موصوف نے پڑھا، تو
معلوم ہوا کہ سولہ سو برس کی تعمیر جو بحال یورپ کے محققین نے ان مقامات میں جا کر جو تحقیقات کی ہے

اس سے بھی حیرت انگیز تمدن کی تصدیق ہوتی ہے، تھیابڑ صاحب اپنے آرٹکل میں لکھتے ہیں،
 ”جنوبی عربستان میں، جہاں حضرت عیسیٰ سے صدیوں پہلے، ایک ترقی یافتہ تمدن موجود تھا،
 قلعوں اور شہر بنائے ہوئے تھے، آثار اب تک موجود ہیں اور ان کا ذکر متعدد سیاحوں نے کیا ہے۔
 مین اور حفز موت مین، یہ آثار کثرت سے ہیں۔ اور اکثر ان پر اب تک کتبے موجود ہیں۔
 جنمنا، کے قریب ایک قلعہ تھا جسکو قزوینی نے آثار البلاد میں دنیا کے عجائب ہفت گانہ
 میں سے ایک قرار دیا ہے۔ (دیگر قلعوں کے لیے دیکھو جنرل جرمن اور نیل سوسائٹی جلد ۱
 صفحہ ۲۰ سے آگے)

مارب جو قدیم سبائی دارالسلطنت تھا، اس کے آثار قدیمہ کو ارنو، ہالیوے، اور گلارڈ
 نے دیکھا ہے۔

مارب کے مشہور آثار میں سے ایک بڑی خندق کے آثار باقی ہیں، انکو دیکھ کر عدنان کے
 دوبارہ تعمیر شدہ حصہ یاد آتے ہیں۔ اُن کی اہمیت اس وقت ظاہر ہوئی جب گلارڈ نے
 وہ دو طویل الذیل کتبے شائع کئے جن میں ان کے عیسوی قرن پنجم و ششم میں دوبارہ تعمیر کا ذکر ہے،
 مین میں مقام حران ایک اور خندق ہے جسکا طویل تقریباً چار سو چاس فیٹ ہے۔

لیکن عرب کے اصلی اور اندرونی مقامات میں تہذیب و تمدن کی یہ حالت نہ تھی، عربی زبان
 نہایت وسیع ہے، باوجود اس کے جن چیزوں کو تمدن اور اسباب معاشرت سے تعلق ہے، اُنکے
 لیے خاص عربی زبان میں الفاظ نہیں ملے بلکہ ایران یا روم سے مستعار آئے ہیں، سکیمہ کے لیے

لہ اناسیکو پیڈیا مغنون عرب۔

ایک لفظ بھی موجود نہیں، درہم اور دینار دونوں غیر زبان کے الفاظ ہیں۔ درہم یونانی لفظ درخم ہے اور یہ وہی لفظ ہے جو انگریزی میں ڈرام ہو گیا ہے، چراغ معمولی چیز ہے، تاہم اس کے لیے عربی میں کوئی لفظ نہ تھا، چراغ کو لیکر سراج کر لیا، پھر ایک مصنوعی لفظ بنایا، مصباح، یعنی ایک آلہ جس سے صبح بنائی جاتی ہے، کوزہ کے لیے کوئی لفظ نہیں، کوزہ کو کوزہ کر لیا ہے۔ لوٹے کو ابریق کہتے ہیں، جو آبریز کا معرب ہے، تشت فارسی لفظ تھا، اسی کو عربی میں طست کر لیا ہے۔ پیالہ کو کاس کہتے ہیں، یہ دبی کاسہ، فارسی لفظ ہے، کرتہ کو عربی میں قُرطُق کہتے ہیں، یہ بھی فارسی ہے، پاجامہ کو سر وال کہتے ہیں، جو شلوار کی گڑھی ہوئی صورت ہے۔

جب ایسی چھوٹی چھوٹی چیزوں کے لیے لفظ نہ تھے تو تمدن کے بڑے بڑے سامان کے لیے کہاں سے لفظ آتے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ عرب نے کسی زمانہ میں جو ترقی کی تھی اس پاس کے ممالک کی تہذیب و تمدن سے متاثر ہو کر کی تھی، اس لیے جو مقامات اُن ممالک سے دور تھے اُسی اصلی حالت پر رہ گئے،

احادیث صحیحہ سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک عیش و نعمت کے سامان بہت کم تھے، مسلمہ حجاب کے شان نزول میں بخاری وغیرہ میں مذکور ہے کہ اس زمانہ تک گھروں میں جائے ضرورت تھی، مستورات رفع حاجت کے لیے باہر جایا کرتی تھیں، ترمذی باب الفقہ میں ہے کہ اس وقت تک چھلنیاں نہ تھیں، بھوسے کو بھونک کر اڑاتے تھے، جو بچاتا تھا وہی آنا ہوتا تھا، بخاری کی ایک حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ راتوں کو گھروں میں چراغ نہیں جلتے تھے، ابوداؤد میں ایک صحابی کی روایت ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں تھا

لیکن میں نے آپ سے حشرات الارض کا حرام ہونا نہیں سنا، اگرچہ اس حدیث کی شرح میں محدثین لکھتے ہیں کہ ایک راوی کے ذہن سے یہ لازم نہیں آتا کہ واقع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حشرات الارض کی حرمت نہیں بیان کی، لیکن اس سے اس قدر ضرورت ثابت ہوتا ہے کہ اسلام سے پہلے عرب حشرات الارض کھاتے تھے، تاریخ اور ادب کی کتابوں میں یہ تصریح موجود ہے کہ عرب کھنکھچور، گوسے، گرگٹ سہی، اور جانوروں کا چڑا کھاتے تھے،

عرب کے مذاہب | عرب میں اسلام سے پہلے مختلف مذاہب تھے، بعضوں کا خیال تھا کہ جو کچھ ہے زمانہ یافت (قانون قدرت) ہے، خدا کوئی چیز نہیں، انہی لوگوں کی نسبت قرآن مجید میں ہے
وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَكُنْجِي وَمَا يُضِلُّكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ،
ہے ہم مرتے اور جیتے ہیں، اور ہمارا زمانہ تو زمانہ مارتا ہے،
بعض خدا کے قائل تھے، لیکن قیامت اور جزا و سزا کے منکر تھے، ان کے مقابلہ میں قرآن مجید نے قیامت کے ثبوت پر اس طرح استدلال کیا ہے،

قُلْ حَيِّبَاهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ، کمدو کہ (بڈیونکو) وہی دوبارہ زندہ کر گیا جسے پہلی دفعہ پیدا کیا تھا۔
بعض خدا، اور جزا و سزا کے بھی قائل تھے، لیکن نبوت کے منکر تھے، ان کا ذکر اس آیت میں ہے،
وَقَالُوا مَا هَذَا الرَّسُولُ يَا كُلُّ الطَّعَامِ
اور کہتے ہیں کہ یہ کیسا رسول ہے کہ کھاتا پیتا ہے اور بازار میں چلتا پھرتا ہے۔

قَالُوا ابْعَثَ اللَّهُ بَشَرًا مِثْلَ سُلَيْمَانَ، کہتے ہیں کہ خدا نے آدمی کو بھیج دیا ہے؟

لے حشرات الارض کی بے مکڑے کو کہتے ہیں لے ابوداؤد جلد دوم صفحہ (۱۷۶) باب فی اکل حشرات الارض،

ان کا خیال تھا کہ اگر کوئی پیغمبر ہو سکتا ہے تو اس کو فرشتہ ہونا چاہیے، جو حاجاتِ انسانی سے منزہ ہو،
لیکن عموماً لوگ بت پرست تھے، وہ بتوں کو خدا نہیں سمجھتے تھے بلکہ کہتے تھے کہ خدا تک
پہنچنے کے وسیلے ہیں،

مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُوا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ، - ہم ان بتوں کو صرف ایسے پوجتے ہیں کہ ہم کو خدا
سے قریب کر دیں، (سورہ زمر، پارہ ۲۳)

قبیلہ حمیر عین میں رہتا تھا آفتاب پرست تھا، کنانہ چاند کو پوجتے تھے، قبیلہ بنی تمیم - دبران
کی عبادت کرتا تھا، اسی طرح قیس شمری کی، قبیلہ اسد عطار دکی، اور لحم جذام بشری کی پرستش
کرتے تھے،

مشہور بتوں اور ان کے پوجنے والوں کے نام حسب ذیل ہیں،

| نامِ بت | مقام | قبیلہ جو اس بت کو پوجتا تھا۔ |
|---------|-------------|------------------------------|
| لات | طائف | ثقیف |
| عزسی | مکہ معظمہ | قریش و کنانہ |
| منات | مدینہ منورہ | اوس، خزرج، اور غسان |
| ود | دومۃ الجندل | کلب |

لے یہ تمام تفصیل "مل و نخل" شہرستانی، مذاہب عرب کے ذکر میں ہے۔ لے طبقات الامم، لابن صاعد الاندلسی،
مطبوعہ بیروت، ۱۹۱۲ء صفحہ ۳۴ لے بتوں کی تفصیل "مل و نخل" میں ہے۔

| | | |
|-------|-----|--------------------------|
| سُواع | ، | ہذیل |
| یفوث | ، | مذحج، اور بعض قبائل میں، |
| یعوق | میں | ہمدان، |

سب سے بڑا بت ہیل تھا، جو کعبہ کی چھت پر منصوب تھا، قریش لڑائیوں میں اس کی بجے پکارتے تھے،

عرب میں بت پرستی کا بانی ایک شخص عمرو بن لُحی تھا، اُس کا اصلی نام ربیعہ بن حارثہ تھا، عرب کا مشہور قبیلہ خزاعہ اسی کی نسل سے ہو، عمرو سے پہلے جو ہم کعبہ کے متولی تھے، عمرو نے لڑکر جرہم کو مکہ سے نکال دیا، اور خود حرم کا متولی ہو گیا، وہ ایک دفعہ شام کے کسی شہر میں گیا، وہاں کے لوگوں کو بت پرست دیکھا تو پوچھا کہ ان کو کیوں پوجتے ہو۔ انھوں نے کہا یہ حاجت روا ہیں۔ لڑائیوں میں فتح دلاتے ہیں، قحط پڑتا ہے تو پانی برساتے ہیں، عمرو نے جذبت اُن سے لے لیے اور لا کر کعبہ کے آس پاس قائم کئے، کعبہ چونکہ عرب کا مرکز تھا، اس لیے تمام قبائل میں بت پرستی کا رواج ہو گیا، ان میں سب سے قدیم بت مناتہ تھا، یہ سمندر کے کنارے قدید کے قریب نصب تھا، اُس اور خزرج یعنی مدینہ کے لوگ اسی پر قربانی چڑھاتے تھے، اور جب کعبہ کا حج کر کے آتے تھے تو احرام پہن لیتے تھے ہذیل اور خزاعہ بھی اس کی پرستش کرتے تھے۔

یا قوت حموی نے بحم البسملان (ذکر مکہ) میں لکھا ہے کہ عرب میں بت پرستی کی عام اشاعت کیوجہ یہ ہوئی کہ قبائل عرب جو تمام اطراف سے حج کو آتے تھے واپس جاتے ہوئے حرم کے پتھروں کو

لے یہ تمام تفصیل بحم البلدان، ذکر منات میں ہے۔

اُٹھالیتے تھے، اور ان کو اصنام کعبہ کی صورت پر تراش کر ان کی عبادت کرتے تھے، اللہ کا اعتقاد عرب، گو قریباً سب کے سب بت پرست تھے، لیکن اس کے ساتھ یہ اعتقاد ان کے دل سے کبھی نہیں گیا کہ اصلی خداے برتر اور چہیز ہے، اور وہی تمام عالم کا خالق ہے، اس خالق اکبر کو وہ ”اللہ“ کہتے تھے، قرآن مجید میں ہے،

وَلَيْنُ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى
يُؤْكَدُونَ، (سورہ عنکبوت، قریب ختم)

اور اگر ان لوگوں (کافروں) سے پوچھو کہ آسمان اور زمین
کو کس نے پیدا کیا، اور چاند اور سورج کو کس نے تابعدار بنا رکھا ہے
تو بول اُٹھیں گے کہ اللہ، پھر کہہ رہے جارہے ہیں۔

فَإِذَا رَکِبُوا فِي الْفُلَاتِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ
لَهُمُ السَّيِّئَاتِ فَلَمَّا أَتَتْهُمْ إِلَى السَّارِ الْأَیْمَنِ
يُشْرِكُونَ، (سورہ عنکبوت قریب ختم)

پھر جب یہ کشتی میں سوار ہوتے ہیں تو خدا ہی کو خلوص کے
ساتھ پکارتے ہیں، پھر جب خدا، ان کو نجات دیکر خشکی کی
طرف پہنچا دیتا ہے تو شرک کرنے لگتے ہیں۔

قرآن مجید نے تیرہ سو برس پہلے جس حقیقت کا اظہار کیا، آج تحقیقات آثار قدیمہ بھی اسکی تصدیق
کرتی ہیں، مذاہب و احسنات کی انسانی کلچرل پیڈیا میں مشہور مستشرق نولڈ کی کا جو قول نقل کیا ہے اس کے
اقباسات حسب ذیل ہیں،

”اللہ“ جو صفا کے کتبوں میں ”ہلہ“ لکھا ہوا ہے، ”نباتی“ اور دیگر قدیم باشندگان عرب شمالی کے نام کا

ایک جزو تھا، مثلاً ”زید اللہ“.... ”نباتی کتبات میں اللہ کا نام بطور ایک علیحدہ معبود کے نہیں ملتا۔

لیکن صفا کے کتبات میں ملتا ہے۔ متاخرین مشرکین میں اللہ کا نام نہایت عام ہے، ولہذا سن

• نے عرب قدیم کے لٹریچر میں بہت سی عبارتیں نقل کی ہیں جنہیں اللہ کا لفظ بطور ایک معبود اعظم

کے متعلیٰ ہوا ہے، باقی کتبات میں ہم یا کسی دین کا نام پاتے ہیں جس کے ساتھ اللہ کا لقب شامل ہے۔ اس سے دلائل میں یہ نتیجہ نکلا ہے کہ اللہ کا لقب جو پہلے مختلف مسودوں کے لیے استعمال ہوتا تھا، رفتہ رفتہ زمانہ مابعد میں صرف ایک عظیم ترین مسودہ کے لیے بطور علم کے مخصوص ہو گیا۔

نصرانیت اور یہودیت اور مجوسیت | اگرچہ زمانہ اور مدت کا تعین مشکل ہے لیکن یہ تینوں مذہب، ایک مدت دراز سے عرب میں رائج ہو چکے تھے، علامہ ابن قتیبہ نے معارف میں لکھا ہے کہ قبائل ربیعہ و غسان نصرانی تھے۔ قضاعہ میں بھی اس مذہب کا اثر پایا جاتا تھا، نصرانیت کو اس قدر ترقی ہو چکی تھی کہ خود مکہ معظمہ میں ایسے لوگ موجود تھے (مثلاً ورد بن نوفل) جو عبرانی زبان میں انجیل کو پڑھ سکتے تھے، متعدد ایسے لوگ تھے جنہوں نے شام میں جا کر تعلیم پائی تھی،

حمیر، بنو کنانہ، بنو حرث بن کعب، کندہ، یہ قبائل یہودی تھے، مدینہ منورہ میں یہود نے پورا غلبہ پایا تھا، اور توراۃ کی تعلیم کے لیے متعدد درس گاہیں قائم تھیں، جنکو بیت المدراس کہتے تھے، حدیث کی کتابوں میں بھی اسی نام سے ان کا ذکر آتا ہے، قلمہ حمیر کی تمام آبادی یہودی تھی، امر القیس کا بمصر مشہور شاعر سمویل بن عادیہ جس کی وفاداری آج تک عرب میں ضرب المثل ہے، یہودی تھا، اہل کتاب کی روایتیں مکہ معظمہ میں اس قدر رواج پا چکی تھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جب قرآن نازل ہوتا تھا اور اس میں نبی اسرائیل کے واقعات مذکور ہوتے تھے تو کفار بدگمانی کرتے تھے کہ کوئی یہودی یا عیسائی آپ کو سکھاتا ہو، خود سکران مجید میں ہے۔

وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ الْقُرْآنَ بِأَوَّلِ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ اور ہم جانتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو کوئی آدمی سکھاتا ہو، قرآن مجید میں اس خیال کا ابطال بھی کر دیا ہو چکی تفصیل مناسب موقع پر آئے گی۔

قبیلہ تمیم مجوسی تھا، زرارة تمیمی نے، جو اس قبیلہ کا مشہور رئیس تھا، اسی بنا پر اپنی بیٹی سے شادی کر لی تھی، گو اس پر اس کو ذامت ہوئی، افرع بن حابس بھی مجوسی تھا،

مذہب حنفی | دین ابراہیمی کا اُمّ الاصول توحید خالص تھی، زمانہ کے امتداد اور جہالت کے شیوع سے یہ اصول اگرچہ شرک آلود ہو گیا تھا، یہاں تک کہ خود خانہ خدا میں بتوں کی پرستش ہوتی تھی، تاہم بالکل فنا نہیں ہو سکتا تھا، عرب میں کہیں کہیں اسکا دھندلا سا نشان نظر آتا تھا، جو لوگ صاحب بصیرت تھے ان کو یہ نظر نہایت نفرت انگیز معلوم ہوتا تھا، کہ انسان عاقل، جادِ لاعقل کے سامنے سر جھکائے، اس بنا پر بت پرستی کی بُرائی کا خیال بہتوں کے دل میں آیا، لیکن اسکا تاریخی زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے کچھ ہی پہلے شروع ہوتا ہے۔ ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ ایک دفعہ کسی بت کے سالانہ میلہ میں ورقہ بن نوفل، عبداللہ بن نجش، عثمان بن الحویرث، زید بن عمرو بن نفیل شریک تھے، ان لوگوں کے دل میں دفعۃً یہ خیال آیا کہ یہ کیا بیہودہ پن ہے کہ ہم ایک چتر کے سامنے سر جھکاتے ہیں جو نہ سنتا ہی، نہ دیکھتا ہے نہ کسی کا نقصان کر سکتا ہے، نہ کسی کو فائدہ پہنچا سکتا ہے، یہ چاروں قریش کے خاندان سے تھے، ورقہ حضرت خدیجہ کے برادرِ عم زاد تھے، زید حضرت عمرؓ کے چچا تھے، عبداللہ بن نجش حضرت حمزہؓ کے بھانجے تھے، عثمان عبدالغزیؓ کے پوتے تھے،

زید، دین ابراہیمی کی تلاش میں شام گئے، وہاں یہودی اور عیسائی پادریوں سے ملے، لیکن کسی سے تسلی نہیں ہوئی اس لیے اس اجمالی اعتقاد پر اکتفا کیا کہ ”میں ابراہیم کا مذہب تسلیم کرنا ہوں“ صحیح بخاری میں (باب بیان الکعبہ سے پہلے) حضرت اسامہ (دختر ابوبکر صدیقؓ) سے روایت ہے

کہ ”میں نے زید کو اس حالت میں دیکھا کہ کعبہ سے پٹھ لگائے لوگوں سے کہتے تھے، اسے اہل قریش! تم میں سے کوئی شخص مجھ میرے ابراہیم کے دین پر نہیں ہے“

عرب میں لڑکیوں کو زندہ دفن کر دیتے تھے، زید ہی پہلے شخص ہیں جس نے اس رسم کی نفی کی جبکہ اسی شخص ایسا ارادہ کرتا تو وہ جا کر اُس لڑکی کو مانگ لیتے اور خود اس کی پرورش کرتے،

صحیح بخاری میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت سے پہلے زید کو دیکھا تھا، اور اُن سے صحبت رہی تھی، ورنہ اور عبد اللہ بن نجش، اور عثمان بن ہشام پرستی چھوڑ کر عیسائی ہو گئے تھے،

اسی زمانہ کے قریب امیہ بن ابی صلت نے جو طالیف کا رئیس اور مشہور شاعر تھا، بت پرستی کی مخالفت کی، حافظ ابن حجر نے اصحاب میں زبیر بن بکاء کی سند سے لکھا ہے کہ امیتہ نے زمانہ جاہلیت میں آسمانی کتابیں پڑھی تھیں اور بت پرستی کو چھوڑ کر دینِ ابراہیمی اختیار کر لیا تھا۔

امیتہ کا دیوان آج بھی موجود ہے۔ اگرچہ اس کا بڑا حصہ جعلی ہے تاہم اصلی کلام بھی اس میں پایا جاتا ہے۔ وہ غزوہ بدر تک زندہ رہا، عقبہ جو رئیس مکہ اور امیر معادیہ کا نانا تھا، امیتہ کا مولن زاد بھائی تھا، امیتہ نے اُس کے قتل ہونے کی خبر سنی تو اس کو سخت صدمہ ہوا، اور نہایت پر درد و غم رہا لکھا، غالباً اسی کا اثر تھا کہ اسلام قبول نہ کر سکا،

شمائل میں ہے کہ ایک دفعہ ایک صحابی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم ردیف تھے، انھوں نے امیتہ کا ایک شعر پڑھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اور“ انھوں نے سو شعر پڑھے، ہر شعر کے ختم ہونے پر آپ فرماتے جاتے تھے کہ ”اور“ اخیر میں آپ نے فرمایا کہ ”امیتہ مسلمان ہوتے ہوتے رہ گیا،“

ابن ہشام نے بت پرستی کی مخالفت کرنے والوں میں انہی چاروں کا نام لکھا ہے بلکہ

اور تاریخی شہادتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ عرب میں اور متعدد اہل نظر پیدا ہو گئے تھے جنہوں نے بت پرستی سے توبہ کی تھی، ان میں سب سے زیادہ مشہور شخص، عرب کا نامور خطیب قس بن ساعدۃ الایادی ہے، اس کا ذکر آگے آتا ہے، ایک شخص قیس بن نسیہ تھا، جسکی نسبت حافظ ابن حجر نے اصحاب میں لکھا ہے کہ جاہلیت کے زمانہ میں خدا پرست ہو چکا تھا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت پر شرف بہ اسلام ہوا، یہ تحقیق نہیں کہ دینِ ابراہیمی کو ضعیفی کیوں کہتے ہیں، قرآن مجید میں یہ لفظ موجود ہے، لیکن اس کے معنی میں اختلاف ہے، مفسرین لکھتے ہیں کہ چونکہ اس دین میں بت پرستی سے انحراف تھا، اس لیے اسکو ضعیفی کہتے ہیں، کیونکہ حنف کے معنی انحراف کے ہیں۔ عبرانی اور سریانی زبان میں ضعیف کے معنی منافق اور کافر کے ہیں، لیکن یہ کہ بت پرستوں نے یہ لقب دیا ہو، اور موحّدین نے فخریہ قبول کر لیا ہو،

یہ امر اکثر روایتوں سے ثابت ہے کہ عرب اور خصوصاً مکہ اور مدینہ میں متعدد اشخاص بت پرستی کے منکر ہو گئے تھے، اور ملتِ ابراہیمی کی جستجو میں تھے، یہ اس لیے کہ مجددِ ملتِ ابراہیمی کے ظہور کا وقت قریب آ گیا تھا۔

ان چند راہ طلب اور حقیقت جو اشخاص کے وجود کی بنا پر ضعیفین یورپ کہتے ہیں کہ مذہب صحیح اور توحیدِ خالص کا رواج عام عرب میں اسلام سے پہلے بھی موجود تھا، لیکن اگر یہ صحیح ہو تو یہ حیرت انگیز بات ہے کہ اسلام کے ظہور پر اس قدر کیوں ہنگامہ برپا ہوا؟

کیا عرب میں ان مذاہب | جیسا کہ اوپر بیان ہوا، عرب میں تمام مشہور مذاہب، موجود تھے، یہودیت | کچھ اصلاح کی؟ | بھی، نصرانیت بھی، مجوسیت بھی، حنفیت بھی، اور عقلی بلند پروازی کی

یہی، ابراہیمی
کا بیان ہے

معراج، الحاد بھی، لیکن ان سب کا نتیجہ کیا تھا؟ عقائد کے لحاظ سے یا تو خداؤں کی وہ کثرت جس کو نصرانیت نے بہت گھٹایا، تاہم تین کی تعداد سے کم نہ کر سکی، اس کے ساتھ یہ اعتقاد کہ حضرت عیسیٰ خود سولی پر چڑھ کر تمام بنی آدم کے گناہوں کا کفارہ بن گئے، یا توحید تھی، لیکن خدا اس قسم کا تھا، جو آدمیوں سے کشتی اڑاتا تھا،

بتوں پر آدمیوں کی قربانی چڑھائی جاتی تھی، باپ کی منکوحہ بیٹے کو دراشت میں ملتی تھی، حقیقی بہنوں سے ایک ساتھ شادی جائز تھی، ازدواج کی کوئی حد نہ تھی، قمار بازی، شراب خواری، زنا کاری کا رواج عام تھا، سچائی کی یہ حالت تھی کہ سب نے بڑا نامور شاعر، امرالقیس، جو شہزادہ بھی تھا، قصیدہ میں اپنی پھوپھی زاد بہن کے ساتھ اپنی بدکاری کا قصہ، مزہ لے لے کر بیان کرتا ہے، اور یہ قصیدہ کچھ پرآویزان کیا جاتا ہے،

لڑائیوں میں لوگوں کو زندہ جلا دینا، مستورات کے پیٹ چاک کر ڈالنا، معصوم بچوں کو ترہیع کرنا، عموماً جائز تھا، عیسائیوں کے بیان کے مطابق عرب قبل اسلام، تمام مذاہب میں سب سے زیادہ عیسائیت سے متاثر تھا، تاہم اس اثر کا کیا نتیجہ تھا؟ اس کو خود عیسائی مؤرخین کی زبان سے سننا چاہیے! ایک عیسائی مؤرخ لکھتا ہے،

عیسائیوں نے عرب کو پانسو برس، تعلیم و یقین کی، اس پہ بھی خال خال عیسائی نظر آتے تھے یعنی جو حادثہ نجران میں، بنو ضیفن یا ماتہ میں، اور کچھ بنی سطلے میں عیسائی تھے، باقی خیریت، بالآخر عرب کو من حیث المذہب دیکھیے تو اس کی سطح پر عیسائیوں کی ضعیف کوششیں

لہٰذا قرآن، تکوین، آیت ۲۲ تا ۲۹ میں حضرت یعقوبؑ کے خدا سے کشتی اڑانے کا واقعہ تفصیل سے مذکور ہے۔

کچھ خفیف سہی موجیں لہراتی نظر آتی تھیں، اور یہود کی قوت بھی کبھی بڑی شدت سے
 طغیانی کرتی نظر آتی تھی، لیکن بُت پرستی اور نبوآئیل کے یہودہ اعتقادات کا دریا ہر سمت سے
 جوش مارتا ہوا کعبہ سے آکر ٹکراتا تھا۔»

یہ حالت صرف عرب کے ساتھ مخصوص نہ تھی، بلکہ تمام دنیا میں یہی تاریکی چھائی ہوئی تھی،
 (اسکی تفصیل کتاب کے دوسرے حصہ میں آئے گی)، کیا اس عام ظلمت، اس عالمگیر تاریکی، اس
 وسیع اور ہمہ گیر تاریکی میں ایک آفتاب عالم کتاب کی حاجت نہ تھی؟



سلسلہ اسماعیلی

یہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ مورخین عرب نے عرب کی تین قسمیں کی ہیں۔

عرب کی وہ قدیم قومیں جو بالکل برباد ہو گئیں، مثلاً طسم و جدیس وغیرہ،

خالص عرب جو قحطان کی اولاد ہیں، مثلاً اہل یمن اور انصار (اور قریب سلسلہ اسماعیلی)

حضرت اسمعیل جب مکہ میں آباد ہوئے، تو حوالی مکہ میں بنو جرہم آباد تھے، حضرت اسمعیل نے اس

خاندان میں شادی کی، اس سے جو اولاد ہوئی وہ عرب متعربہ کہلاتی ہے، اب عرب کا بڑا حصہ اسی

خاندان سے ہے۔

پیغمبر سلام اور خود اسلام کی تاریخ تمام تراسی اخیر سلسلہ سے وابستہ ہو کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وآلہ

و سلم) حضرت اسمعیل ہی کے خاندان سے ہیں، اور جو شریعت آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو عنایت ہوئی

وہی ہے جو حضرت ابراہیم کو عطا ہوئی تھی، قرآن مجید میں ہے۔

مِلَّةَ آبَائِكُمْ اِبْرَاهِيْمَ هُوَ سَمِّيَكُمْ
تمہارے باپ ابراہیم کا مذہب، اُسی نے پہلے

اَلْمُسْلِمِيْنَ مِنْ قَبْلُ (حج-۹) پہلے تمہارا نام مسلم رکھا،

لیکن یورپ کے بہت سے متعصب مورخ، سرے سے ان حقائق کے منکر ہیں یعنی نہ حضرت ابراہیم

اور اسمعیل عرب میں آئے۔ نہ انھوں نے کعبہ کی بنیاد ڈالی۔ نہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) حضرت اسمعیل کی اولاد ہیں

چونکہ ان مباحث نے مذہبی تعصب کی صورت اختیار کر لی ہے، اس لیے یہ توقع مشکل ہے

کہ ہم اس بحث کو اِطرح طے کر سکیں گے کہ استلال کی بنیاد، یورپ کے مسلمات پر رکھی جائے۔

جو واقعات مختلف فیہ میں بہت ہیں، لیکن اصولی امور صرف دو ہیں، جن میں دونوں فریق کا کوئی قدر مشترک نظر نہیں آتا۔ یہ اصول جس فریق کے موافق طے ہوں اس کے فرعی جزئیات بھی اُسی کے موافق تسلیم کر لینے چاہئیں، اصول مذکورہ حسب ذیل ہیں۔

۱۔ حضرت ہاجرہ اور حضرت اسمعیل عرب میں اگر آباد ہوئے یا نہیں؟

۲۔ حضرت ابراہیم نے حضرت اسحاق کو قربانی کرنا چاہا تھا، یا حضرت اسمعیل کو؟

(حضرت اسماعیل کمان آباد ہوئے؟) یہود مدّعی ہیں کہ حضرت اسحاق ذبیح ہیں۔ اس بنا پر وہ قربانی گاہ کا موقع شام بتاتے ہیں لیکن اگر یہ ثابت ہو جائے کہ حضرت اسحاق نہیں بلکہ حضرت اسمعیل تھے تو قربانی گاہ کے موقع کی نسبت عرب ہی کی روایتیں تسلیم کرنی پڑیں گی۔ اور اس حالت میں تاریخ کی تمام کڑیاں متصل ہو جائیں گی،

توراة میں مذکور ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پہلی اولاد حضرت ہاجرہ کے بطن سے ہوئی جس کا نام اسمعیل رکھا گیا۔ حضرت اسمعیل کے بعد حضرت سارہ کے بطن سے حضرت اسحاق پیدا ہوئے۔ حضرت اسمعیل جب بڑے ہوئے تو حضرت سارہ نے یہ دیکھ کر کہ وہ حضرت اسحاق کے ساتھ گستاخی کرتے ہیں۔ حضرت ابراہیم سے کہا کہ ہاجرہ اور اس کے بیٹے کو گھر سے نکال دو، ان واقعات کے بعد توراة کے خاص الفاظ یہ ہیں،

”تب ابراہیم نے صبح سویرے اٹھ کر روٹی اور پانی کی ایک مشک لی، اور ہاجرہ کو اسکے کانٹے پر

دھر کر دی۔ اور اُس لڑکے کو بھی رخصت کیا۔ وہ روانہ ہوئی بیرسج کے بیابان میں بھٹکتی پھرتی تھی

اور جب مشک کا پانی چمک گیا تب اُس نے اُس لڑکے کو ایک جھاڑی کے نیچے ڈال دیا۔ اور

آپ اس کے سامنے ایک تیر کے پٹے پر دو جاکڑ بیٹھی کیونکہ اس نے کہا میں لڑکے کا مرنا نہ دیکھوں، سو وہ سامنے بیٹھی اور چلا چلا کر روئی، تب خدا نے اُس لڑکے کی آواز سنی اور خدا کے فرشتے نے آسمان سے ہاجرہ کو پکارا، اور اس سے کہا کہ اے ہاجرہ۔ تجھ کو کیا ہوا، مت ڈر کہ اس لڑکے کی آواز جہاں وہ بڑا ہے خدا نے سنی۔ اٹھا لڑکے کو اٹھا اور اسے اپنے ہاتھ سے سنبھال کہ میں اُسکو ایک بڑی قوم بناؤں گا۔ پھر خدا نے اسکی آنکھیں کھولیں اور اس نے پانی کا ایک کنواں دیکھا اور جا کر اپنی مشک کو پانی سے بھر لیا۔ اور لڑکے کو پلایا۔ اور خدا اس لڑکے کے ساتھ تھا۔ اور وہ بڑھا اور بیابان میں رہا گیا۔ اور تیرا مذاں ہو گیا۔ اور وہ فاران کے بیابان میں رہا۔ اور اسکی ماں نے ملک مصر سے ایک عورت بیاہنے کو لی۔ (توراة سفر پیدائش باب ۲۱)

اس عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت اسمعیل جب گھر سے نکالے گئے تو بالکل بچہ تھے، چنانچہ حضرت ہاجرہ نے مشک کو اور ان کو کا مذ سے پراٹھایا، عربی توراة میں صاف یہ الفاظ ہیں۔

وَاضْعَا اَيَّاهَا عَلَى الْكَفِّضَا وَالْوَلَدُ
حضرت ابراہیم نے مشک اور بچہ دونوں کو ہاجرہ کے کندھ پر رکھا

لیکن توراة میں یہ بھی مذکور ہے کہ جب حضرت اسماعیل علیہ السلام پیدا ہوئے تو حضرت ابراہیم کی عمر ۸۶ برس کی تھی، اور جب حضرت ابراہیم نے حضرت اسمعیل کا ختنہ کیا تو حضرت اسمعیل کی عمر ۱۳ برس کی، اور حضرت ابراہیم کی تینا نوے برس کی تھی۔

یہ ظاہر ہے کہ حضرت اسمعیل کے گھر سے نکالے جانے کا واقعہ ختنہ کے بعد کا ہوگا، اس لیے اس وقت قطآن کی عمر ۱۳ برس سے زیادہ تھی، اور اس سن کا لڑکا اتنا چھوٹا نہیں ہوتا کہ ماں اُسے

کندھے پر اٹھائے پھرے، اس واقعہ سے غرض یہ ہے کہ حضرت اسماعیل کی عمر اس وقت اتنی ہو چکی تھی کہ حضرت ابراہیم، ان کو، اور ان کی والدہ کو، اصلی مقام سکونت سے کسی دور مقام پر لا کر آباد کر سکتے تھے،

توراة کی عبارت مذکور میں تصریح ہے کہ حضرت اسماعیل فاران میں ہے اور تیر اندازی کرتے رہے عیسائی کہتے ہیں کہ فاران اُس صحرا کا نام ہے جو فلسطین کے جنوب میں واقع ہے، اس لیے حضرت اسماعیل کا عرب میں آنا خلاف واقعہ ہے۔

جغرافیہ دانان عرب عموماً متفق ہیں کہ فاران، حجاز کے پہاڑ کا نام ہی، چنانچہ منجم البلدان میں صاف تصریح ہے، لیکن عیسائی مصنفین اس سے اتفاق نہیں کر سکتے، اس کا فیصلہ ایک بڑی طول طویل بحث پر مبنی ہے، جو مباحثہ اور مناظرہ کی حد تک پہنچ جاتی ہے، اس لیے ہم اس کو ظم انداز کرتے ہیں۔ البتہ اس قدر بتانا ضروری ہے کہ عرب کی حدود شمالی کسی زمانہ میں کس حد تک وسیع تھی۔

ماسیولیہ بان، تمدن عرب میں لکھتے ہیں۔

” اس جزیرے کی حد شمالی اس قدر صاف اور آسان نہیں ہے، یعنی یہ حد اس طرح پر قائم ہوتی

ہے کہ غزہ سے جو فلسطین کا ایک شہر اور بحر متوسط پر واقع ہے، ایک خط جنوب بحرِ روم تک کھینچا جائے اور وہاں سے دمشق اور دمشق سے دریائے فرات تک اور دریائے فرات کے کنارے

کنارے لاکر خلیج فارس میں ملا دیا جائے، پس اس خط کو عربستان کی حد شمالی کہہ سکتے ہیں۔“

اس بنا پر عرب کے حجازی حصہ کا فاران میں محسوب ہونا خلاف قیاس نہیں، توراة میں جہاں

حضرت اسمعیلؑ کی جائے سکونت کا بیان ہے، وہاں یہ الفاظ ہیں۔

”اور وہ جویلہ سے شوت تک جو مصر کے سامنے اُس راہ میں ہے جس سے سو کو جاتے ہیں۔ بستے تھے۔“

اس تحدید میں، مصر کے سامنے جو زمین پڑتی ہے وہ عرب ہی ہو سکتا ہے۔ نصاریٰ کی مقدس کتابوں میں جب قدر اعتنا ہی، بنو اسرائیل کے ساتھ ہے، بنی اسمعیل کا ذکر محض ضمنی طور پر آجاتا ہے اور اس وجہ سے حضرت اسمعیل کا عرب میں آباد ہونا بقیص نہیں ملتا۔ لیکن مختلف تعلیمات سے مفہوم ہوتا ہے کہ حضرت ہاجرہ کا عرب میں آباد ہونا، ایک مسئلہ امر تھا، محمد جدید میں جس کو عیسائی وحی الٰہی سمجھتے ہیں، پولوس کا ایک خط گلینون کے نام ہوا اس میں یہ عبارت ہے۔

”ابراہیم کے دو بیٹے تھے، ایک لونڈی سے دوسرا آزاد سے، پر وہ جو لونڈی سے تھا جسم کے طور پر پیدا ہوا، اور جو آزاد سے تھا، سو وعدے کے طور پر، یہ بات تشبیہی مانی جاتی ہے، اس لیے کہ یہ عورتیں دو عہدین، ایک تو سینا پہاڑ سے جو ہوا وہ نرے غلام بن گئے تھے، یہ ہاجرہ ہی کیونکہ ہاجرہ عرب کا کوہ سینا ہے، اور اب کے یروشلیم کا جواب ہے۔“

اگرچہ معلوم نہیں کہ پہلی عبارت کیا تھی۔ اردو اور عربی دونوں ترجمے ناصاف ہیں تاہم اس قدر واضح ہے کہ پولوس جو حضرت یسعٰی کے سب سے بڑے جانشین ہیں حضرت ہاجرہ کو عرب کا کوہ سینا کہتے تھے، اگر حضرت ہاجرہ عرب میں آباد نہ ہوئی ہوتی، تو ان کو عرب کا کوہ سینا کہنا کیا معنی رکھتا ہے، آگے چلکر کتبہ کے ذکر میں، یہ بحث زیادہ مؤید ہو جائے گی،

فہم کون ہے؟ [توراۃ اگرچہ یہودیوں کی عدم احتیاط، اغراض ذاتی اور زمانہ کے انقلابات سے

سرتاپا سبھ ہو گئی ہے، اور خصوصاً پیغمبر خاتم کے متعلق اُس میں جو تصریحات اور تعلیمات تھیں، یہود کے دستِ تصرف نے ان کو بالکل برباد کر دیا ہے۔ تاہم حقایق کے عناصر اب بھی ہر جگہ موجود ہیں، تورات میں اگر تصریحاً حضرت اسحق کا بیج ہونا لکھا ہو لیکن مطاویٰ کلام میں اس بات کے قطعی دلائل موجود ہیں کہ وہ ہرگز بیج نہ تھے، اور نہ ہو سکتے تھے، امور ذیل کو پیش نظر رکھنا چاہیے۔

۱۔ شریعت سابقہ کے رُوسے، قربانی صرف اُس جانور یا آدمی کی ہو سکتی تھی جو پہلو ٹھانچتا ہو، اسی بنا پر بائبل نے جن مینڈھون کی قربانی کی تھی وہ پہلوئے بچے تھے۔

خدا نے حضرت موسیٰ سے جہاں لاویوں کے متعلق احکام ارشاد فرمائے، وہاں فرمایا ہے۔

لان لی کل بکر فی بنی اسرائیل من
کیونکہ بنو اسرائیل میں آدمی اور جانور کا ہر پہلو ٹانچا ہو
الناس والبهائم (عد ۸-۱۴)

۲۔ پہلوئے بچہ کی افضلیت کسی حالت میں زائل نہیں ہو سکتی تورات میں ہو کہ اگر کسی شخص کی دو بیویاں ہوں، ایک محبوب ہو، اور دوسری غیر مرغوب، تو فضیلت اُسی اولاد کو ہوگی جو پہلو ٹی ہو، گو وہ غیر مرغوب سے ہو۔

فَاِنَّ اَوَّلَ قَدَرْتِهٖ وَلَهُ حَقُّ الْبِكُوْرِيَّةِ
کیونکہ وہ اُس کی پہلی قدرت ہے، اور اُسی کو اولاد
(سفر تثنیہ، اصلح ۲۱-آیت ۱۴۵)

۳۔ جو اولاد حسد کو نذر کر دی جاتی تھی اُس کو باپ کا ترکہ نہیں ملتا تھا، تورات میں ہے۔

فی ذلک الوقت افوز الرب سبط لاوی لیملوا
تب خدا نے لاوی کی اولاد کو اس لیے مخصوص کر لیا
تاہوت عہد الرب وکے یقفوا امام الرب
کہ خدا کے عہد کا تاہوت اُٹھائے، اور تاکہ خدا کے آگے

ليخدموه ويبار كولا بسمة الى هذا اليوم لاجل
 فلک لم یکن لادوی قسم ولا نصیب مع اخوته
 البر هو نصیبہ (توراة اصحاح ۱۰، آیت ۹۰) کوئی حصہ اور ترک نہیں ملا۔ کیونکہ ان کا حصہ خدا ہے۔

۴۔ جو شخص خدا کی نذر کر دیا جاتا تھا وہ سر کے بال چھوڑ دیتا تھا، اور معبد کے پاس جا کر منڈاتا تھا، جس طرح آج حج میں احرام کھولنے کے وقت بال منڈاتے ہیں، توراة میں ہے
 فها انک تحلیین وتلدین ابنا ولا یعل موطنی اسہ
 لان الصبی یكون نذیرا للہ (توراة تفساة صحاح ۱۳، ۱۴) اب تو حاملہ ہوگی اور بچہ جنے گی، اور اس کے سر پر ستر نہ پھیلا جائے کیونکہ یہ بچہ خدا کے لیے نذر کیا جائے گا،

۵۔ جو شخص خدا کا خادم بنایا جاتا تھا، اس کے لیے ”خدا کے سامنے“ کا لفظ استعمال کرتے تھے (توراة سفر عدد ۶-۱۶ و سفر تکوین ۱-۱۷-۱۸ و توشنیہ ۱-۸)۔

۶۔ حضرت ابراہیم کو بیٹے کی قربانی کا جو حکم ہوا تھا، اس میں قید تھی کہ وہ بیٹا قربانی کیا جائے، جو اکلوتا ہو، اور محبوب ہو (توراة تکوین ۱-اصحاح ۲۲-آیت ۲)

اب اصل مسئلہ پر غور کرو، لیکن پہلے یہ بتا دینا ضرور ہے کہ حضرت ابراہیم کی شریعت میں قربانی کرنا اور خدا پر نذر چڑھانا، ایک بات تھی، یعنی دونوں کے لیے ایک ہی لفظ استعمال کرتے تھے؟ اگر یہ کہا جائے کہ بچہ کو فلان معبد میں قربانی چڑھا دو، تو اس کے یہ معنی تھے کہ وہ اس معبد کی خدمت اور مجاورت کے لیے گھر سے الگ کر دیا جائے، لیکن یہ لفظ جب جانوروں کے لیے استعمال کیا جاتا تھا، تو حقیقی قربانی کے معنی مراد ہوتے تھے، توراة میں خدا کی زبان سے مذکور ہے،

لان لی کل بکرفی بنی اسرائیل من الناس کیونکہ بنی اسرائیل میں آدمی اور جانور کا ہر پہلو ناپچہ
والبھائے، میرے لیے ہے،

اسی اصلاح میں تصریح کے ساتھ مذکور ہے کہ ”خدا نے حضرت موسیٰ سے کہا کہ تم بنی اسرائیل میں سے
لاویون کو لو، اور اُن کے خدا کے سامنے پیش کرو کہ خدا کے لیے خاص کر دیئے جائیں اور یہ لوگ گایون
کے سر پر ہاتھ رکھ دیں جو قربانی کی جائیں“

حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خواب میں بیٹے کی قربانی کا جو حکم ہوا تھا، اُس سے بھی یہی مراد تھی کہ
بیٹے کو معبد کی خدمت کے لیے نذر چڑھا دیں حضرت ابراہیم نے پہلے اس خواب کو عینی اور حقیقی سمجھا، اور
اس لیے بعینہ اس کی تعمیل کرنی چاہی لیکن بعد میں ظاہر ہوا کہ وہ مثیلی خواب تھا، اس بنا پر حضرت ابراہیم
نے بیٹے کو خانہ خدا کی خدمت کے لیے خاص کر دیا، اور جو شرطیں قربانی کی تھیں قائم رکھیں
بیان مذکورہ بالا کے ذہن نشین کرنے کے بعد دلائل ذیل پیش نظر رکھنے چاہئیں۔

(۱) حضرت اسحاق کی ولادت حضرت اسماعیل کے بعد ہے۔ اس بنا پر حضرت اسحاق اکلوتے بیٹے
نہیں، اور چونکہ قربانی کے لیے اکلوتے بیٹے کی شرط ہے، اس لیے حضرت اسحاق کی قربانی کا حکم
نہیں ہو سکتا تھا۔

(۲) حضرت اسحاق کو حضرت ابراہیم نے اپنا تمام ترکہ دیا۔ بخلاف اس کے حضرت اسماعیل، اور
انکی والدہ کو صرف پانی کی ایک شگ دیگر نصبت کیا، یہ اس بات کا قطعی قرینہ ہے کہ حضرت
ابراہیم نے حضرت اسحاق کو قربانی یعنی معبد پر نذر نہیں چڑھایا تھا۔

(۳) حضرت اسماعیل کے خاندان میں مدت تک یہ رسم قائم رہی کہ لوگ سر کے بال نہیں منڈاتے تھے

حج میں احرام کے زمانہ تک جو بال نہیں منڈاتے یہ اُسی سنت اسماعیل کی یادگار ہے۔

(۴) جو الفاظ قربانی اور نذر چڑھانے کے لیے ملت ابراہیمی میں استعمال کیے جاتے تھے، وہ حضرت ابراہیم نے حضرت اسمعیل کے لیے استعمال کیے نہ حضرت اسحاق کے لیے، توراۃ میں ہے کہ جب خدا نے حضرت ابراہیم کو حضرت اسحاق کی ولادت کی خوشخبری دی تو حضرت ابراہیم نے کہا،
 کَیْنَتِ اِسْمٰعِیْلُ یَعِیْشُ اَمَّا اِسْحٰقُ کَاشَ اِسْمٰعِیْلُ تِیْرَے سانسے زندہ رہتا۔

توراۃ میں جہاں جہاں یہ لفظ استعمال ہوا ہے (سانسے زندہ رہنا) اسی معنوں میں ہوا ہے۔

(۵) حضرت اسمعیل حضرت ابراہیم کی محبوب ترین اولاد تھے، توراۃ جو تمام تر حضرت اسحاق کی کیطرفہ داستان ہے، اس میں حضرت اسحاق اور حضرت اسمعیل کے جو امتیازی خصائص بیان کیے ہیں، یہ ہیں کہ حضرت اسحاق خدا کے وعدہ اور عہد کا مظہر ہیں۔ اور حضرت اسمعیل دعوت ابراہیم ہیں یعنی حضرت ابراہیم کی دعا اور خواہش سے پیدا ہوئے، اسی بنا پر خدا نے ان کا نام اسمعیل رکھا، کیونکہ اسماعیل ولفظون سے مرکب ہے۔ سمع اور ایل، سمع کے معنی ”سننے“ کے، اور ”ایل“ کے معنی ”خدا“ کے ہیں یعنی خدا نے حضرت ابراہیم کی دعا ”سُن لی“ توراۃ میں ہے کہ خدا نے حضرت ابراہیم سے کہا کہ ”اسمعیل کے بارے میں میری نیتیری سن لی“ حضرت ابراہیم کو جب خدا نے حضرت اسحاق کی خوشخبری دی تو حضرت ابراہیم نے اس موقع پر بھی حضرت اسماعیل کو یاد کیا، غرض چونکہ حضرت ابراہیم کو قربانی کا جو حکم ہوا تھا اس میں قید تھی کہ محبوب ترین بیٹا ہو۔ اس لیے حضرت اسماعیل ہی ذبح ہو سکتے ہیں نہ حضرت اسحاق،

(۶) حضرت اسحاق کی جب خدا نے بشارت دی تو ساتھ ہی یہ بھی بشارت دی کہ میں اس کی

نسل سے ابدی عہد بانہوں گا۔ توراۃ میں ہے

”پھر خدا نے کہا بلکہ تیری بیوی سارہ تیرے لیے ایک بیٹہ بنے گی اور تو اس کا نام اسحاق رکھے گا، اور

میں ابدی عہد اس کی نسل سے قائم کروں گا۔ توراہ۔ تکوین اصحاح ۱۷، آیت ۱۸۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ توراۃ میں مذکور ہے کہ جب حضرت ابراہیم نے بیٹے کو قربانی کرنا چاہا اور

فرشتہ نے ندادی کہ اے کو روک لو، تو فرشتہ نے یہ الفاظ کہے۔

”خدا کہتا ہے کہ چونکہ تو نے ایسا کام کیا اور اپنے اکلوتے بیٹے کو بچا نہیں رکھا، میں تجھ کو برکت دوں گا

اور تیری نسل کو آسمان کے ستاروں اور ساحل بحر کی ریت کی طرح پھیلا دوں گا،“ (توراۃ۔ تثنویں۔

اصحاح ۲۲۔ آیت ۱۵۔)

اب غور کرو، کہ خدا نے جب حضرت اسحاق کی بشارت ہی کے وقت یہ کہہ دیا تھا کہ میں اس کی نسل قائم

رکھوں گا، تو یہ کیونکر ممکن تھا کہ جس وقت تک حضرت اسحاق کی اولاد نہیں پیدا ہوئی تھی، اُن کی

قربانی کا حکم ہوتا، لیکن حضرت اسمعیل کو ذبح تسلیم کیا جائے تو تمام نصوص منطبق ہو جاتے ہیں، حضرت

اسمعیل اکبر اولاد تھے۔ محبوب تر تھے، قربانی کے وقت بالغ یا قریب البلوغ تھے، قربانی سے پہلے ان کی

کثرت نسل کی بشارت نہیں دی گئی، توراۃ میں تصریح ہے کہ چونکہ ابراہیم نے اپنے اکلوتے بیٹے کو

قربانی کرنا چاہا اس لیے اس بیٹے کی کثرت نسل کا وعدہ کیا گیا، یعنی یہ کثرت نسل، اسی قربانی کے

صلہ میں تھی، اس لیے ذبح حضرت اسمعیل ہی ہو سکتے ہیں، کیونکہ حضرت اسحاق کی تکثیر نسل کا وعدہ

ثواب کی ولادت ہی کے وقت ہو چکا تھا، جو کسی انعام و صلہ کے مواضع میں نہ تھا۔

لہٰذا یہ مسلم ہے کہ حضرت اسحاق کی اولاد حضرت ابراہیم کی وفات کے بعد پیدا ہوئی، (تثنویں۔ اصحاح ۲۵۔ آیت ۱۱)

مقام قربانی | - توراۃ میں قربانی کا وہ جو موقع بتایا ہے، وہ ”حریا“ ہی، یہودی کہتے ہیں کہ یہ وہ جگہ ہے جہاں حضرت سلیمان کا ہیکل تھا، عیسائی کہتے ہیں۔ یہ اس جگہ کا نام ہے جہاں حضرت عیسیٰ کو سولی دی گئی،

لیکن یورپ کے محققین نے ان دونوں دعویٰ کی تقلید کی ہے، سر اسٹانی لکھتے ہیں :-
 ”حضرت ابراہیم صبح کے وقت اپنے خیمہ سے نکل کر اس مقام پر گئے، جہاں ان کو خدا نے حکم دیا تھا لیکن یہ موریہ کا پہاڑ نہیں ہے جیسا کہ یہود کا دعویٰ ہے نہ عیسائیوں کے خیال کے موافق قبر مقدس کے گرجا کے پاس ہے۔ یہ قیاس تو یہودیوں کے قیاس سے بھی زیادہ بعید ہے، اور اس سے بھی بعد مسلمانوں کا دعویٰ ہے کہ وہ جبل عرفات ہے۔ غالباً یہ مقام جریریم کے پہاڑ پر ہے اور وہی قربانی کا وہ مشابہ مقام ہے۔“

اس سے اتنا تو ثابت ہوا کہ موریہ کے یقین میں یہودیوں اور عیسائیوں کے دعویٰ غلط ہیں، باقی یہ امر کہ مسلمانوں کا دعویٰ بھی غلط ہے، اس کی تحقیق آگے آتی ہے،

موریہ کی تعیین میں جو اختلاف پیدا ہوا، اُس نے ایک اور اختلاف پیدا کر دیا، یعنی یہ کہ یہ لفظ کسی مقام کا نام ہے، یا صنفی معنی رکھتا ہے، بہت سے مترجموں نے اس کو ایک شق لفظ سمجھا، اور اس لیے اس کا ترجمہ توراۃ کے بعض نسخوں میں بلوطات عالیہ اور بعض میں ”زمین بلند“ اور بعض میں مقام الرؤیا کیا، لیکن زیادہ صائب الراسے لوگوں نے اس کو مقام کا نام سمجھا اور اس لیے لفظ کا ترجمہ نہیں کیا بلکہ بحال خود رہنے دیا، لیکن امتداد زمانہ اور بے پردائی سے لفظ کی ہیئت بدل گئی، یعنی لے یہ غلط ہے، مسلمان عرفات کو نہیں، بلکہ منیٰ کو قربانی کا وہ سمجھتے ہیں۔

قربا کا مورہ ہو گیا، خصوصاً اس وجہ سے کہ عبرانی زبان میں دونوں لفظوں کا املّا قریب قریب ہی،
مورہ کی نسبت توراۃ میں تصریح ہو کہ عرب میں واقع ہی، توراۃ میں ہی،

وكان جيش المدیانیین شمالیہ عند سَلَّ اور ثَمِیَانیون کی فوج، شمال کی جانب مورہ کی پہاڑی
موسراۃ فی العوادی، (تھناۃ، الفحاح، آیت ۲) پروادی میں تھی، (مدیان عرب میں واقع ہے)

تمام واقعات اور قرآن کو پیش نظر رکھا جائے تو ثابت ہو جائے گا کہ یہ لفظ مورہ نہیں، بلکہ مردہ ہے
جو مکہ معظمہ کی پہاڑی ہے، اور جہان اب سحیح کی رسم ادا کی جاتی ہے،
عرب کی روایات، قرآن مجید کی تصریح، احادیث کی تعیین، تمام چیزیں اس قیاس سے
اس سے مطابقت ہوتی جاتی ہیں کہ اس قسم کا تطابق بغیر صحت واقعہ کے ممکن نہیں، تفصیل
اس کی یہ ہے۔

حدیث میں ہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے مردہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا "قربانی گا"
یہ ہے۔ اور مکہ کی تمام پہاڑیاں اور گھاٹیاں قربانی کا گاہ ہیں۔

آنحضرت صلیم کے زمانہ میں مردہ میں قربانی نہیں ہوتی تھی، بلکہ منیٰ میں ہوتی تھی، جو مکہ سے
تین میل پر ہے۔ تاہم آنحضرت صلیم نے مردہ ہی کو قربانی کا گاہ فرمایا، یہ اسی بنا پر تھا کہ حضرت ابراہیم نے
یہیں حضرت اسمعیل کی قربانی کرنی چاہی تھی،
قرآن مجید میں ہے،

لہٰذا میں عرب کی زمین پر اور عرب کو اکثر مدیانیون کہتے ہیں۔ اور میں کی زمین شام کے جنوب سے میں کے شمال تک ہو اور یہ لوگ
حضرت ابراہیم کی اولاد ہیں جو قطورا سے تھے، (ضمیمہ بائبل صفحہ ۱۱۴) لہٰذا موطاے امام مالک،

وَمَنْ جَاهِلًا أَرَى الْيَقِيْنَ الْعَمَلِيْنَ ، پھر قربانی کے جانوروں کی جگہ کعبہ ہے
هَذَا يَابَا لَعَنَ الْكُفْرَةَ قربانی جو کہ کعبہ میں ہو چکے۔

مردہ بالکل کعبہ کے مقابل، اور اُس کے قریب ہے، ان آیتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ قربانی کی اصلی جگہ کعبہ ہے، ہنسی انہیں، لیکن جیبِ حجاج کی کثرت ہوئی تو کعبہ کے حدود کو منیٰ تک دُستِ دیدی گئی۔ قربانی کی یادگار | یہودی حضرت اسحاق کی اولاد ہیں۔ اس لیے اگر حضرت اسحاق بنوح ہوتے، تو اسکی کوئی یادگار ان کے ہاں موجود ہوتی، بخلاف اس کے حضرت اسمعیل کے خاندان، بلکہ تمام مسلمانوں میں۔ جو حضرت اسمعیل کی روحانی اولاد ہیں، قربانی کی تمام زمین آج تک موجود ہیں، اولاد اسمعیل میں قربانی کی تمام یادگاریں موجود ہیں، اور حج جو کہ ایک بڑا فریضہ اسلام ہے تمامتر اسی قربانی کی یادگار ہے، چنانچہ اس کی تفصیل حسبِ میل ہے۔

۱۔ حضرت ابراہیم کو جب خدا نے بیٹے کی قربانی کا حکم دینا چاہا تو پکارا، اے ابراہیم! حضرت ابراہیم نے کہا ”میں حاضر ہوں“

حج کے وقت مسلمان جو مقدم پر لیکے کتے چلتے ہیں۔ یہ وہی ابراہیمی الفاظ ہیں، جسکا لفظی ترجمہ وہی ہے ”میں حاضر ہوں“

۲۔ شریعت ابراہیمی میں دستور تھا کہ جس کو قربان گاہ پر چڑھاتے تھے، یا خدا کے لیے نذر دیتے تھے، وہ بار بار بعد یا قربانی گاہ کے پھیرے کرتا تھا۔

حج میں صفادِ مردہ کے درمیان حج، بارسی کرتے ہیں یہ اسی کی یادگار ہے۔

۲۔ نذر کے فرائض میں ایک یہ تھا کہ ایام نذر تک بال نہیں کرواتے تھے، حج میں بھی یہی دستور ہے جب احرام اتارتے ہیں تب بال کرواتے یا منڈاتے ہیں، خود قرآن مجید میں اس شمار کا ذکر ہے
 ”مُحَلِّقِينَ رُءُوسَهُمْ“
 سرِون کو منڈائے ہوئے۔

۴۔ حج کا ایک ضروری رکن، قربانی ہے، یہ وہی حضرت اسمٰعیل کی قربانی کی یادگار ہے، اسی بنا پر قرآن مجید میں فرمایا ہے،

وَقَدْ يَمَنَّا بِذِيٍّ عَظِيمٍ، حضرت اسمٰعیل کی قربانی کے بے ہنہ ایک ہی قربانی قائم کی
 یہ دلائل تورات کی تصریحات و کنایات کی بنا پر تھے، قرآن مجید کے رو سے قطعاً حضرت اسمٰعیل کا بیچ ہونا ثابت ہے، اگرچہ بہت سے مفسرین نے غلطی سے یہودیوں ہی کی روایت کی تائید کی ہے
 قرآن مجید میں قربانی کا واقعہ ان الفاظ میں مذکور ہے۔

وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّ سَيِّدِي
 اے رب! میں اپنے خدائے عظمت جاؤنگا وہ مجھ کو راستہ
 رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ فَبَشِّرْنَا بِغُلَامٍ
 دکھائیگا۔ خدایا مجھ کو وہ اولاد دے کہ جو نیک چلن ہو توہنے
 حَلِيمٍ۔ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي
 اُسکو ایک مجھدار لڑکے کی خوشخبری دی، پھر جب وہ لڑکا اُسکے
 أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا
 ساتھ چلنے لگا تو ابراہیم نے کہا بیٹے! میں نے خواب میں دیکھا کہ
 تَشْرُونِي
 میں تجھ کو ذبح کر رہا ہوں۔ تیری کیا رائے ہے؟

آیت بالا میں مذکور ہے کہ حضرت ابراہیم نے اولاد کے لیے دعا مانگی، اور خدا نے قبول کی اور وہی لڑکا قربانی کے لیے پیش کیا گیا۔

توراة سے ثابت ہے کہ جو لڑکا حضرت ابراہیم کی دعا سے پیدا ہوا، وہ حضرت اسمٰعیل ہیں۔

اور اسی لیے ان کا نام اسمعیل رکھا گیا کہ خدا نے اُن کے بارہ میں حضرت ابراہیم کی درخواست سنی، اس بنا پر اس آیت میں جس کا ذکر ہے، وہ حضرت اسمعیل ہیں، اسحاق نہیں۔

قربانی کے واقعہ کی تفصیل اور اختتام کے بعد حضرت اسحاق کی ولادت کا ذکر ہے، اس سے قطعاً ثابت ہوتا ہے کہ جس کا ذکر اوپر ہوا، وہ حضرت اسحاق نہیں ہیں۔ بلکہ حضرت اسمعیل ہیں۔

مسلمانوں کا نام جو مسلم رکھا گیا، یہ وہ نام ہے، جو حضرت ابراہیم نے ایجا دیا تھا، قرآن مجید میں ہے،
 مِلَّةَ اِبْرٰهٖمَ اَنِیْمَ هُوَ سَمٰکُمْ
 تمہارے باپ ابراہیم کا مذہب، اُسی نے پہلے تمہارا نام
 الْمُسْلِمِیْنَ مِنْ قَبْلُ، مسلمان رکھا تھا،

اس تسمیہ کی تاریخ قربانی سے شروع ہوتی ہے۔ یعنی حضرت ابراہیم نے حضرت اسمعیل کو قربانی کرنا چاہا، اور اُن سے کہا کہ ”مجھ کو خدا کا یہ حکم ہوا ہے، تمہاری کیا رائے ہے؟“ تو حضرت اسمعیل نے نہایت استقلال کے ساتھ گردن جھکا دی کہ یہ سر حاضر ہے۔ اس موقع پر خدا نے ”اَسْلَمَ“ کا لفظ استعمال کیا جو اسلام سے ماخوذ ہے۔ اور جس کے معنی ”تسلیم“ اور ”حوالہ کر دینے“ کے ہیں۔

فَلَمَّا اَسْلَمَ، پھر جب دونوں نے اپنے آپ کو ہمارے حوالہ کر دیا،

حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل کا سب بڑا عظیم الشان کارنامہ تسلیم و رضا ہے۔ یعنی جب قربانی کا حکم ہوا تو باپ بیٹے دونوں نے بے عذر گردن جھکا دیں۔ یہ وصف مقبول بارگاہ ہوا۔ اور پھر حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل کا یہی شمار مذہبی قرار پایا، اسی بنا پر حضرت ابراہیم نے اپنے پیروانِ مِلّت کا نام مسلم رکھا۔

قربانی۔ ایثار، اور اسلام، بحقیقت یہ سب مترادف الفاظ ہیں۔ یہ اس بات کی قطعی دلیل ہے

کہ حضرت اسماعیل ہی نے اپنے آپ کو قربانی کے لیے پیش کیا تھا، اگر حضرت اسحاق قربانی ہوتے تو یہ لقب ان کی اولاد ویا ان کی امت کو ملتا،

قربانی کی حقیقت | اس سلسلہ کی حقیقت اُس وقت اور بھی واضح ہو جاتی ہے جب اس پر غور کیا جائے کہ حضرت ابراہیم کو جو بیٹے کی قربانی کا حکم دیا گیا تھا، اس سے اصل مقصود کیا تھا؟ قدیم زمانہ میں بُت پرست قومیں اپنے معبودوں پر اپنی اولاد کو بھینٹ پڑھا دیا کرتی تھیں، یہ رسم ہندوستان میں انگلش گورنمنٹ سے پہلے موجود تھی، مخالفین اسلام کا خیال ہے کہ حضرت اسماعیل کی قربانی بھی اسی قسم کا حکم تھا، لیکن یہ سخت غلطی ہے،

اکابر صوفیہ نے لکھا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو جو خواب دکھائے جاتے ہیں دو قسم کے ہوتے ہیں، عینی اور تمثیلی، عینی میں بعینہ وہی چیز مقصود ہوتی ہے جو خواب میں نظر آتی ہے تمثیلی میں تشبیہ اور تمثیل کے پیرایہ میں کسی مطلب کو ادا کرنا ہوتا ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جو خواب دکھایا گیا تھا اس سے یہ مراد تھی کہ بیٹے کو کعبہ کی خدمت کے لیے نذر پڑھا دیں، یعنی وہ کسی اور شغل میں مصروف نہ ہوں، بلکہ کعبہ کی خدمت کے لیے وقف کر دیئے جائیں، توراۃ میں جا بجا قربانی کا لفظ ان معنوں میں آیا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس خواب کو غیبی خیال کیا، اور بعینہ اسکی تعمیل کرنی چاہی، گو یہ خیال اجتہاد ہی غلطی تھی جو انبیاء سے ہو سکتی ہے (گو غلطی قائم نہیں رہتی، بلکہ خدا اُس پر متنبہ کر دیتا ہے) اس بنا پر کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اس فعل سے روک دیئے گئے، لیکن خدا نے ان کی حُسن نیت کی قدر کی اور فرمایا۔

قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا اِنَّكَ لَمِنْ الْمُحْسِنِينَ
تو نے خواب کو سچا کیا، ہم اس طرح نیکو کاروں کو جزا دیتے ہیں۔

بہر حال یہاں اس تفصیل سے مقصود یہ ہے کہ قربانی سے مقصود خدمتِ کعبہ کے لیے نذر چڑھانا تھا۔
 نذر چڑھانے کے لیے شریعت سابقہ میں جو لفظ استعمال تھا وہ ”خدا کے سامنے“ تھا۔ توراۃ میں یہ محاورہ
 نہایت کثرت سے آیا ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسماعیل کے حق میں خدا سے جو
 دعا کی وہ ان لفظوں میں تھی،

لیت اسماعیل یعیش امامک (توراۃ تکوین ص ۱۰۱، آیت) کاش اسماعیل تیرے سامنے زندگی کرتا۔

اسی خواہش کے مطابق انکو خواب میں تمثیلی پیرایہ میں حکم دیا گیا کہ وہ بیٹے کی قربانی کریں۔ یہ اس
 بات کی قطعی دلیل ہے کہ حضرت ابراہیم کو خواب میں حضرت اسحاق کی قربانی کا نہیں، بلکہ حضرت اسماعیل
 کی قربانی کا حکم دیا گیا تھا،



مکہ معظمہ

حضرت اسماعیلؑ کی بحث مسکن میں گذر چکا کہ وہ عرب تھا، مقام فہج کی تعیین میں یہ ثابت ہو چکا کہ دادی مکہ تھا، اس بنا پر مکہ کی نسبت ایک بحث نہایت قدیم زمانہ سے تعلق رکھتی ہے۔
متعصب عیسائی مؤرخ لکھتے ہیں کہ اس شہر کی قدامت کا دعویٰ مسلمانوں کا خاص دعویٰ ہے، قدیم تاریخوں میں اس کا نشان نہیں ملتا، اس بنا پر ہم اس بحث کو کسی قدر تفصیل کے ساتھ لکھتے ہیں۔

مکہ کا قدیم اور اصلی نام مکہ ہے قرآن مجید میں یہی نام ہوا،

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِمَكَّةَ ۚ
پہلا بُرک گھر جو آدمیوں کے لیے بنایا گیا، وہ مکہ،
(سورہ آل عمران پارہ ۴) میں تھا۔

کتاب زبور ۸۴-۶-۶ میں ہے،

”وہ مکہ کی دادی میں گزرتے ہوئے، اُسے ایک کنواں بتاتے، برکتوں سے مورہ کو ڈھانک لیتے قوت سے قوت تک ترقی کرتے چلے جاتے ہیں۔“

لے مرگیدوس اپنی کتاب میں لکھتا ہے ”اگرچہ مذہبی خیال کی وجہ سے مسلمانوں نے اپنے مذہبی مرکز کو نہایت قدیم البنا قرار دیا ہے لیکن صحیح روایات سے پتہ چلتا ہے کہ مکہ کی سب سے قدیم عمارت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے صحن چند پشت قبل تعمیر ہوئی تھی، مرگیدوس نے اس کے ثبوت میں اصحاب کا حوالہ بھی دیا ہے۔ اور ہیکو بھی اس کی صحت سے انکار نہیں، لیکن اس کی بیان میں ایک مغالطہ ہے جسکو ہم نے اصل کتاب میں ظاہر کر دیا ہے۔“

اس عبارت میں بکتہ کا جو لفظ ہے، یہ وہی مکہ معظمہ ہے، لیکن اگر اس لفظ کو اسم علم کے بجائے مشتق قرار دیں، تو اس کے معنی ”رونے“ کے ہوں گے، اور یہ وہی عربی لفظ بکاء ہے، چونکہ یہود و نصاریٰ ہمیشہ مکہ کی وقعت مٹانے کے درپے رہتے آئے، اس لیے بہت سے مترجمین نے عبارت مذکور میں بکتہ کا ترجمہ ردنا کر دیا ہے، لیکن ہر شخص خود سمجھ سکتا ہے کہ اس حالت میں دادی بٹاکے کیا معنی ہوں گے؟ زبور کی عبارت مذکورہ کی اوپر کی آیتوں سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس نشید میں حضرت داؤد نے مکہ معظمہ ورم وہ اور قربان گاہ ایللی کی نسبت اپنا شوق اور حسرت ظاہر کی ہے، اوپر کی عبارت یہ ہے، (حضرت داؤد، خدا سے کہتے ہیں،) اے فوجوں کے خدا! تیرے مسکن کقدر شیرین ہیں میرا نفس خدا کے گھر کا شائق بلکہ عاشق ہے.... اے خدا! تیرے قربان گاہ، میرے مالک اور میرے خدا ہیں، مبارکی ہو، اُن لوگوں کو جو تیرے گھر میں ہمیشہ رہتے ہیں، اور تیری تسبیح پڑھتے ہیں۔ اس کے بعد بکتہ والی آیتیں ہیں۔ اب غور کر حضرت داؤد جس مقام کے پہنچنے کا شوق ظاہر کرتے ہیں، وہ اس مقام پر صادق آسکتا ہے جس میں حسب ذیل باتیں پائی جائیں۔

(۱) قربانی گاہ ہو۔

(۲) حضرت داؤد کے وطن سے دور ہو، کہ وہاں تک سفر کر کے جائیں۔

(۳) وہ دادی بکتہ کہلاتا ہو۔

(۴) وہاں مقام مورۃ بھی ہو، ان باتوں کو پیش نظر رکھو تو قطعاً یقین ہو جائے گا کہ بکتہ وہی مکہ معظمہ اور مورۃ، وہی مردہ ہے۔ اس کے ساتھ یہ بھی اندازہ ہو گا کہ یہود کی کس طرح تعصبی لفاظی کو دل ابل کر دیتے ہیں۔ یحییٰ بن یحییٰ عن موضحہ۔ ڈاکٹر سٹنگلس نے ”ڈکشنری آف دی بائبل“ میں دادی کا پرچار لکھا

لکھا ہے اُس کا خلاصہ یہ ہے:

”اس لفظ سے اگر کوئی واقعی وادی مراد ہے، تو وہ صبیح ہو سکتی ہے۔

(۱) ایک وادی ہے جس میں ہو کر زائرین بیت المقدس جاتے ہیں۔

(۲) وادی اخور ہے۔ جو شوعاباب ۷۔ آیات ۲۴-۲۶ وغیرہ میں مذکور ہے۔

(۳) وادی زفالیون ہے، جو سامویل دوم باب ۵ آیات ۱۸-۲۲ وغیرہ میں مذکور ہے۔

(۴) کوہ سینا کی ایک وادی ہے۔

(۵) بیت المقدس تک جو کاروانی راستہ، شمال سے آتا ہو اس راستہ کی آخری منزل ہے۔“

(دیکھو رینان کی کتاب ”حیات عیسیٰ“ باب ۴)

لیکن کیا عجیب بات ہے ڈاکٹر ہٹنگس کو اتنے احتمالات کیلئے کہ وہ مہم کو کا پتہ نہیں لگتا۔ (مصرع)

ہمان ورق کہ یہ گشتہ دعا این جاست

حیرت پر حیرت یہ ہو کہ جن جن وادیوں کا نام لیا ہے۔ ان میں ایک کو بھی بکا کی لفظ سے کسی قسم کی

مناسبت نہیں۔ یہاں تک کہ ایک حرف بھی مشترک نہیں، بخلاف اس کے بکا۔ اور کلمہ۔ بالکل ایک

لفظ ہیں۔ فرق اسی قدر ہے جس قدر ایک ہی لفظ کے تلفظ میں فرق پیدا ہو جاتا ہے۔

جدید انسائیکلو پیڈیا میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے عنوان سے جو مضمون ہے وہ مرگولوس کا ہے

اس میں مکہ معظمہ کی نسبت لکھا ہے، کہ

”قدیم تاریخوں میں اس شہر کا نام نہیں ملتا۔ بجز اس کے کہ زبور (۴۴-۶) میں وادی بکہ، کا لفظ ہے۔“

لیکن مرگیولوس صاحب اس تاریخی شہادت کو ضعیف سمجھتے ہیں۔

پروفسر دوزی، جو فرانس کا مشہور محقق اور عربی دان عالم ہے، وہ لکھتا ہے،
 ”بکتہ ہی مقام ہے جس کو یونانی جغرافیہ دان ماکروہ لکھتے ہیں“

لیکن مارگیولوس کو پروفسر دوزی کے بیان پر بھی اعتماد نہیں۔

کارلائل صاحب نے اپنی کتاب ”ہیروز اینڈ ہیرورثپ“ میں لکھا ہے کہ
 ”رومن مؤرخ سیلس نے کتبہ کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ ”وہ دنیا کے تمام مہجدون سے
 قدیم اور اشراف ہے، اور یہ ولادت مسیح سے پچاس برس پہلے کا ذکر ہے۔“

اگر کتبہ حضرت عیسیٰ سے بہت پہلے موجود تھا، تو مکہ بھی قریباً اُسی زمانہ کا شہر ہوگا، کیونکہ جہان کین کوئی
 مشہور مہجد ہوتا ہے اُس کے آس پاس ضرور کوئی نہ کوئی شہر یا گاؤں آباد ہو جاتا ہے۔

یا قوت حموی نے معجم البلدان میں لکھا ہے کہ مکہ معظمہ کا عرض اور طول بلد بطلیوس کے
 جغرافیہ میں حسب ذیل ہے۔

”طول ۴۸ درجہ۔ عرض ۳۵ درجہ۔“

بطلیوس نہایت قدیم زمانہ کا مصنف ہے۔ اگر اس نے اپنے جغرافیہ میں مکہ کا ذکر کیا ہے تو اس
 سے زیادہ قدامت کی کیا سند درکار ہے۔

مارگیولوس نے جس بنا پر، مکہ معظمہ کی قدامت سے انکار کیا ہے وہ یہ ہے کہ ”اصابہ“ میں

لے انسائیکلو پیڈیا طبع اخیر جلد ۱، صفحہ ۳۹۹۔ ارزان ادیشن ۱۹۵۹ء بطلیوس کے جغرافیہ کا ترجمہ عباسیوں کے زمانہ
 میں ہو گیا تھا۔ مسودی اور ابن النذیم نے اکثر اس کے حوالے دیے ہیں۔

تصریح کی کہ ”مکہ میں سب سے پہلی عمارت جو تعمیر ہوئی وہ، سعید بن، یا، سعد بن عمرو نے تعمیر کی“ لیکن باگڑیوس کو یہ معلوم نہیں کہ مؤرخین نے جا بجا یہ بھی تصریح کی ہے کہ چونکہ اہل عرب کعبہ کے مقابل یا اس پاس عمارات بنانے کو کعبہ کی بے ادبی سمجھتے تھے، اس لیے عمارتیں نہیں بنوائیں، بلکہ خیون اور شامیانوں میں رہتے تھے، اور اس طرح مکہ ہمیشہ سے خیون کا ایک وسیع شہر تھا۔

خانہ کعبہ کی تعمیر | دنیا میں ہر طرف تاریکی چھائی ہوئی تھی، ایران، ہند، مصر، یورپ میں عالمگیر اندھیرا تھا۔ قبول حق ایک طرف، اس وسیع خطہ خاک میں گربھر زمین نہیں ملتی تھی جہاں کوئی شخص خالص خدا سے واحد کا نام لے سکتا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب کلدان میں یہ صدا بلند کرنی چاہی تو آگ کے شعلوں سے کام لیا، مصر آئے، ناموس کو خطرہ کا سامنا ہوا، فلسطین پہنچے کسی نے بات تک نہ پوچھی، خدا کا جہان نام لیتے تھے شرک اور بت پرستی کے غلطیوں میں آواز دُوب دُوب کر رہ جاتی تھی، معمولہ عالم کے صفحہ نقشہائے باطل سے ڈھک چکے تھے، اب ایک سادہ، بے رنگ، ہر قسم کے نقش و نگار سے مُعرا، ورق درکار تھا، جس پر طغرائے حق لکھا جائے۔ یہ صرف حجاز کا صحرا ہے ویران تھا، جوتدن اور عمان کے داغ سے کبھی داغدار نہیں ہوا تھا۔

حضرت ابراہیم، حضرت ہاجرہ اور اسماعیل کو عرب میں لائے اور ان کو یہیں آباد کیا، حضرت سارہ نے (جیسا کہ توراۃ میں ہے) کچھ عرصہ کے بعد انتقال کیا، حضرت ابراہیم مکہ میں چلے آئے حضرت اسماعیل جو ان پہ چکے تھے اعلانِ حق میں ایک ہم آواز ہاتھ آیا۔ دونوں نے ملکر ایک چھوٹے سے چوکھونٹے گھر کی بنیاد ڈالی۔

وَاذْكُرْ فُتُوحَ اِبْرٰهٖمَ اَلْقَوٰ اَعْدَآءِہٖ مِنَ الْبَيْتِ اور جب کہ ابراہیم اور اسماعیل خانہ خدا کی دیواریں اٹھا

رہے تھے،

وَأَسْمِعِيلُ،

گھر بن چکا تو وحی الہی نے آواز دی،

وَصَلِّ بِبَنِي إِسْمَاعِيلَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ
ہمارا گھر طواف کرنے والوں (نماز میں قیام کرنے والوں) رکوع

السُّجُودِ وَادِّخِنِي النَّاسَ بِأَمْحَجَ يَأْتُو كَ
کرنے والوں اور جگہ کرنے والوں کے لیے پاک کر، اور تمام لوگوں کو گیارہ

رَجَا لَا وَتَعْلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ (سورہ حج)
کے گھر کو آئیں پیدل بھی اور بلی اور مینو پر بھی ہر دور دراز گوشہ کو منسلک

اس وقت اعلان و اشتہار کے وسائل نہیں تھے، ویران جگہ تھی، اور آدمی کا کوسون تک پتہ

نہ تھا، ابراہیم کی آواز حد و حرم سے باہر نہیں جاسکتی تھی۔ لیکن دیکھو وہی معمولی آواز کمان کمان پہنچی،

مشرق سے مغرب تک، شمال سے جنوب تک، اور زمین سے آسمان تک۔

علامہ ازرقی نے تاریخ مکہ میں لکھا ہے کہ حضرت ابراہیم نے جو تعمیر کی اس کا عرض طول حسب

ذیل تھا،

بلندی - زمین سے چھت تک - ۹ گز،

طول - حجر اسود سے رُکن شامی تک ۳۲ گز،

عرض - رُکن شامی سے غربی تک - ۲۲ گز

عمارت بن چکی تو حضرت ابراہیم نے حضرت اسمعیل سے کہا کہ ایک پتھراؤ تاکہ ایسے مقام پر لگا دو

جہاں سے طواف شروع کیا جائے، تاریخ مکہ موسوم بہ اعلام بالاعلام بیت الاحرام میں ہے۔

فَقَالَ اِبْرَاهِيمُ لاسْمِعِيلَ عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
پھر حضرت ابراہیم نے حضرت اسمعیل سے کہا کہ ایک پتھراؤ

یَا اسمعیل ایتنی حجر اضعه حتی یکون علما لنا س تاکہ میں ایسی جگہ نصب کر دوں جہاں سے لوگ طواف

يَبْتَدُونَ مِنْهُ الطَّوَافَ ،

شروع کریں۔

خدا کا یہ گھر ایسا سادہ تعمیر ہوا تھا کہ نہ چھت تھی، نہ کواڑ، اور نہ چوکھٹ بازو تھے۔ جب قصی بن کلاب کو کعبہ کی تولیت حاصل ہوئی تو انہوں نے قدیم عمارت گرا کر نئے سرے تعمیر کی، اور کچھ کے تختوں کی چھت پائی ۱؎

کعبہ کی برکت اور کشش سے لوگ اس پاس آباد ہونے لگے، چنانچہ سب سے پہلے قبیلہ جرہم آکر آباد ہوا۔ اس قبیلہ میں مضاض بن عمرو جیسی ایک ممتاز شخص تھے، حضرت اسماعیل نے ان کی لڑکی سے شادی کی، ان سے بارہ اولاد ہوئی، جن کے نام توراۃ میں مذکور ہیں، ان میں سے اکثر اہل عبادت قیدار کی اولاد میں ہیں، حضرت اسماعیل کی وفات کے بعد ان کے بڑے بیٹے نابت کعبہ کے متولی ہوئے ان کے مرنے کے بعد ان کے نانا مضاض نے یہ منصب حاصل کیا، اور کعبہ کی تولیت خاندان اسماعیل سے نکل کر جرہم کے خاندان میں آگئی، لیکن پھر ایک اور قبیلہ خزاعہ نے کعبہ پر قبضہ کر لیا، اور مدت تک اسی خاندان میں یہ منصب رہا، حضرت اسماعیل کا خاندان موجود تھا، لیکن اس نے کچھ فراحت نہیں کی، قصی بن کلاب کا زمانہ آیا تو انہوں نے اپنا آبائی حق حاصل کیا، چنانچہ اس کی تفصیل آگے آتی ہے؛

حرم کعبہ پر سب سے پہلے جس نے پردہ چڑھایا وہ مین کا حمیری پادشاہ اسعد تبع تھا، مین میں خاص قسم کی چادریں بنی جاتی ہیں، جنکو بُر ویمانی کہتے ہیں۔ یہ پردہ انہی چادروں سے تیار کیا گیا تھا، قصی بن کلاب کے زمانہ سے تمام قبائل پر ایک محصول لگادیا گیا جس سے پردہ طیار کیا جاتا تھا، علامہ ازرقی نے لکھا ہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے بھی مینی پردہ چڑھایا تھا، لیکن اس ایت

۱؎ اعلام بحوالہ کتاب النسب از ابن حجر و ابن الماوردی،

کے سلسلہ کا ایک راوی واقعہ ہے۔

خدا کا گھر، رسم و رکن کی نقش آرائیوں کا محتاج نہ تھا، لیکن دولت اور ملک کی ترقی کے یہ لوازم ہیں، اس لیے حضرت عبداللہ بن زبیر جب خلیفہ ہوئے تو انھوں نے کعبہ کے ستونوں پر سونے کے پتھر چڑھائے، عبد الملک بن مروان نے اپنے زمانہ میں ۳۶ ہزار اشرفیان اس کام کے لیے بھیجے، امین الرشید نے ۸ ہزار اشرفیان نذر کیں کہ دروازہ کی چوکھٹ وغیرہ طلائی بنوا دی جائے، اعلام (تاریخ مکہ) میں عہد بہ عہد کی طلاکاریوں کی تفصیل لکھی ہے، لیکن یہ واقعات عہد نبوت کے بعد کے ہیں، جو ہماری کتاب کا موضوع نہیں، اور سچ یہ ہے کہ آفتاب پر سونا چڑھانا ضرور بھی نہیں۔

حضرت اُمّیہ کی قربانی | خدا کا گھر میں چکا تو ضرورت تھی کہ اس کی تزیینت اور خدمت کے لیے کوئی نفس قدسی تمام مشاغل سے الگ ہو کر اپنی زندگی اس پر نذر چڑھا دے۔ اس قسم کی نذر کو ابراہیمی شریعت میں قربانی سے تعبیر کرتے تھے، تورات میں یہ محاورہ بہ کثرت آتا ہے۔

جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں، انبیاء علیہم السلام پر جو وحی آتی ہے، اس کے مختلف انواع ہیں

۱۔ حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ میں قبایلی کا پردہ چڑھایا تھا۔ جو مصر میں بُنا جاتا ہے، ان کے بعد معمول ہو گیا کہ ہر خلیفہ اپنے عہد خلافت میں پردہ چڑھاتا تھا، بنو امیہ نے دیبا کا پردہ چڑھایا تھا، امون الرشید ہر سال تین پردہ چڑھاتا تھا، حج کے زمانہ میں دیباے احمرا، رجب میں قبایلی کا، عید الفطر میں دیباے سفید کا۔ مصر میں جب سلطان صالح ابن سلطان تولاؤں بادشاہ ہوا تو مصر کے دو گاؤں پردہ کے مصارف کے لیے وقف کر دیے۔ جب ٹرکی خاندان قسطنطنیہ میں حکمران ہوا تو سلطان سلیمان نے چند گاؤں اور اضافہ کر دیے۔ (اعلام باعلام بیت اللہ الحرام) خانہ کعبہ پر پردہ چڑھانے کی تاریخ تفصیل مستوح البلدان بلاذری اور تاریخ مکہ ازرقی اور معجم البلدان وغیرہ میں ہے۔ ہم نے اخیر تصنیف یعنی اعلام کو لیا ہے کہ وہ ان سب کے بعد کی تصنیف اور جار ہے۔

جن مین سے ایک خواب بھی ہر چنانچہ صحیح بخاری باب برد الوحی مین ہر کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) پر وحی کی جو ابتداء ہوئی خواب سے ہوئی، یہ خواب کبھی تمثیلی ہوتا ہے، جس طرح حضرت یوسفؑ نے آفتاب و ماہتاب اور ستاروں کو سجدہ کرتے دیکھا تھا، بہر حال حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خواب دکھلایا گیا کہ اپنے بیٹے کو اپنے مات سے فوج کر رہے ہیں، انھوں نے اس خواب کو عینی سمجھا اور بعینہ اسکی تعمیل پر آمادہ ہوئے،

حضرت ابراہیم کو اپنے استقلال اور جان نثاری پر اعتماد تھا لیکن یہ تحقیق طلب تھا کہ پانزدہ سالہ نوجوان بھی اپنی گردن پر چھری چلتے دیکھ سکتا ہے یا نہیں؟ بیٹے سے مخاطب ہو کر کہا،
يٰٓيُحْيٰى اِنِّىْ اَرٰى فِى الْمَنَامِ اَنِّىْ اَذْبَحُكَ
يٰٓاٰمِنْ خَوَابِ مِىْن دِيكْهًا مِىْن كَرْمِىْن تَجْمُوْذُجْ كَرْمِىْن
فَاَنْظُرْ مَاذَا تَكُوْنُ (صَفَتْ)

تو بتا، تیری کیا رائے ہے،

بیٹے نے نہایت استقلال سے جواب دیا،

لَا اَبْتَ اَفْعَلُ مَا تَوَسَّعْتُ دِىْ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ
اَبَا جَانْ اَبْ كُوْجُوْكُمْ هُوَ اَبْ وَهْ كَرْمِىْ خَدَانِ
مِنْ الصَّبِيْرِيْنَ، (صَفَتْ)

جائے تو مین ثابت قدم رہوں گا۔

اب ایک طرف نوؤ سالہ پیر ضعیف ہے جسکو دعا ہائے سحر کے بعد، خاندانِ نبوت کا چشم و چراغ عطا ہوا تھا جس کو وہ تمام دنیا سے زیادہ محبوب رکھتا تھا، اب اسی محبوب کے قتل کے لیے اسکی آستینیں چڑھ چکی ہیں، اور مات مین چھری ہے۔

دوسری طرف نوجوان بیٹا ہے، جس نے بچپن سے آج تک، باپ کی محبت آمیز نگاہوں کی گود مین پرورش پائی ہے، اور اب باپ ہی کا مھر بزدل مات اس کا قاتل نظر آتا ہے۔ ملائکہ قدسیٰ فضا آسمانی، عالم کائنات، یہ حیرت انگیز تماشا دیکھ رہے ہیں اور انگشت بندگان مین کہ دفعۃً عالم قدس سے آواز

آتی ہے۔

یَا بُرَّاهِمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرَّؤُیَا اِنَّكَ ذٰلِكَ
جَنَزِمُ الْمُحْسِنِ (صَفَتْ)

ابراہیم! تو نے خواب کو سچ کر دکھایا، ہم نیک بندہ تو کو
اسی طرح اچھا بدلہ دیا کرتے ہیں۔
طغیانِ ناز میں کہ جگر گوشہ حسیل
در زیر تیغِ رفت و شمشیرِ نغمی گسند
بیٹے نے جس استقلال، جس عزم، اور جس حیرت خیز ایثار سے اپنے آپ کو قربانی کے لیے پیش کیا
اس کا صلہ یہی تھا کہ یہ رسم (قربانی) قیامت تک دنیا میں اس کی یادگار رہ جائے،



اس خاندان کو قریش کے لقب سے ممتاز کیا، وہ نصر بن کنانہ تھے، بعض محققین کے نزدیک قریش کا لقب سب سے پہلے نمر کو ملا، اور انہی کی اولاد قریشی ہو، حافظ عراقی سیرت منظوم میں لکھتے ہیں،

اما قریش فالاصح نمر جماعھا والاکثرون النصر

نصر کے بعد نمر اور نمر کے بعد قسّی بن کلاب نے نہایت عزت اور اقتدار حاصل کیا، اس زمانہ میں حرم کے بنتو علی خلیل خزاعی تھے قسّی نے خلیل کی صاحبزادی سے جن کا نام حبّی تھا شادی کی تھی اس تعلق سے خلیل نے مرتے وقت وصیت کی کہ حرم کی خدمت قسّی کو سپرد کی جائے، اس طرح یہ منصب بھی انکو حاصل ہو گیا، قسّی نے ایک دار المشورۃ قائم کیا جس کا نام دار السندوۃ رکھا، قریش جب کوئی جلسہ یا جنگ کی تیاری کرتے تو اسی عمارت میں کرتے، قافلے باہر جاتے تو یہیں سے تیار ہو کر جاتے نکلج اور دیگر تقریبات کے مراسم بھی یہیں ادا ہوتے،

قسّی نے بڑے بڑے نمایاں کام کیے جو ایک مدت تک یادگار رہے، مثلاً سقیۃ اور وفادۃ جو خدام حرم کا سب سے بڑا منصب تھا، انہی نے قائم کیا، تمام قریش کو جمع کر کے تقریر کی کہ سیکڑوں ہزاروں کو اس سے لوگ حرم کی زیارت کو آتے ہیں، انکی میزبانی قریش کا فرض ہو، چنانچہ قریش نے ایک سالانہ رقم مقرر کی جس سے مناد اور مکہ معظمہ میں حجاج کو کھانا تقسیم کیا جاتا تھا، اس کے ساتھ چرمی حوض بنوائے جنہیں ایام حج میں بانی بھر دیا جاتا تھا کہ حجاج کے کام آئے، مشعر حرم بھی انہی کی ایجاد ہے، جس پر ایام حج میں چراغ جلاتے تھے، چنانچہ عقد الفرید میں تصریح کی ہو قسّی نے اس قدر شہرت اور اعتبار حاصل کیا کہ

(قبیہ حارثہ صفحہ گذشتہ) آنحضرت مسلم کی کم نسی کیونکہ ثابت ہوتی ہو کہ شرفائے کسے سے ایمان مراد حیارین و تنکبرین مکہ میں) ماہر گولس صاحب نے یہ دلائل نو لکھ سے نقل کئے ہیں جو مشہور جرئی مستشرق ہر مع این خانہ تمام آفتاب است ۱۷۰۰ زرقانی جلد اول صفحہ ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱

بعض لوگوں کا بیان ہے کہ قریش کا لقب اول انہی کو ملا، چنانچہ علامہ ابن عبد ربہ نے عقد الفرید میں بھی لکھا ہے اور یہی تصریح کی ہے کہ قصی نے چونکہ خاندان کو جمع کر کے کعبہ کے آس پاس دبایا اس لیے ان کو قریش کہتے ہیں کیونکہ قریش کے معنی جمع کرنے کے ہیں، اسی بنا پر ان کو مجمع بھی کہتے تھے، چنانچہ شاعر کہتا ہے،

قصی ابوکم من یسمی جمعا بہ جمع الله القبائل من فہر

قصی کی پچھ اولاد تھی، عبدالدار، عبد مناف، عبد الغزی، عبد بن قصی، تخر، برہ، قصی نے مرتے وقت حرم محرم کے تمام مناصب سب سے بڑے بیٹے عبدالدار کو دئیے، اگرچہ وہ سب بھائیوں میں ناقابل تھے، لیکن قصی کے بعد قریش کی ریاست عبد مناف نے چھل لی، اور انھیں کا خاندان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص خاندان ہے، عبد مناف کے چھ بیٹے تھے، ان میں سے ہاشم نہایت صاحب صولت اور با اثر تھے، انھوں نے بھائیوں کو اس بات پر آمادہ کیا کہ حرم کے مناصب جو عبدالدار کو دیے گئے واپس لے لیے جائیں، وہ لوگ اس منصب عظیم کے قابل نہیں، عبدالدار کے خاندان نے انکار کیا، اور جنگ کی تیاریاں شروع کیں، بالآخر اس پر صلح ہو گئی کہ عبدالدار سے سقایہ اور رقادہ واپس

لے قصی بن کلاب کا مفصل تذکرہ طبقات ابن سعد جز اول مطبوعہ لیدن ۱۳۲۸ھ صفحہ ۳۶ سے لیکر ۲۸۶ تک ہے، قریش کی وجہ تسمیہ میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ قریش کے معنی جمع کرنے کے ہیں قصی نے لوگوں کو ایک رشتہ میں منسلک کیا، اس لیے قریش کہلائے، بعض کہتے ہیں کہ ایک مچھلی کا نام ہے جو تمام مچھلیوں کو کھا جاتی ہے۔ چونکہ قصی بہت بڑے سردار تھے، اس لیے ان کو اس مچھلی سے تشبیہ دی عام خیال یہ ہے کہ قریش قصی یا کسی اور شخص کا نام ہے لیکن امام سیوطی کی تحقیق یہ ہے کہ قبیلہ کا نام ہے جو طبع قبائل عرب جانوروں کے نام پر نام رکھتے تھے مثلاً اسد، نمروغیرہ، مورخین یورپ کا خیال ہے کہ قبائل جانوروں کی پریش کرتے تھے اور انہی جانوروں کے نام سے مشہور ہو جاتے تھے، لیکن عربی تاریخوں میں اس کا پتہ نہیں چلتا ۱۳۵۰ طبقات ابن سعد جلد ۱ صفحہ ۴۱۔

لیک کر ہاشم کو دے دیا،

ہاشم نے اپنے فرض کو نہایت خوبی سے انجام دیا، محتاج کو نہایت سیرجشی سے کھانا کھلاتے تھے، چرمی حوضوں میں پانی بھروا کر زمزم اور مناکے پاس سبیل رکھتے تھے، تجارت کو نہایت ترقی دی، قیصر روم سے خط و کتابت کر کے فرمان لکھوایا کہ ”قریش جب اس کے ملک میں اسباب تجارت لیکر جائیں تو ان سے کوئی ٹکس نہ لیا جائے“ حبش کے بادشاہ نجاشی سے بھی اسی قسم کا فرمان حاصل کیا، چنانچہ اہل عرب جاڑوں میں مین، اور گرمیوں میں شام اور ایشیائے کوچک تک تجارت کے لیے جایا کرتے تھے، اس زمانہ میں انگوریہ (الفرة) جو ایشیائے کوچک کا مشہور شہر ہے قیصر کا پایہ تخت تھا تجارت قریش، انگوریہ میں جاتے تو قیصر نہایت عزت اور حرمت سے خیر مقدم کرتا تھا،

عرب میں راستے محفوظ نہ تھے، ہاشم نے مختلف قبائل میں دورہ کر کے قبائل سے یہ معاہدہ کیا کہ قریش کے کاروان تجارت کو ضرر نہ پہنچائیں گے، جس کے صلہ میں کاروان قریش، ان قبائل میں ان کی ضرورت کی چیزیں خود لے کر جائے گا اور ان سے خرید و فروخت کرے گا۔ یہ سبب تھا کہ عرب میں باوجود عام لوٹ مار کے قریش کا فائدہ تجارت ہمیشہ محفوظ رہتا تھا،

ایک دفعہ مکہ میں قحط پڑا، ہاشم نے اس قحط میں شورہ میں روٹیاں چورا کر کے لوگوں کو کھلائیں اُس وقت سے ان کا نام ہاشم مشہور ہو گیا، عربی زبان میں چورہ کرنے کو، شتم کہتے ہیں، جس کا اسم فاعل ہاشم ہے،

ایک با تجارت کی غرض سے شام گئے، راستہ میں مدینہ میں ٹھہرے وہاں سال کے سال

بازار لگتا تھا، بازار میں گئے تو ایک عورت کو دیکھا جس کے حرکات و سکنات سے شرافت اور فراست کا اظہار ہوتا تھا، اس کے ساتھ حسین اور جمیل بھی تھی، دریافت سے معلوم ہوا کہ خاندان بنی نجار سے ہے اور سلی نام ہے، ہاشم نے اس سے شادی کی درخواست کی اور اس نے قبول کر لی، غرض نکاح ہو گیا شادی کے بعد یہ شام کو چلے گئے، اور غزوہ میں جا کر انتقال کیا، سلی کو محل رہ گیا تھا، لڑکا پیدا ہوا، اس کا نام شبیر رکھا گیا، اُس نے قریباًہ برس تک مدینہ میں پرورش پائی، ہاشم کے بھائی جن کا نام مُطَلَب تھا ان کو یہ حالات معلوم ہوئے تو فوراً مدینہ روانہ ہوئے، وہاں پہنچ کر بھتیجے کی جستجو کی، سلی نے انکے آنے کا حال سُنا تو بلوا بھیجا، تین دن مہمان رہے، چوتھے دن شبیر کو ساتھ لے کر مکہ معظمہ روانہ ہوئے، ان کی عمر ہر برس کی تھی، یہاں آکر ان کا نام عبدالمطلب پڑ گیا،

عبدالمطلب کے لفظی معنی ”مطلب کا غلام ہیں“ اس لیے اربابِ سیر نے وجہ تسمیہ میں بہت سے اقوال نقل کئے ہیں جن میں صحیح ترین یہ ہے کہ چونکہ مطلب نے ان کی پرورش کی تھی اور یہ یتیم تھے، اس لیے عرب کے محاورہ کے مطابق غلامِ مطلب مشہور ہو گئے

عبدالمطلب کی زندگی کا بڑا کارنامہ یہ ہے کہ چاہ زفرم جو ایک مدت سے اٹل گرم ہو گیا تھا، انہوں نے اس کا پتہ لگایا، اور کھدوا کر نئے سرے سے درست کرا دیا،

انہوں نے منت مانی تھی کہ دس بیٹوں کو اپنے سامنے جو ان دیکھ لیں گے تو ایک کو خدا کی راہ میں قربان کر دیں گے، خدا نے یہ آرزو پوری کی، دسویں بیٹوں کو لیکر کعبہ میں آئے، اور نجاری سے کہا کہ ان دسویں پر قُرْعہ ڈالو، دیکھو کس کے نام پر نکلتا ہے، اتفاق سے عبد اللہ کا نام نکلا، یہ ان کو لے کر قربان گاہ کو چلے، عبد اللہ کی بھینس جو ساتھ تھیں روئے نگیں اور کہا کہ ان کے بے دس اور شتر بانی

لے دیکھو خانی
عبداللہ صوفیہ

عبداللہ

کیجیے، ان کو چھوڑ دیجیے، عبد المطلب نے پجاری سے کہا کہ عبد اللہ پر اور دس اونٹوں پر قرعہ ڈالو، اتفاق یہ کہ عبد اللہ ہی کے نام پر قرعہ نکلا، عبد المطلب نے اب دس کے بجائے بیس اونٹ کر دیے، یہاں تک کہ بڑھاتے بڑھاتے سو تک نوبت پہنچی تو اونٹوں پر قرعہ آیا، عبد المطلب نے تلو اونٹ قربانی کئے، اور عبد اللہ بچ گئے، یہ واقعہ کی روایت ہے، ابن اسحاق کا بیان ہے کہ اونٹوں کے معاوضہ کی تدبیر دوسرا قریش نے تجویز کی تھی،

عبد المطلب کے دس یا بارہ بیٹوں میں سے پانچ شخصوں نے اسلام یا کفر کی خصوصیت کی وجہ سے شہرت عام حاصل کی، یعنی ابولہب، ابوطالب، عبد اللہ، حضرت حمزہ، حضرت عباس، عام طور پر مشہور ہے کہ ابولہب کا اصلی نام اور ہے، خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یا صحابہ نے دیا، لیکن یہ غلطی ہے، ابن سعد نے طبقات میں تصریح کی کہ یہ لقب خود عبد المطلب نے دیا تھا جسکی وجہ یہ تھی کہ ابولہب نہایت حسین اور جمیل تھا، اور عرب میں گورے چہرے کو شعلہ آتش کہتے ہیں، فارسی میں بھی آتش بخشاہو عبد اللہ قربانی سنبھ گئے تو عبد المطلب کو ان کی شادی کی فکر ہوئی، قبیلہ زہرہ میں وہب بن عبد مناف کی صاحبزادی جن کا نام آمنہ تھا، قریش کے تمام خاندانوں میں ممتاز تھیں، وہ اُس وقت اپنے چچا وہیب کے پاس رہتی تھیں، عبد المطلب وہیب کے پاس گئے، اور عبد اللہ کی شادی کا پیغام دیا، انھوں نے منظور کیا، اور عقد ہو گیا، اسی موقع پر خود عبد المطلب نے بھی وہیب کی صاحبزادی سے جنکا نام مالہ تھا، شادی کی، حضرت حمزہ انہی مالہ کے بطن سے ہیں، مالہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دو دھپلایا تھا، اس بنا پر حضرت حمزہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رضاعی بھائی بھی ہیں

دستور تھا کہ نوشاہ شادی کے بعد دن تک سُسرال میں رہتا تھا، بعد اللہ تین دن سُسرال میں رہے، اور پھر گھر چلے آئے، اس وقت اُن کی عمر تقریباً سترہ برس سے کچھ زیادہ تھی، بعد اللہ تجارت کے لیے شام کو گئے، واپس آتے ہوئے مدینہ میں ٹھہرے اور بیمار ہو کر کہیں رہ گئے، بعد المطلب کو یہ حال معلوم ہوا تو اپنے بڑے بیٹے حارث کو خبر لانے کے لیے بھیجا، وہ مدینہ میں پہنچے تو بعد اللہ کا انتقال ہو چکا تھا، چونکہ یہ خاندان میں سب سے زیادہ محبوب تھے، تمام خاندان کو سخت صدمہ ہوا۔

بعد اللہ نے ترکہ میں اونٹ، بکریاں اور ایک لونڈی چھوڑی تھی جس کا نام اُم امین تھا، یہ سب چیزیں رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ترکہ میں ملیں، اُم امین کا اصلی نام برکتہ تھا،



ظہورِ شہسی

چمنستانِ دہرین بار بار وچ پرور بہارین آچکی ہین، چرخِ نادرہ کارنے کبھی کبھی بزمِ عالم اس مہمان
سے سجائی ہے کہ نگاہیں خیرہ ہو کر رہ گئی ہین،

لیکن آج کی تاریخ وہ تاریخ ہے جس کے انتظار میں پورے سال دہرے کر ورون برس صرف کر دیئے،
تیار گانِ فلک اسی دن کے شوق میں ازل سے چشمِ براہ تھے، چرخِ کائنات مائے دراز سے اسی صبح
جان نواز کے لیے یس و نہار کی کر ڈین بدل رہا تھا، کارکنانِ تضادِ قدر کی بزمِ آرائیان، عناصر کی جدت
طرازیان، ماہ و خورشید کی فروغِ انگیزیان، ابر و باد کی تڑدستیان، عالمِ قدس کے انفاسِ پاک، توحیدِ برہم
جمالِ یوسف، معجزِ طرازیِ موسیٰ، جان نوازیِ مسیح، سب اسی لیے تھے کہ یہ متاعِ مائے گرانِ آرزو شاہنشاہ
کونین کے دربار میں کام آئیں گے،

آج کی صبح دہی صبح جان نواز، دہی ساعتِ ہمایون، دہی دورِ فرخِ غالب ہے، اربابِ سیر اپنے
محدودِ سیرایہ بیان میں لکھتے ہین کہ آج کی رات ایوانِ کسریٰ کے ہم انگڑے کر گئے، آتشکدہٗ فارس
بچ گیا، دریائے سادہ خشک ہو گیا، لیکن سچ یہ ہے کہ ایوانِ کسریٰ نہیں، بلکہ شانِ عجم، شوکتِ روم، اوج
چین کے قصرِ مائے فلک بوس گر پڑے، آتشِ فارس نہیں بلکہ عجمِ شمر، آتشکدہٗ کھر، آذرکدہٗ گمرہی، سر دھوکر
رہ گئے، صنمِ نون میں خاک اڑنے لگی، بت کدے خاک میں مل گئے، شیرازہٗ موجِ بیت بکھر گیا، نصرانیت
کے اوراقِ خزان دیدہ ایک ایک کر کے جھڑ گئے،

توحید کا غلغلہ اٹھا، چمنستانِ سعادت میں بہار آگئی، آفتابِ ہدایت کی شاعریں صوفیوں پھیل گئیں، اخلاق

انسانی کائنات پر تو قدس سے چمک اٹھا،

یعنی تمیم عبداللہ جگر گوشہ آمنہ، شاہ حرم، حکمران عرب، فرمان روائے عالم، شہنشاہ کونین،

شمسہ نہ مسندِ ہفت اختران ختمِ رسلِ حاتمِ پیغمبران

احمد مرسل کہ خرد خالِ اوست ہر دو جہان بستہ فزاکِ اوست

ابنِ و گویا بہ زبانِ فصیح از الف آدم ویم مسج

رسمِ تریخ است کہ در روزگار پیش دہر میوہ، پس آرد بہار

عالمِ قدس سے عالمِ امکان میں تشریف فرما سے عزت و جلال ہوا، اللہُمَّ صَلِّ عَلَیْکَ وَ عَلٰی اٰلِکَ وَ اَصْحَابِکَ وَسَلِّمْ،

تاریخ ولادت کے متعلق مصر کے مشہور ہیئت دان عالم محمود پاشا فلکی نے ایک سالہ لکھا ہے جس میں انہوں نے دلائلِ ریاضی سے ثابت کیا ہے کہ آپ کی ولادت ۹ ربیع الاول روزِ دو شنبہ مطابق ۲۰ اپریل ۱۰۰۰ھ میں ہوئی تھی،

تاریخ ولادت

لے محمود فلکی نے جو استدلال کیا ہے وہ کئی صفحوں میں آیا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے

(۱) صحیح بخاری میں ہے کہ ابراہیم (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صغیر ابن صاحبزادے) کے انتقال کے وقت آفتاب میں لگن لگا تھا اور ستارہ تھا، (اور اس وقت آپ کی عمر کا ترٹھوان سال تھا)

(۲) ریاضی کے قاعدے سے حساب لگانے سے معلوم ہوتا ہے کہ (ستارہ کا) گرہن، جنوری ۳۰۰ھ بجے ۳۰ منٹ پر لگا تھا، (۳) اس حساب سے یہ ثابت ہوا کہ اگر قری ۶۳ برس چھ مہینے تو آپ کی پائش کا سال ۱۰۰۰ھ جس میں از روئے قواعد ہیئت یہ لگایا

کی پہلی تاریخ ۱۲ اپریل ۱۰۰۰ھ کے مطابق تھی۔

(۴) تاریخ ولادت میں اختلاف ہو سکتا ہے لیکن اس قدر متفق علیہ ہو کہ وہ ربیع الاول کا مہینہ اور دو شنبہ کا دن تھا اور تاریخ ۹ سے لیکر ۱۰ تک میں نہ ہو سکتی،

(۵) بیچ الاول مذکور ان کی تاریخوں میں دو شنبہ کا دن نوین تاریخ کو پڑتا ہے، ان وجوہ کی بنا پر تاریخ ولادت قطعاً ۲۰ اپریل ۱۰۰۰ھ ہے۔

آپ کا نام ”محمدؐ“ رکھا گیا، اور عام طور پر بیان کیا جاتا ہے کہ عبدالمطلب نے یہ نام رکھا تھا۔
رضاعت | سب سے پہلے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو آپ کی والدہ نے اور دو تین روز کے بعد ثویبہ
نے دودھ پلایا، (جو ابوسب کی نوذری تھی)۔

ثویبہ کے بعد حضرت علیہ سعیدہ نے آپ کو دودھ پلایا، اس زمانہ میں دستور تھا کہ شہر کے رہنما
اور شرفا شیر خوار بچوں کو اطراف کے قصبات اور دیہات میں بیچ دیتے تھے، یہ رواج اس غرض سے
تھا کہ بچے بدوؤں میں پل کر نصاحت کا جوہر پیدا کرتے تھے اور عرب کی خالص خصوصیات محفوظ رہتی تھیں
شرفائے عرب نے مدت تک اس رسم کو محفوظ رکھا، یہاں تک کہ بنو امیہ نے دشمن میں پائے
تحت قائم کیا اور شامہ شان و شوکت میں کسریٰ و قیصر کی ہمسری کی، تاہم ان کے بچے صحراؤں میں بدوؤں
کے گھر میں پلتے تھے، ولید بن عبد الملک خاص اسباب سے نہ جاسکا اور حرم شاہی میں پلا، اس کا نتیجہ
یہ ہوا کہ خاندان بنی امیہ میں صرف ولید ہی ایک شخص تھا جو عربی صحیح نہیں بول سکتا تھا،

غرض، دستور مذکور کی بنا پر سال میں دو مرتبہ دیہات سے شہر میں عورتیں آیا کرتی تھیں اور شرفا
شہر اپنے شیر خوار بچوں کو ان کے حوالے کر دیا کرتے تھے، اس دستور کے موافق آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم)
کی ولادت کے چند روز بعد قبیلہ ہوازن کی چند عورتیں بچوں کی تلاش میں آئیں، ان میں حضرت حلیمہ
سعیدہ بھی تھیں، اتفاق سے ان کو کوئی بچہ ملت نہیں آیا۔

۱۔ امام سیسی نے تفصیل یہ واقعات لکھے ہیں اور یہ حدیث بھی نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ میں اس لیے فصیح بول
کہ قبیلہ بنی سعد میں پلا ہوں، سر ولید میرا صاحب لائف آن محمد میں لکھتے ہیں ”کہ محمد کی سمانی حالت بہت اچھی تھی، اس کے اخلاق آزاد
اور مستغنی عن الغیر تھے جس کی وجہ ان کا بچہ سال تک بنی سعد میں بسر کرتا تھا، اور اسی وجہ سے ان کی تقریر جزیرہ نماے عرب کے خالص
نمونہ کے موافق تھی“ ۲۔ امام سیسی نے لکھا ہے کہ عرب میں دودھ پلانا اور اس کی اہمیت لینا شرفاء کا کام (یہ حاشیہ معفر آئینہ پر دیکھیے)۔

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی والدہ نے ان کو مقرر کرنا چاہا تو ان کو خیال آیا کہ یتیم بچے کو لیکر کیا کرونگی لیکن خالی ہاتھ بھی نہ جاسکتی تھیں، اس لیے حضرت آمنہ کی درخواست قبول کی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لیکر گئیں، ان کی ایک صاحبزادی تھی جیکسا نام شہما تھا، ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت انس تھا، وہی آپ کو کھلایا کرتی تھیں، دو برس کے بعد حلیمہ آپ کو مکہ میں لائیں، اور آپ کی والدہ ماجدہ کے سپرد کیا، لیکن چونکہ اس زمانہ میں مکہ میں وبا پھیلی ہوئی تھی آپ کی والدہ نے فرمایا کہ واپس لے جاؤ، چنانچہ دوبارہ گھر میں لائیں، اس میں اختلاف ہے کہ آپ حضرت حلیمہ کے یہاں کچھ برس تک رہے، ابن اسحاق نے وثوق کے ساتھ ۶ برس لکھا ہے۔

ہوازن کا قبیلہ فصاحت و بلاغت میں مشہور ہے، ابن سعد نے طبقات میں روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ ”میں تم سب میں فصیح تر ہوں، کیونکہ میں قریش کے خاندان سے ہوں اور میری زبان نبی سعد کی زبان سے“ بنی سعد ہوازن ہی کے قبیلہ کو کہتے ہیں۔

حضرت حلیمہ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بے انتہا محبت تھی، عہد نبوت میں جب وہ آپ کے پاس آئیں تو آپ ”میری ماں، میری ماں“ کہہ لپٹ گئے، یہ دلچپ واقعات آگے آئیں گے،

ابن کثیر نے لکھا ہے کہ حضرت حلیمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے پہلے وفات کر گئیں، لیکن

یہ صحیح نہیں ہے، ابن ابی خثیمہ نے ”تاریخ“ میں، ابن جوزی نے ”حدا“ میں، منذری نے ”مختصر سنن

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) نہیں خیال کیا جاتا تھا، اسی بنا پر عرب میں مثل ہے الحرة لا تأکل بشد میھا اس بنا پر پہلی نے اسکی توجیہ یہ کی ہے کہ اس سال قحط پڑا تھا، اس لیے مجبوراً حضرت حلیمہ اور ان کے قبیلہ نے یہ خدمت گوارا کی تھی لیکن تمام تاریخین میں ہر کہ کہیں ہر سال باہر سے عورتیں اس کام کے لیے آیا کرتی تھیں، ہمارا خیال ہے کہ اس کام کو میوہ کھنا عرب کا عام خیال نہ تھا، یہ خیال اہل شہر اور اُمراء کے ساتھ مخصوص ہوگا، لے طبقات ابن سعد جلد ۱ صفحہ ۱۰۰،

ابی داؤد، ابن حجر نے "اصابہ میں ان کے اسلام لانے کی تصریح کی ہے، حافظ مغلطائی نے ان کے اسلام پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے، جس کا نام "التحفة الجیدیة فی اسلام حلیمہ" ہے،

حضرت حلیمہ کے شہر یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رضاعی باپ کا نام حارث بن عبدالمغزی ہے، وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد مکہ میں آئے اور اسلام لائے؛

حارث آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس آئے اور کہا کہ یہ تم کیا کہتے ہو؟ آپ نے فرمایا ہاں وہ دن آئے گا کہ میں آپ کو دکھا دوں گا کہ میں سچ کہتا تھا حارث مسلمان ہو گئے،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چار رضاعی بھائی بہن تھے، جن کے نام یہ ہیں، عبد اللہ، امیتہ، حدیقہ، اور خذاتہ جو شمار کے لقب سے مشہور تھیں، ان میں سے عبد اللہ اور شامہ کا اسلام لانا ثابت ہے، باقیوں کا حال معلوم نہیں،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر جب چھ برس کی ہوئی تو آپ کی والدہ آپ کو لے کر مدینہ گئیں، چونکہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے دادا کی تنہا خاندان بنجار میں تھی وہیں ٹھہریں، اس سفر میں ام ایمن بھی ساتھ تھیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دایہ تھیں، مورخین نے لکھا ہے کہ آپ کی والدہ اس تنہا رشتہ کی وجہ سے مدینہ گئیں لیکن یہ رشتہ دور کا رشتہ تھا، قیاس میں نہیں آتا کہ صرف اتنے سے تعلق سے اتنا بڑا سفر کیا جائے، میرے نزدیک بعض مورخین کا یہ بیان صحیح ہے کہ حضرت آمنہ اپنے شوہر کی قبر کی زیارت کے لیے گئی تھیں، جو مدینہ میں مدفون تھے، بہر حال ایک مہینہ تک مدینہ میں مقیم رہیں، واپس آتے ہوئے جب مقام ابواء میں پہنچیں تو ان کا انتقال ہو گیا، اور یہیں

لے رکھا گیا، جلد ۱۰ ص ۲۹۹، اصافہ فی احوال الصحابہ مطبع سادات جلد ۲ ص ۲۹۹، ایک لکھنؤ کا نام جو جوئے سے ۲۳ میل پر واقع ہے

مدفون ہوئیں، ام امین آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو لیکر مکہ میں آئیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قیام مدینہ کی بہت سی باتیں یاد رہ گئیں تھیں، جب آپ قیام مدینہ کے زمانہ میں ایک دفعہ نبوعدی کے منازل پر گزرے تو فرمایا کہ اسی مکان میں میری والدہ بھی تھیں، یہی وہ تالاب جو جس میں میں نے تیرنا سیکھا تھا، اسی میدان میں میں نے انیسہ ایک لڑکی کے ساتھ کھیلے کرتا تھا،

والدہ ماجدہ کے انتقال کے بعد عبدالمطلب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے دامن تربیت میں لیا، ہمیشہ آپ کو اپنے ساتھ رکھتے تھے؟

عبدالمطلب
کی کفالت

عبدالمطلب نے بیاسی برس کی عمر میں وفات پائی اور حوٹن میں مدفون ہوئے، اُس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر آٹھ برس کی تھی، عبدالمطلب کا جنازہ اٹھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی ساتھ تھے، اور فرط محبت سے روتے جاتے تھے، عبدالمطلب نے مرنے کے وقت اپنے بیٹے ابوطالب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تربیت سپرد کی، ابوطالب نے اس فرض کو جس غوبی سے ادا کیا

لے طبقات ابن سعد جلد صفحہ ۷۷ عبدالمطلب کا آنحضرت کو عزیز رکھنا ایک مسلم واقعہ ہے، لیکن مارگووس صاحب کو ادا کا پوسٹہ یہ مرہبان ہونا بھی گوارا نہیں۔ فرماتے ہیں کہ ”تیمم کے کی حالت کچھ اچھی نہ تھی، اور اخیر زندگی میں انکے چچا حمزہ نے نشہ کی حالت میں حج کو طے کیا ہے، آپ کا غلام کہا تھا، (لائف آف محمد از مارگووس صفحہ ۴۹۴) حضرت حمزہ کے جس قول سے استدلال کیا ہے، مارگووس خود تسلیم کرتے ہیں کہ وہ نشہ کی حالت تھی، اسکی تفصیل جیسا کہ بخاری (غزوہ بدر خمس) میں ہو کہ (بدر کے مال غنیمت سے حضرت علی کو دو اونٹ ملے تھے) اس وقت تک شراب حرام نہیں ہوئی تھی، حضرت حمزہ شراب میں مخمور ادھر سے گزرے اور اونٹ کا پیٹ پھاڑ کر دل اور جگر کا لیا ب بنایا، آنحضرت کو خبر ہوئی تو آپ حضرت حمزہ کے پاس گئے اور ان کو ملامت کی، حضرت حمزہ نہت مخمور تھے، اس حالت میں وہ الفاظ ان کی زبان سے نکلے، سچے، کیا اس حالت کا کوئی بیان شہادت میں پیش کیا جاسکتا ہے؟

اسکی تفصیل آگے آتی ہے، یہ واقعہ خاص طور پر لحاظ رکھنے کے قابل ہے کہ عبد المطلب کی موت نے نبی ہاشم کے رتبہ امتیاز کو دفعہ گھٹا دیا، اور یہ پہلا دن تھا کہ دنیوی اقتدار کے لحاظ سے بنو امیہ کا ہاندان بنو ہاشم پر غالب آگیا، عبد المطلب کی سند ریاست پر اب حرب متکون ہوا، جو امیہ کا نامور فرزند تھا، مناصب ریاست میں سے صرف تنقاہ یعنی حجاج کو بانی پلانا عباس کے مات میں رہا، جو عبد المطلب کے سب سے چھوٹے بیٹے تھے،

ابوطالب کی کفالت | عبد المطلب کے دس بیٹے مختلف ازواج سے تھے، ان میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والد عبد اللہ اور ابوطالب مان جائے بھائی تھے، اس لیے عبد المطلب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ابوطالب ہی کے آغوش تربیت میں دیا، ابوطالب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس قدر محبت رکھتے تھے کہ آپ کے مقابلہ میں اپنے بچوں کی پروا نہیں کرتے تھے، سوتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ لے کر سوتے، اور باہر جاتے تو ساتھ لے کر جاتے،

غالباً جب آپ کی عمر دس بارہ برس کی ہوئی تو آپ نے بکریان چرائیں، فرانس کے ایک نامور مورخ نے لکھا ہے کہ ابوطالب چونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ذلیل رکھتے تھے، اس لیے ان سے بکریان چرانے کا کام لیتے تھے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ عرب میں بکریان چرانا محبوب کام نہ تھا، بڑے بڑے مشرفا اور امرا کے بچے بکریان چراتے تھے، خود قرآن مجید میں ﴿وَلَقَدْ كُنُّهُمْ أَجْمَالٌ حِينَ يُرْحَلُونَ وَحِينَ تُسَرَّحُونَ﴾ اور حقیقت یہ ہے کہ یہ عالم کی گلہ بانی کا دیباچہ تھا، زمانہ رسالت میں آپ اس سادہ اور پر لطف مشغلہ کا ذکر فرمایا کرتے تھے، ایک دفعہ آپ صحابہ کے ساتھ جنگل میں تشریف لے گئے، صحابہ جھڑ بیربان توڑ توڑ کر کھانے لگے، آپ نے فرمایا جو خوب سیاہ ہو جاتے ہیں زیادہ فرسے کے ہونے ہیں، یہ میو اُس

ابوطالب
کی کفالت

زمانہ کا تجربہ ہے، جب مین بچپن میں بیان بکریان چرایا کرتا تھا

شام کا سفر | ابوطالب تجارت کا کاروبار کرتے تھے، قریش کا دستور تھا سال میں ایک دفعہ تجارت کی غرض سے شام کو جایا کرتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر تقریباً بارہ برس کی ہوئی کہ ابوطالب نے حسب دستور شام کا ارادہ کیا، سفر کی تکلیف یا کسی اور وجہ سے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ نہیں لے جانا چاہتے تھے، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ابوطالب سے اس قدر محبت تھی کہ جب ابوطالب چلنے لگے تو آپ اُن سے پٹ گئے، ابوطالب نے آپ کی دل شکنی کو ارانہ کی اور ساتھ لے لیا، عام مؤرخین کے بیان کے موافق بحیرہ کا مشہور واقعہ اسی سفر میں پیش آیا، اس واقعہ کی تفصیل اس طرح بیان کی گئی ہے کہ جب ابوطالب بصری میں پہنچے تو ایک عیسائی راہب کی خانقاہ میں اترے جب کا نام بحیرہ تھا، اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ کر کہا کہ ”یہ نسید المرسلین ہیں“ لوگوں نے پوچھا تم نے کیونکر جانا؟ اُس نے کہا جب تم لوگ پہاڑ سے اترے تو جس قدر درخت اور پتھر تھے سب سجدے کے لیے جھک گئے،

یہ روایت مختلف پیرایوں میں بیان کی گئی ہے، تعجب یہ ہے کہ اس روایت سے جس قدر عام طبقات ابن سعد صفحہ ۷۰ جلد اول، بخاری نے کتاب الاجارۃ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول نقل کیا ہے کہ ”میں قراریط پر مکہ والوں کی بکریان چرایا کرتا تھا“ قراریط کے معنی میں اختلاف ہے۔ ابن ماجہ کے شیخ یعنی سوید بن سید کی رائے ہے کہ قراریط قراط کی جمع ہے اور قراط درہم یا دینار کے کڑے کا نام ہے اس بنا پر ان کے نزدیک حدیث کے یہ معنی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اجرت پر لوگوں کی بکریان چراتے تھے اسی بنا پر بخاری نے اس حدیث کو باب الاجارۃ میں نقل کیا ہے۔ لیکن براہیم حربی کا قول ہے کہ قراریط ایک مقام کا نام ہے جو اجیاد کے قریب ہے۔ ابن جوزی نے اس قول کو ترجیح ہے۔ علامہ عینی نے اس حدیث کی شرح میں یہ بحث تفصیل سے لکھی ہے اور قوی دلائل سے ثابت کیا ہے کہ ابن جوزی کی رائے صحیح ہے یعنی جلد ۶۳۱ ذخیر الزبیر اس میں یہ بحث اور زیادہ تفصیل سے ہے۔ اور اسی رائے کو ترجیح دی ہے۔

مسلمانوں کو شغف ہو اس سے زیادہ عیسائیوں کو ہی، سرولیم میورا، ڈیرپیر، مرگولوس وغیرہ سب اس واقعہ کو عیسائیت کی منہج عظیم خیال کرتے ہیں، اور اس بات کے مدعی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مذہب کے حقائق و اسرار اسی راہب سے سیکھے، اور جو نکتے اس نے بتادیے تھے، انہی پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عقاید اسلام کی بنیاد رکھی، اسلام کے تمام عمدہ اصول انہی نکتوں کے شریح اور حواشی ہیں۔

عیسائی مصنفین اگر اس روایت کو صحیح مانتے ہیں تو اس طرح ماننا چاہیے جس طرح روایت میں مذکور ہے، اس میں بحیرہ کی تعلیم کا کہیں ذکر نہیں، قیاس میں بھی نہیں آسکتا کہ دس بارہ برس کے بچے کو مذہب کے تمام دقائق سکھا دیے جائیں، اور اگر یہ کوئی خرق عادت تھا تو بحیرہ کے تکلیف کرنے کی کیا ضرورت تھی؟

لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ روایت ناقابل اعتبار ہے، اس روایت کے جس قدر طریقے ہیں سب مُرسَل ہیں، یعنی راویِ اوّل واقعہ کے وقت خود موجود نہ تھا، اور اس راوی کا نام نہیں بیان کرتا جو شریک واقعہ تھا،

۱۔ ڈیرپیر صاحب معرکہ جنگ و مذہب میں لکھتے ہیں ”بحیرہ راہب نے بصری کی خانقاہ میں محمد کو منطوری عقاید کی تعلیم دی..... آپ کے ماتریت یافتہ لیکن افاذ و مانع نے نہ صرف اپنے اتالیق کے مذہبی بلکہ فلسفیانہ خیالات کا گہرا اثر قبول کیا..... بعد میں آپ کے طرز عمل سے اس امر کی شہادت ملتی ہے کہ منطوریوں (عیسائیوں) کے ایک مذہبی فرقہ کا نام ہے) کے مذہبی عقاید نے آپ پر کہاں تک قابو پایا تھا؟ سرولیم میورا صاحب نے بھی نہایت آب رنگ سے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بت پرستی سے جو نفرت پیدا ہوئی اور ایک مذہب جدید کا جو خاکہ آپ نے قائم کیا وہ سب اسی سفر اور اس کے مختلف تجارب اور مشاہدات کے نتائج تھے، (لیکن ظاہر ہے کہ اگر شارع اسلام بالعرض ان عیسائی اساتذہ کا تعلیم یافتہ ہوتا، تو ناممکن تھا کہ توحید خالص کا وہ دلولہ و رشکیت سے نفرت کا وہ جوش اس کے سینہ میں پیدا ہو سکتا جو قرآن کے ہر صفحہ میں نظر آتا ہے۔)

اس روایت کا سبب زیادہ مستند طریقہ یہ ہو، جو ترمذی میں مذکور ہے، اس کے متعلق تین باتیں قابلِ غور ہیں،

(۱) ترمذی نے اس روایت کے متعلق لکھا ہے کہ ”حسن اور غریب ہے، اور ہم اس حدیث کو اس طریقہ کے سوا کسی اور طریقہ سے نہیں جانتے“ حسن کا مرتبہ صحیح حدیث سے کم ہوتا ہے، اور جب غریب ہو تو اس کا رتبہ اس سے بھی گھٹ جاتا ہے،

(۲) اس حدیث کا ایک راوی عبد الرحمن بن غزوٰان ہے، اس کو بہت سے لوگوں نے اگرچہ ثقہ بھی کہا ہے، لیکن اکثر اہل فن نے اس کی نسبت بے اعتباری ظاہر کی ہے، علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں کہ ”عبد الرحمن منکر حدیثین بیان کرتا ہے جن میں سب سے بڑھکر منکر وہ روایت ہے جس میں بحیر کا واقعہ مذکور ہے“

(۳) حاکم نے مستدرک میں اس روایت کی نسبت لکھا ہے کہ ”یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرائط کے مطابق ہے“ علامہ ذہبی نے تلخیص المستدرک میں حاکم کا یہ قول نقل کر کے لکھا ہے کہ ”میں اس حدیث کے بعض واقعات کو موضوع جھوٹا اور بنایا ہوا خیال کرتا ہوں“

(۴) اس روایت میں مذکور ہے کہ حضرت بلال اور ابوبکر بھی اس سفر میں شریک تھے حالانکہ اس وقت بلال کا وجود بھی نہ تھا، اور حضرت ابوبکر بچے تھے،

(۵) اس حدیث کے اخیر راوی ابو موسیٰ اشعری ہیں، وہ شریک واقعہ نہ تھے، اور اہل پر کے راوی کا نام نہیں بتاتے، ترمذی کے علاوہ، طبقات ابن سعد، مستدرک وغیرہ میں جو سلسلہ سند مذکور ہے،

لے بواسطہ فی شرح عون السیر لابن سید الناس اور دُرّ قافی اور میزان الاعتدال اور اصحاب (مذکورہ عبد الرحمن بن غزوٰان)

سب مُرسل ہیں یعنی بیچ میں ایک راوی پھوٹ گیا ہے،

(۶) حافظ ابن حجر رواۃ پرستی کی بنا پر اس حدیث کو صحیح تسلیم کرتے ہیں۔ لیکن چونکہ حضرت ابو بکر اور بلال کی شرکت براہتہ غلط ہے اس لیے مجبوراً اقرار کرتے ہیں کہ اس قدر حصہ غلطی سے روایت میں شامل ہو گیا ہے۔ لیکن حافظ ابن حجر کا یہ ادعا بھی صحیح نہیں کہ اس روایت کے تمام رواۃ قابل سند ہیں، عبدالرحمان بن غزو ان کی نسبت خود انہی حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں لکھا ہے کہ ”وہ خطا کرتا تھا۔ اُسکی طرف سے اس وجہ سے شبہ پیدا ہوتا ہے کہ اُس نے مالیک کی روایت نقل کی ہے۔“ مالیک کی ایک روایت ہے جس کو محدثین جھوٹ اور موضوع خیال کرتے ہیں، ”حرب فجار کی شرکت“ عرب میں اسلام کے آغاز تک لڑائیوں کا جو متواتر سلسلہ چلا آتا ہے، ان میں یہ جنگ سب سے زیادہ مشہور اور خطرناک تھی،

یہ لڑائی قریش اور قیس کے قبیلہ میں ہوئی تھی، قریش کے تمام خاندانوں نے اس معرکہ میں اپنی اپنی الگ فوجیں قائم کی تھیں، آل ہاشم کے علم بردار زبیر بن عبدالمطلب تھے، اور اسی صف میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی شریک تھے، بڑے زور کا معرکہ ہوا، اول قیس پھر قریش غالب آئے، اور بالآخر صلح پر خاتمہ ہو گیا، اس لڑائی میں قریش کاٹیس اور سپہ سالار اعظم حرب بن امیہ تھا جو ابوسفیان کا باپ اور امیر معاویہ کا دادا تھا،

چونکہ قریش اس جنگ میں برسرِ حق تھے، اور خاندان کے ننگ و نام کا معاملہ تھا اسلئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی شرکت فرمائی، لیکن جیسا کہ ابن ہشام نے لکھا ہے آپ نے کسی پر ہاتھ نہیں اٹھایا، امام سیوطی نے صاف تصریح کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود جنگ نہیں کی اُنکے

الفاظ یہ ہیں،

وَاِنَّمَا اَلْمُؤْمِنُ بِرِسْوَلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَعَ اَعْمَامِهِ فِي الْفَجْرِ وَقَدْ بَلَغَ سَنَ
الْقِتَالِ لَا نَهَا كَانَتْ حَرْبُ فِجَارٍ وَكَانُوا
اَيْضًا كُلُّهُمْ كُفَرًا وَلَمْ يَأْذَنِ اللّٰهُ لِمُوْمِنٍ
اَنْ يَّقَاتِلَ اِلَّا لِيَكُوْنَ كَلِمَةً اللّٰهُ هِيَ الْعُلْيَا
اور آپ نے اس لڑائی میں جنگ نہیں کی، حالانکہ آپ لڑائی
کی عمر کو پہنچ چکے تھے، اسکی وجہ یہ تھی کہ یہ لڑائی ایام الحرام
میں پیش آئی تھی، نیز یہ وجہ تھی کہ فریقین کا فرقہ، اور
مسلمانوں کو لڑائی کا حکم صرف اس لیے خدا نے دیا،
کہ خدا کا بول بالا ہو،

اس لڑائی کو فجار اس لیے کہتے ہیں کہ ایام الحرام میں یعنی اُن مہینوں میں پیش آئی تھی

جن میں لڑنا ناجائز تھا،

حلف الفضول [الضیون کے متواتر سلسلہ نے سیکڑوں گھرانے برباد کر دیے تھے اور قتل و سفاکی مٹوئی
اطلاق ہو گئے تھے، یہ دیکھ کر بعض طبیعتوں میں اصلاح کی تحریک پیدا ہوئی، جنگ فجار سے لوگ پس
پھرے تو زبیر بن عبد المطلب نے جو رسول اللہ صلعم کے چچا اور خاندان کے سرگروہ تھے یہ تجویز پیش کی
چنانچہ خاندانِ ہاشم، زہرہ، اور تیم عبد اللہ بن جدعان کے گھر میں جمع ہوئے، اور معاہدہ ہوا کہ ہم میں
سے ہر شخص مظلوم کی حمایت کرے گا، اور کوئی ظالم مکہ میں نہ رہے پائے گا،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس معاہدہ میں شریک تھے، اور عہد نبوت میں فرمایا کرتے تھے، کہ
”معاہدہ کے مقابلہ میں اگر مجھ کو سرخ رنگ کے اونٹ بھی دیے جاتے تو میں نہ بدلتا، اور آج
بھی ایسے معاہدہ کے لیے کوئی بلائے تو میں حاضر ہوں“

لے طبقات جلد ۲ صفحہ ۸۶،

اس معاہدہ کو حلف الفضول اس لیے کہتے ہیں کہ اوّل اوّل اس معاہدہ کا خیال جن لوگوں کو آیا ان کے نام میں لفظ "فضیلت" کا مادہ داخل تھا، یعنی فضیل بن حرث، فضیل بن یمانہ اور فضیل بن زید۔ یہ لوگ جرہم اور قحطورہ کے قبیلہ کے تھے، اگرچہ یہ معاہدہ بے کار گیا، اور کسی کو یاد بھی نہ رہا، چنانچہ قریش نے نئے سرے بنیاد ڈالی، تاہم بانی اوّل کو نیک نیتی کا یہ ثمرہ ملا کہ ان کے نام کی یادگار اب تک باقی ہے

تعمیر کعبہ کی عمارت صرف تہ آدم اونچی تھی اور دیواروں پر چھت نہ تھی جس طرح ہمارے ملک میں عید گاہیں ہوتی ہیں، چونکہ عمارت نشیب میں تھی بارش کے زمانہ میں شہر کا پانی حرم میں آتا تھا، اس کی روک کے لیے بالائی حصہ پر بند بنوادیگیا تھا، لیکن وہ ٹوٹ ٹوٹ جاتا تھا، اور عمارت کو بار بار نقصان پہنچتا تھا، بالآخر یہ زلزلے قرار پائی کہ موجودہ عمارت ڈھا کر نئے سرے زیادہ مستحکم بنائی جائے، حُسن اتفاق یہ کہ جدہ کے بندر گاہ پر ایک تجارتی جہاز کنارہ سے ٹکرا کر ٹوٹ گیا، قریش کو خبر لگی تو ولید بن مغیرہ نے جدہ پہنچ کر جہاز کے تختے مول لے لیے، جہاز میں ایک رومی مہار تھا جس کا نام باقوم تھا، ولید اس کو ساتھ لایا اور تمام قریش نے ملکر تعمیر شروع کی مختلف قبائل نے عمارت کے مختلف حصے آپس میں تقسیم کر لیے تھے کہ کوئی اس شرف سے محروم نہ رہ جائے، لیکن جب حجر اسود کے نصب کرنے کا موقع آیا تو سخت جھگڑا پیدا ہوا، ہر شخص چاہتا تھا کہ یہ خدمت اسی کے ہات سے انجام پائے، نوبت یہاں تک پہنچی کہ تلواریں کھینچ لگیں

لے لیکن امام سیسی نے منہ عارث بن اسامہ سے ایک حدیث نقل کی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ نام اس لیے پڑا کہ اس معاہدہ میں یہ الفاظ تھے، تَوَدُّ الْفُضُولُ عَلٰی اَهْلِهِا،

عرب میں دستور تھا کہ جب کوئی شخص جان دینے کی قسم کھاتا تھا تو بیلہ میں خون بھر کر اس میں انگلیاں ڈبولیتا تھا، اس موقع پر بھی بعض دعوے داروں نے یہ رسم ادا کی، چاروں تک یہ جھگڑا برپا رہا۔ پانچویں دن ابوامیہ بن مغیرہ نے جو قریش میں سب سے زیادہ عمر تھا اسے دی کہ کل صبح کو سب پہلے جو شخص آئے وہی ثالث قرار دے دیا جائے۔ سب نے یہ رائے تسلیم کی دوسرے دن تمام قبائل کے معزز آدمی موقع پر پہنچے، کرشمہ ربانی دیکھو کہ صبح کو سب سے پہلے لوگوں کی نظریں جس پر پڑیں وہ جمال جہان تاب چہرہ محمدؐی تھا، لیکن رحمت عالم نے قبول نہ کیا کہ اس شرف سے تنہا بہرہ ور ہو، آپؐ نے فرمایا جو قبائل دعویدار ہیں سب کا ایک ایک سردار انتخاب کر لیا جائے آنحضرتؐ صلعم نے ایک چادر بچھا کر حجر اسود کو اس میں رکھ دیا، اور سرداروں سے کہا کہ چادر کے چاروں کونے تمام لین اور اوپر کو اٹھائیں، جب چادر موقع کے برابر آگئی تو آپؐ نے حجر اسود کو اٹھا کر نصب فرما دیا (یہ گویا اشارہ تھا کہ دین الہی کی عمارت کا آخری ٹیکلی پتھر بھی انھیں ہاتھوں سے نصب ہوگا)۔

اس طرح ایک سخت لڑائی آپؐ کے حُسن تدبیر سے رک گئی، کعبہ کی عمارت اب مُستَقف کر دی گئی، لیکن چونکہ سامان تعمیر کافی نہ تھا، ایک طرف زمین کا کچھ حصہ چھوڑ کر بنیادیں قائم کی گئیں اور اس حصہ کے گرد چار دیواری کھینچی گئی کہ پھر موقع ہو گا تو کعبہ کے اندر لے لین گے، یہی حصہ ہے جس کو آج حطیم کہتے ہیں، اور جس کی نسبت آنحضرتؐ صلعم نے بعد نبوت ارادہ فرمایا تھا کہ

(۱) یہ ایک حدیث کی طرف تلمیح ہے جس میں آپؐ نے فرمایا ہو کہ ”میں نبوت کی عمارت کا آخری پتھر ہوں“ بیسی مکمل مذہب اور خاتم الرسل ہوں۔)

ابنِ احمسہ ایک صحابی بیان کرتے ہیں کہ بعثت سے پہلے میں نے آنحضرت صلعم سے خرید و فروخت کا کوئی معاملہ کیا تھا، کچھ معاملہ ہو چکا تھا، کچھ باقی تھا، میں نے وعدہ کیا کہ پھر آؤں گا، اتفاقات سے تین دن تک بھٹکنا پنا وعدہ یاد نہ آیا، تیسرے دن جب وعدہ گاہ پر پہنچا، تو آنحضرت صلعم کو اُسی جگہ منتظر پایا، لیکن اس خلافِ وعدہ سے آپ کی پیشانی پر بل تک نہ آیا، صرف اس قدر فرمایا کہ ”تم نے مجھے زحمت دی، میں اسی مقام پر تین دن سے موجود ہوں“

کاروبار تجارت میں ہمیشہ آپ اپنا معاملہ صاف رکھتے تھے، نبوت سے پہلے بھی جن لوگوں سے تجارت میں آپ کا سابقہ تھا، وہ بھی اس کی شہادت دیتے تھے، سائب نام ایک صحابی جب سلمان ہو کر خدمتِ اقدس میں حاضر ہوئے، تو لوگوں نے ان کی تعریف کی، آپ نے فرمایا ”میں ان کو تم سے زیادہ جانتا ہوں، سائب نے کہا، آپ پر میرے ماں باپ قربان، آپ میرے شریک تجارت تھے، لیکن ہمیشہ معاملہ صاف رکھا، فلکنت لاعتداری ولا تمادئی، قیس بن سائب مخزومی ایک اور صحابی بھی آپ کے شریک تجارت تھے، وہ بھی انہی الفاظ کے ساتھ آپ کے حسنِ معاملہ کی شہادت دیتے ہیں۔

تجارت کی غرض سے شام و بصرے، اور یمن کے متعدد سفر آپ نے کئے تھے، ترویجِ ضیجہ حضرت خدیجہ ایک معزز خاتون تھیں، ان کا سلسلہ نسب پانچویں پشت میں آنحضرت صلعم کے خاندان سے ملتا ہے، اور اس رشتہ کے لحاظ سے وہ آپ کی چچری بہن تھیں ان کی دو شادیاں پہلے ہو چکی تھیں، اب وہ بیوہ تھیں، چونکہ نہایت شریف النفس اور پاکیزہ اخلاق تھیں

۱۔ سنن بیہقی داؤد جلد ۴ ص ۴۴، ۲۔ ابوداؤد جلد ۲ صفحہ ۳۱، ۳۔ اصالبہ - ترجمہ قیس بن سائب۔

جاہلیت میں لوگ ان کو طاہرہ کے نام سے پکارتے تھے، نہایت دولت مند تھیں، طبقات ابن سعد میں لکھا ہے کہ جب اہل مکہ کا قافلہ تجارت کو روانہ ہوتا تھا تو اکیلا ان کا سامان تمام قریش کے برابر ہوتا تھا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر اب پچیس برس کی ہو چکی تھی، متعدد قومی کاموں میں آپ شریک ہو چکے تھے، تجارت کے کاروبار کے ذریعہ سے لوگوں کے ساتھ معاملات پیش آتے تھے، اس بنا پر آپ کے حسن معاملہ، راستبازی، صدق و دیانت، اور پاکیزہ اخلاقی کی عام شہرت ہو چکی تھی، یہاں تک زبانِ خلق نے آپ کو امین کا لقب دیدیا تھا، حضرت خدیجہؓ نے ان اسباب کے لحاظ سے آنحضرت صلم کے پاس پیغام بھیجا کہ ”آپ میرا مال تجارت لیکر شام کو جائیں، جو معاوضہ میں اوروں کو دیتی ہوں آپ کو اس کا مضاعف دوں گی“ آنحضرت صلم نے قبول فرمایا، اور مال تجارت لے کر بُصری تشریف لے گئے،

واپس آنے کے تقریباً تین مہینہ کے بعد حضرت خدیجہؓ نے آپ کے پاس شادی کا پیغام بھیجا، اُن کے والد کا انتقال ہو چکا تھا، لیکن اُنکے چچا عمر بن اسد زندہ تھے، عوب میں عورتوں کو یہ آزادی حاصل تھی کہ شادی بیاہ کے متعلق خود گفتگو کر سکتی تھیں اور اس میں بالائے نابالغ کی قید نہ تھی، حضرت خدیجہؓ نے چچا کے ہوتے خود براہ راست تمام مراتب طے کیے، تاریخِ معین پر ابوطالب اور تمام دوسرا خاندان جن میں حضرت حمزہؓ بھی تھے، حضرت خدیجہؓ کے مکان پر آئے، ابوطالب نے خطبہ نکاح پڑھا اور پانسو طلائی درہم مہر قرار پایا۔

بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت خدیجہؓ کے والد زندہ تھے، اور انکی موجودگی میں نکاح ہوا لیکن شراب میں غمور تھے، عیب ہوش میں آئے تو نکاح کا حال سُنکے برہم ہوئے کہ یہ برابر کا

جورہنیں،

لیکن یہ روایت صحیح نہیں، امام سیلی نے تصریح اور دلیل ثابت کیا ہے کہ حضرت خدیجہ کے والد جنگِ فجار کے قبل انتقال کر چکے تھے،

حضرت خدیجہ جس مکان میں رہتی تھیں وہ آج بھی (حسب بیان مورخ طبری) انھیں کے نام سے مشہور ہے، ایمر معاویہ نے اس مکان کو خرید کر مسجد بنادیا۔

شادی کے وقت حضرت خدیجہ کی عمر چالیس برس کی تھی، اور پہلے دو شوہروں سے دو صاحبزادے اور ایک صاحبزادی تھیں۔ ان کے نام اور مفصل حالات آگے آئیں گے،

آنحضرت صلم کی جس قدر اولاد ہوئی، بجز حضرت ابراہیمؑ کو حضرت خدیجہ ہی کے بطن سے ہوئی لہٰذا حالات آگے تفصیل سے آئیں گے،

جستہ و اوقات | یہ واقعات تھے جن میں تاریخی ترتیب معلوم ہے۔ اس لیے سلسلہ لکھے گئے، ان امور کے سوا جستہ جستہ واقعات کا بھی پتہ لگتا ہے، چونکہ ان کے سینے اور تاریخین غیر معلوم ہیں اس لیے ان کو عام سلسلہ سے الگ کیجا لکھنا زیادہ موزون ہوگا۔

حدود سفر | اہل مکہ عجمہ تجارت کی غرض سے سفر کرنے کے عادی تھے، آنحضرت صلم نے بھی اس تقریب سے متعارف فرمائے، شام اور بصرے کے سفر کا حال پہلے گزر چکا ہے، اس کے علاوہ اور

۱۔ حضرت خاتمہ کے علاج کے واقعات ابن ہشام، ابن سعد و طبری میں باختلاف اجمال و تفصیل و اثبات و نفی مذکور ہیں۔ میں نے قرآن سے جو روایت زیادہ قابل اعتبار پائی نقل کی ہے، کچھ تمام حالات دیکھنے ہوں تو زرقانی جلد اول صفحہ ۲۳۲ سے ۲۳۶ تک دیکھنا چاہیے، حضرت خدیجہ کے مکان کا ذکر صرف طبری نے کیا ہے۔ ابن حنبل (مسند ابن عباس) میں بھی بعض واقعات مذکور ہیں۔

مقامات تجارت میں بھی آپ کا تشریف لے جانا ثابت ہے، عرب میں مختلف مقامات میں جو بازار قائم تھے ان میں سے جعاشہ کا ذکر ابن سید الناس نے کیا ہے، حضرت خدیجہ نے جہان جہان آپ کو تجارت کی غرض سے بھیجا تھا، ان میں جرش بھی ہے، جوین میں ہے، حاکم نے مسترک میں لکھا ہے، اور علامہ ذہبی نے بھی تصدیق کی ہے کہ جرش میں آپ دو دفعہ تشریف لے گئے، اور ہر دفعہ حضرت خدیجہ نے معاوضہ میں ایک اونٹ دیا،

نبوت کے بعد جس سال آپ کی خدمت میں عرب کے تمام دور دراز مقامات سے وفود آئے، ان میں جب بحرین سے عبد القیس کا وفد آیا، تو آپ نے بحرین کے ایک ایک مقام کا نام لیکر دہان کا حال پوچھا، لوگوں نے تعجب سے پوچھا کہ آپ ہمارے ملک کا حال ہم سے زیادہ جانتے ہیں! آپ نے فرمایا ”میں نے تمہارے ملک کی خوب سیر کی ہے“ مورخین یورپ نے جو علوم غیبی کے منکرین، اور جو ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) آپ کے تمام معارف و معلومات سیر و سفر سے ماخوذ ہیں قیاسات کے ذریعہ سے اس دائرہ کو اور وسعت دی ہے، ایک مؤرخ نے لکھا ہے کہ ”آپ نے بحری سفر بھی کیا تھا جس کی دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں جہازوں کی رفتار اور طوفان کی کیفیت کی ایسی صحیح تصویر ہے جس سے (نعوذ باللہ) ذاتی تجربہ کی بوائی ہے“ مؤرخ مذکور کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ آپ مصر بھی تشریف لے گئے تھے، اور ڈیڈ سی (بحر میت) کا بھی معائنہ کیا تھا، لیکن تاریخی دفتراں واقعات سے خالی ہے۔

لہ نور البزاس فی شرح ابن سید الناس۔ ۳۵ مسند امام احمد بن حنبل صفحہ (۲۰۶) ۳۵ مارگو لوس صفحہ ۵۔ ۳۵ (یورپین مورخین جنگی زیادہ صحت قیاس در اسے پر جوتی ہے، اگر اس قسم کے واقعات بیان کریں تو کوئی (بقیہ عاشیہ عظیمہ آئندہ ہے)

مراسم شرک سے اجتناب | یہ قطعاً ثابت ہے کہ آپ بچپن اور شباب میں بھی جب کہ منصب بغیر سے ممتاز نہیں ہوئے تھے، مراسم شرک سے ہمیشہ مجتنب رہے،

ایک دفعہ قریش نے آپ کے سامنے کھانا لاکر رکھا، یہ کھانا بتون کے چڑھا دے کا تھا جانور جو ذبح کیا گیا تھا کسی بت کے نام پر ذبح کیا گیا تھا، آپ نے کھانے سے انکار کیا، نصاریٰ نے دعویٰ کیا ہے کہ آپ کے اعتقادات میں جو تغیر ہوا ہے وہ عہد نبوت سے ہوا ہے، ورنہ اس سے پہلے آپ کا طرز عمل وہی تھا، جو آپ کے خاندان اور اہل شہر کا تھا، چنانچہ آپ نے اپنے پہلے صاحبزادہ کا نام عبدالعزیٰ رکھا تھا، اور یہ روایت خود امام بخاری کی تاریخ صغیر میں موجود ہے، لیکن یہ روایت اگر صحیح بھی ہو تو اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کیونکر استدلال ہو سکتا ہے،

حضرت خدیجہ اسلام سے پہلے بت پرست تھیں، انھوں نے یہ نام رکھا ہوگا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابھی تک منصب ارشاد پر مامور نہیں ہوئے تھے، اس لیے آپ نے تعرض نہ فرمایا ہوگا،

(انہی حاشیہ صفحہ ۱۷۷) تعجب نہیں، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مصر جانا حقیقت یورپ کے عہد ظلم کی مضحکہ انگیز روایت ہی، بحری سفر آپ نے یقیناً نہیں کیا۔ لیکن اگر بحریں تشریف لے جانے کی روایت صحیح ہو تو تلخ فارس آپ نے دیکھا ہوگا۔ بحریّت کا مشاہدہ بھی ممکن ہے کیونکہ اس کا موقع عرب و شام کے درمیان میں ہے۔ جہاں سے آپ کئی بار تجارت کے ساتھ گزرے ہونگے اس لیے صحیح بخاری باب الناقب ذکر زید بن عمرو بن نفیل۔ یہ حدیث امام بخاری نے اور ابواب میں بھی نقل کی ہے اس کے الفاظ میں اجمال رو گیا ہے جو اس روایت میں صاف ہو گیا ہے مسند ابن امام حنبلی (جلد اول صفحہ ۱۰۹) میں ایک روایت ہے جس میں بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زید کو اس کھانے پر بلایا اور زید نے انکار کیا۔ اور پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تاریخ سے کبھی بتون پر ذبح کیا ہو کھانا نہیں کھایا، لیکن اس روایت کے راویوں کا حال نہیں ملتا۔ اور یوں بھی بخاری کے سامنے اس روایت کی کیا وقعت ہو سکتی ہے ایک بُست کا نام تھا۔

اور اصل واقعہ یہ کہ یہ روایت فی نفسہ بھی ثابت نہیں، اس روایت کا سب سے زیادہ تر صحیح سلسلہ وہ ہے جو امام بخاری نے تاریخ صغیر میں روایت کیا ہے اس کا پہلا راوی اسمعیل ہے جس کا پورا نام اسمعیل بن ابی اویس ہے، اگرچہ بعض محدثین نے اسکی توثیق کی ہے، لیکن گروہ کثیر کی رائے حسب ذیل ہے،

| | |
|------------------|---|
| معاویہ بن صالح | اسمعیل اور اس کا باپ دونوں ضعیف ہیں۔ |
| یحییٰ بن غلط | وہ جھوٹ بولتا ہے اور محض سچ ہے، |
| امام نسائی | ضعیف اور غیر ثقہ ہے، |
| نضر بن سلمہ رومی | وہ کذاب ہے، |
| دارقطنی | نہیں اسکو صحیح روایت کے لیے پسند نہیں کرتا، |
| سیف بن محمد | وہ جھوٹ حدیثیں بناتا ہے، |
| سلمہ بن شیب | مجھ سے اسنے خود اقرار کیا کہ جب کبھی کسی بات میں اختلاف ہوتا تھا تو میں ایک حدیث بنالیتا تھا، |

یہ امر واقعی طور پر ثابت ہے کہ آنحضرت صلم نے نبوت سے پہلے بت پرستی کی برائی شروع کر دی تھی، اور جن لوگوں پر آپ کو اعتماد تھا، ان کو اس بات سے منع فرماتے تھے!

۱۔ مسٹر مارگوبس نے اس کے برخلاف ایک حیرت انگیز دعویٰ کیا ہے اور اس کے ثبوت میں دعویٰ سے زیادہ ترجیح انگیز فریب کاری کی ہو کہ ”آنحضرت صلم اور حضرت خدیجہ دونوں سونے سے پہلے ایک بت کی پرستش کر لیا کرتے تھے جس کا نام غولی تھا، مصنف موصوف نے اسکی سند میں امام احمد حنبل کی روایت (جلد ۴ صفحہ ۲۲۲) پیش کی ہے روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ (بقیہ جانشین صفحہ ۱۸۰ پر دیکھو)

موصدین کی ملاقات | اس میں شہدہ بنین کہ آنحضرت صلعم کی بعثت سے پہلے فیض الہی کی خفیت شاعین عرب میں پھیلنی شروع ہو گئی تھیں، چنانچہ قس بن ساعدہ، ورقہ بن نوفل، عبید اللہ بن جحش، عثمان بن الحارث زید بن عمرو بن نفیل نے بت پرستی سے انکار کر دیا تھا، ان میں سے آنحضرت صلعم نے زید سے ملاقات کی تھی، جس کا ذکر صحیح بخاری میں بھی ہے۔ ورقہ عیسائی ہو گئے تھے، اور چونکہ حضرت خدیجہ کے برادر عم زاد تھے اور مکہ ہی میں رہتے تھے اس لیے قیاس ہوتا ہے کہ آپ ان سے بھی ملے ہوں گے، بعض روایتوں میں ہے کہ اُن سے آپ کی دوستی تھی،

ادب و محاضرات کی کتابوں میں عموماً اور بعض تاریخوں میں بھی مذکور ہے کہ قس بن ساعدہ

حدثني جابر الخديجة بنت خويلد ان سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول لخديجة اى خديجة والله لا اعبد اللات والعزى والله لا اعبدا ابدا قال فقول خديجة خل اللات خل العزى قال كانت صنفهم التي كانوا يعبدون ثم يضبطعون،

ایک معمولی عربی دان بھی سمجھ سکتا ہے کہ عبارت مذکور میں کا فو کا لفظ ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ اہل عرب لات، عزیٰ کی پرستش کیا کرتے تھے، اگر ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ ہوتا تو تشبیہ کا صیغہ ہوتا نہ کہ جمع کا، اس سے علاوہ خود اسی روایت میں لات و عزیٰ کی پرستش سے آنحضرت صلعم کا سخت انکار کرنا مذکور ہے۔

مارگو بس صاحب نے یہ روایت بھی بیان کی جو کہ آنحضرت صلعم نے غزے کے نام پر ایک غالی رنگ کی بھرنج کی تھی، لیکن صاحب موصوف نے اسکی سند میں کوئی عربی ماضی نہیں کیا بلکہ ولہوس کا حوالہ دیا ہے (دیکھو مارگو بس کی کتاب صفحہ ۶۹۰) بحکم البلدان (ایک جغرافیہ کی کتاب میں ایک روایت اس مضمون کی موجود ہے لیکن (ملاحظہ ہو) اس موضوع خاص میں یہ کتاب خود بے سند ہے، ثانیاً یہ روایت کبھی سے ہے، جو مشہور دروغ گو ہے۔

لہٰذا ہشام صفحہ ۶۶ میں قس بن ساعدہ کے سوا باقی سب لوگوں کے نام اور حالات مذکور ہیں۔ زید کا ذکر بخاری میں بھی ہے۔ قس کا ذکر نہایت کثرت سے تمام تاریخوں اور ادب کی کتابوں میں پایا جاتا ہے۔

نے عکاظ میں جو مشہور خطبہ دیا تھا، آنحضرت صلم اس خطبہ میں شریک تھے، اس خطبہ کا بڑا حصہ اکثر اہل ادب نے نقل کیا ہے اور چونکہ اس کے فقرے بظاہر قرآن مجید کی ابتدائی سورتوں کی طرح چھوٹے چھوٹے اور مُقَفَّیٰ ہیں، اس لیے عیسائی مورخین نے دعویٰ کیا ہے کہ آنحضرت صلم نے یہ طرز انہی سے لیا ہے، چنانچہ بعض فقرے یہ ہیں۔

اَيُّهَا النَّاسُ اسْمَعُوا وَاذْكُوا وَعَيْتُمْ فَانْتَفِعُوا - اِنَّهُ مِنْ عَاشِ مَات - وَمِنْ مَاتِ مَاتَ
وَكُلْ مَا هُوَ آتٍ بِمَطْرٍ وَنَبَاتٍ - وَارْزَاقٌ وَاقْوَاتٍ - وَآبَاءٌ وَأُمَّهَاتٍ - وَاحْيَاءٌ وَامَوَاتٍ،
وَجَمِيعَ وَاشْتَاتٍ - اِنَّ فِي السَّمَاءِ لَخَبْرًا - وَانْ فِي الْاَرْضِ لَعِبْرًا - لَيْلٌ دَاجِرٌ، وَسَمَاءٌ ذَاتُ اَبْرَاجٍ
وَبِحَارٌ ذَاتُ اَمْوَاجٍ - مَالِي اَرَى النَّاسَ يَذْهَبُونَ فَلَا يَرْجِعُونَ - اَرْضُوا بِالْمَقَامِ فَاَقَامُوا - اَوْ تَرْكُوا
هَذَا فَنَامُوا - اِنَّ مِنْ بَئِي وَشَيْدٍ - وَخَرْفٍ وَبَجْدٍ - وَعَدَّ الْعَمَالُ لَوْلَدٍ - اِنَّ مِنْ بَغْيٍ وَطَغْيٍ -

قس بن ساعدہ کی روایت اور اس کا خطبہ مختصر و مطول بہ عبارات مختلفہ - بنوی، از دی، بہیقی، جاحظ وغیرہ نے نقل کیا ہے، لیکن وہ سرتاپا مصنوعی اور موضوع ہے، اس کے روادے عموماً ناقابلِ سند بلکہ کذاب ہیں - چنانچہ سیوطی نے موضوعات میں اس روایت کے تمام طریقوں کو نقل کر کے اُنکے روادے سے بحث کی ہے، اور علامہ ذہبی اور حافظ ابن حجر وغیرہ کے اقوال تفصیل سے نقل کیے ہیں عجیب بات یہ ہے کہ یہ روایت مختلف طریقوں سے مروی ہے، لیکن ہر طریقہ میں کوئی نہ کوئی راوی ایسا ہے جو موضوع حدیث بنایا کرتا تھا، اس کا ایک مشترک راوی محمد بن حجاج ہے، اس کی نسبت ابن معین کا قول ہے کہ ”کذاب اور ضعیف ہے“ ابن عدی نے لکھا ہے کہ ”ہر سید کی حدیث اسی نے وضع کی ہے“ ایک طریقہ کا راوی سید بن ہبیرہ ہے، اس کی نسبت ابن حبان نے لکھا ہے

کہ ”ثقہ لوگوں کی زبانی جھوٹی حدیثیں روایت کرتا تھا یا تو وہ خود یہ حدیثیں تصنیف کرتا تھا یا اور لوگ اس کے لیے بنادیا کرتے“ ایک طریقہ کے راوی قاسم بن عبد اللہ اور احمد بن سعید ہیں، اور یہ دونوں حدیث بنانے میں بدنام ہیں، بہیقی نے اس روایت کے متعلق ایک بڑا قصہ نقل کیا ہے جس میں حضرت ابو بکر نے قس بن ساعدہ کا پورا خطبہ اپنی یاد سے بیان کیا ہے، یہ روایت پوری کی پوری موضوع ہے، حافظ ابن حجر نے اس روایت کے اور طریقہ بھی نقل کیے ہیں اور ان کی تضعیف کی ہے،

۱۔ پوری تفصیل اللالی المصنوعہ مطبوعہ مصر صفحہ ۹۰ تا صفحہ ۱۰۰ میں ہے۔ ایک نکتہ یہاں خاص طور پر بخاطر رکھنے کے قابل ہے بنو امیہ اور عباسیہ کے زمانہ میں یہ مذاق پیدا ہو گیا تھا کہ اپنے زمانہ کے شعرا اور فصحا سے اشعار اور خطبے تصنیف کراتے تھے، اور جاہلیت یا ابتدائے اسلام کے شعرا اور خطباء کے نام سے مشہور کرتے تھے، محمد بن اسحاق اس رتبہ کے شخص ہیں کہ امام بخاری نے جزء القراءة میں ان سے روایت کی ہے، تاہم ان کا یہ عام طریقہ تھا، علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال (مطبوعہ مصر صفحہ ۹۲) میں خطیب بغدادی سے روایت کی ہے کہ محمد بن اسحاق شعراے وقت کو مخازی کے واقعات دیدیتے تھے، کہ ان کے بارے میں اشعار کہہ دو، ان اشعار کو وہ اپنی کتاب میں شامل کر دیتے تھے، ابن ہشام میں حضرت خدیجہ ابوبکر، امیہ بن ابی الصلت، ابوطالب کے سیکڑوں اشعار نقل کیے ہیں، جن کی زبان اور انداز بیان سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ کی زبان نہیں ہے، ایک لطیف بات یہ ہے کہ ابن ہشام ان اشعار کو نقل کر کے اکثر متوجہ نہیں لکھتے ہیں کہ فن شعر کے ماہران اشعار کی نسبت انکار کرتے ہیں مثلاً سیرۃ عبیدہ بن الحریث میں (ابن ہشام جلد دوم صفحہ ۳۸ مطبوعہ مصر) حضرت ابو بکر کا ایک قصیدہ نقل کیا ہے اور لکھا ہے،

واکثر اهل العلم والشعر ينكرو هذا القصيدة
لا بی بکر۔
اور اکثر اہل علم اور فن شعرا نے اس بات کے منکر ہیں کہ یہ قصیدہ حضرت ابو بکر کا ہے،

یہ وضاعی مختلف اغراض سے کیجاتی تھی زیادہ اس وجہ سے کہ ان جلسوں یا شہروں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہونے کی پیشین گوئی یا اور کوئی بات اسلام کی تصدیق کی شامل کر دیتے تھے، مثلاً یہی قس بن ساعدہ کا خطبہ اس میں یہ فقرے بھی ہیں
بنی اقدحان حینہ واطلکم اوانہ فطوبی لمن
امن بہ فہد الا وویل لمن خالفہ وعصا
ایک پیغمبر کا زمانہ قریب آگیا ہے سو اسکو مبارک ہو جو اسپر
ایمان لائے گا اور وہ اسکو ہدایت کریگا۔ اور تباہی ہو اس کے
یہ جو اسکی مخالفت اور نافرمانی کریگا۔
(۱) لکھے المصنوعہ صفحہ ۲۸

ابوطالب کے نام سے جو لامیہ قصیدہ ابن ہشام وغیرہ نے نقل کیا ہے (ابن ہشام صفحہ ۹۳ و ۹۴) بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۴ پر دیکھو

احباب خاص نبوت سے پہلے جو لوگ آپ کے احباب خاص تھے، سب نہایت پاکیزہ اخلاق

بلند رتبہ اور عالی منزلت تھے، ان میں سب سے مقدم حضرت ابو بکر تھے جو برسوں آپ کے شریک صحبت رہے، حضرت خدیجہ کے چچے بھائی حکیم بن حزام جو قریش کے نہایت معزز رئیس تھے وہ بھی احباب خاص میں تھے، حرم کا منصب رفادۃ ابنی کے مات میں تھا، دارالندو کے بھی یہی مالک تھے، چنانچہ اسلام کے بعد امیر معاویہ کے مات ایک لاکھ درہم پر بیچ دیا۔ لیکن

بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۲) سرباپا کے بجائے اکثر کننا صحیح ہے کیونکہ اس کے ایک دو شعر صحاح میں بھی مذکور ہیں، مثلاً صحیح بخاری و صحیح مسلم باب الاستسقاء خود ابن اسحاق نے اس قصیدہ کو نقل کر کے لکھا ہے و بعض اہل العلم بالشعرین کہ لکڑھا یعنی بعض ماہرین شعر اس کے اکثر اشعار کی محنت سے انکار کرتے ہیں، موضوع ہے اس کے خاتمہ کے اشعار یہ ہیں۔

فانصبر فینا احمد فی اسرار و ما تقصر عنه سورة المنطاول

فنا یدہ رب العباد منصرہ و اظہر دینا حقہ غیو باطل

اکثر لوگ یہ کرتے تھے کہ قرآن مجید میں توحید اور معاویہ کے متعلق جو باتیں ہیں ان کے مطابق اشعار تصنیف کرتے تھے اور سمجھتے تھے کہ اس سے اسلام کی تائید ہوگی۔ امیہ بن ابی الصلت کے نام سے جو اشعار منقول ہیں انکو دیکھ کر صائب نقین ہو جاتے کہ کسی نے قرآن مجید کو سامنے رکھ کر یہ اشعار کئے ہیں۔ مثلاً

فقلت لہ اذہب بھرون فادعوا الی اللہ فرعون الذی کان طاعنا

وقولہ انت رفعت ہذا و قولہ اذ اذبت بانیا

وقولہ انت سویت وسطھا منیرا اذا ماجتہ اللیل ہادیا

ایک عجیب بات یہ ہے کہ سرباپا گو بس نے بھی ایک موقع پر اسکی تصدیق کی ہے چنانچہ کہتے ہیں ”قدیم شاعری کا اکثر حصہ قرآن کی اسلوب پر موزون کیا گیا ہے“ صفحہ ۲۲، صنف ۶۲) ان لوگوں نے اپنی دانست میں اسلام کی خیر خواہی کی غرض سے یہ کام کیا تھا، آج یورپ والے اسی سے یہ کام لیتے ہیں کہ انھیں پیغمبر تھے بلکہ جاہلیت کے خطبار اور شعرا سے معتقد اور خیالات بلکہ طرز ادب انکے اخذ کرتے تھے، لیکن ادب کا مکمل شناس یا فن روایت کا ماہر بنے تکلف سمجھ سکتا ہے کہ تمام اشعار اور خطبے مصنوعی ہیں۔ یورپ کو فن ادب اور روایت میں مہارت کے لیے ابھی ایک زمانہ درکار ہے اور جب وہ زمانہ آئے گا تو یورپ کو اپنی بد مذاتی پر خود شرم آئے گی، لہذا صائب ذکر حضرت ابو بکر حضرت ابو بکر کا نام عبد اللہ تھا، اصحاب میں اسی نام کے ذیل میں حضرت ابو بکر کا حال لکھا ہے،

یکل رقم خیرات کر دی، آنحضرت صلعم سے عمر میں ۵ برس بڑے لے تھے،
 اگرچہ یہ مدت تک یعنی ہجرت کے آٹھویں سال تک ایمان نہیں لائے، لیکن اس حالت میں بھی آنحضرت صلعم
 سے نہایت محبت رکھتے تھے۔ ایک دفعہ کعبہ میں دُوزخ کا اسباب نیلام ہوا تھا، اس میں ایک
 عمدہ حلہ تھا، انھوں نے پچاس اشرفیوں میں اسکو خریدا، اور مدینہ لیکر آئے کہ آنحضرت صلعم کو نذر
 کریں۔ آپ نے فرمایا کہ میں مشرکوں کا ہدیہ نہیں قبول کرتا۔ البتہ قیمت لو تو لے سکتا ہوں۔ مجبور
 ہو کر انھوں نے قیمت لینی گوارا کی، اور آنحضرت صلعم نے اس کو لے لیا۔
 مناد بن ثعلبہ، جو ازد کے قبیلہ سے تھے، جاہلیت میں طبابت اور جراحی کا پیشہ کرتے تھے
 یہ بھی احباب خاص میں سے تھے، نبوت کے زمانہ میں یہ مکہ آئے، آنحضرت صلعم کو اس حالت
 میں دیکھا کہ راستہ میں جا رہے ہیں اور پیچھے لونڈوں کا غول ہے۔ مکہ کے کفار آنحضرت صلعم کو مجنون کہتے
 تھے، لونڈوں کا غول دیکھ کر مناد نے ہی قیاس کیا اور آنحضرت صلعم کے پاس آئے، اور کہا،
 محمد! میں جنوں کا علاج کر سکتا ہوں، آپ نے حمد و ثنا کے بعد چند ٹوٹے جملے ادا کئے، ضما و سلا
 ہو گئے، اس واقعہ کو مختصراً مسلم و نسائی نے بھی لکھا ہے۔ لیکن زیادہ تفصیل مسند امام احمد حنبل
 (جلد ۱ صفحہ ۳۰۲) میں ہے۔

جو لوگ آنحضرت صلعم کے ساتھ تجارت کے کاروبار میں شریک تھے، ان میں سے ایک صاحب
 قیس بن سائب مخزومی تھے، مجاہد بن جبر جو مشہور مفسر گزرتے ہیں، انہی کے غلام تھے، ان کا بیان ہے کہ
 شرکاء کے ساتھ آپ کا معاملہ نہایت صاف رہتا تھا، اور کبھی کوئی جھگڑا یا مناسبتہ پیش نہیں آتا تھا۔

۱۔ اصحابِ کرام، مسند امام حنبل جلد ۲ صفحہ ۴۰۳۔ ۲۔ استیعاب و اصحاب۔

آفتاب رسالت کا طلوع

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس زمانہ میں پیدا ہوئے مکہ بت پرستی کا مرکز اعظم تھا، خود کعبہ میں تین سو ساٹھ بُت تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان کا تنگائے امتیاز صرف اس قدر تھا کہ اس صنم کدہ کے متولی اور کلید بردار تھے، بائینہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی بتوں کے آگے نہیں جھکایا، دیگر رسوم جاہلیت میں بھی کبھی شرکت نہیں کی، قریش نے اس بنا پر کہ ان کو عام لوگوں سے ہر بات میں ممتاز رہنا چاہیے یہ قاعدہ قرار دیا تھا کہ ایام حج میں قریش کے لیے عرفات جانا ضرور نہیں اور یہ کہ جو لوگ باہر سے آئیں، وہ قریش کا لباس اختیار کریں، ورنہ ان کو عریان ہو کر کعبہ کا طواف کرنا ہوگا، چنانچہ اسی بنا پر طواف عریان کا عام رواج ہو گیا تھا، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان باتوں میں کبھی اپنے خاندان کا ساتھ نہ دیا،

عرب میں افسانہ گوئی کا عام رواج تھا، راتوں کو لوگ تمام اشغال سے فارغ ہو کر کسی مقام میں جمع ہوتے تھے، ایک شخص جس کو اس فن میں کمال ہوتا تھا، داستان شروع کرتا تھا، لوگ بڑے ذوق و شوق سے رات رات بھر سنتے تھے، بچپن میں ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس جلسہ میں شریک ہونا چاہا تھا، لیکن اتفاق سے راہ میں شادی کا کوئی جلسہ تھا، دیکھنے کے لیے کھڑے ہو گئے، دہین میندا گئی، اُسٹھے تو صبح ہو چکی تھی۔

ایک دفعہ اور ایسا ہی اتفاق ہوا، اُس دن بھی یہی اتفاق پیش آیا، چالیس برس کی مدت

میں صرف دو دفعہ اس قسم کا ارادہ کیا لیکن دونوں دفعہ توفیق الہی نے بچا لیا کہ ”تیری شان ان شاغل سے بالاتر ہے۔“

یہ فطرتِ سلیم اور نیک سرشتی کا اقتضا تھا۔ لیکن ایک شریعتِ کبریٰ کی تائیس، ایک مذہبِ کامل کی تشیید اور رہنمائی کو مین کے معظّمِ یم کے لیے کچھ اور درکار تھا۔ اسی زمانہ کے قرب میں اور حق پرستوں (ورقہ - زید عثمان بن حویرث) کے دل میں خیال آیا کہ جہادِ لایقفل کے آگے سر جھکانا حجت ہے۔ چنانچہ سب مذہبِ حق کی تلاش کے لیے نکلے، لیکن ناکامی کی دیوار سے ٹکرا کر رہ گئے، ورقہ اور عثمان عیسائی ہو گئے، زید یہ کہتے کہتے مر گئے ”اے خدا! اگر مجھ کو یہ معلوم ہوتا کہ تجھ کو کس طریقہ سے پوجنا چاہیے تو میں اُسی طریقہ سے تجھ کو پوجتا۔“

آنحضرتِ صلعم کو بہت سے دنیاوی تعلقات تھے، تجارت کا کاروبار تھا، متعدد اولادیں تھیں، تجارت کی ضرورت سے اکثر سفر کرنا پڑتا تھا، لیکن دستِ قدرت کو جو کام لینا تھا، وہ ان تمام مشاغل سے بالاتر تھا، دنیا اور دنیا کے تمام کام آپ کو ہیچ نظر آتے تھے، تاہم مطلوبِ حقیقی کا اب تک پتہ نہ تھا،

مکہِ معظّمہ سے تین میل پر ایک غار تھا جس کو جرّاکتے ہیں آپ مہینوں دہان جا کر قیام فرماتے اور مراقبہ کرتے، کھانے پینے کا سامان ساتھ لے جاتے، وہ ہو چکتا تو پھر گھر پر تشریف لاتے، اور پھر واپس جا کر مراقبہ میں مصروف ہوتے،

اے سرِ سلیم! یہ صاحبِ لائفِ آفِ محمد صلعم، مین لکھتے ہیں ”ہماری تمام تصنیفات محمد صلعم کے بارہ مین انکے چالِ حیلن کی عصمت اور انکے اطوار کی پاکیزگی پر جواہل مکہ میں کیا بستی متفق ہیں۔“

صحیح بخاری میں ہے کہ غارِ جزائیں آپ تختِ نبوت یعنی عبادت کیا کرتے تھے، یہ عبادت کیا تھی؟ علیٰ نبی شرح بخاری میں ہے،

قِيلَ مَا كَانَ صِفَةً تَعْبُدُ أَجِيبَ بَانَ
ذَلِكَ كَانَ بِالْفَكْرِ وَالْإِعْتِبَارِ
یہ سوال کیا گیا ہو کہ آپ کی عبادت کیا تھی؟ جواب یہ ہے
کہ غور و فکر اور عبرت پذیری،

یہ وہی عبادت تھی جو آپ کے دادا ابراہیم علیہ السلام نے نبوت سے پہلے کی تھی، ستاروں کو دیکھا تو چونکہ تجلی کی جھلک تھی، دھوکا ہوا، چاند نکلا تو اور بھی شبہ ہوا، آفتاب پر اس سے زیادہ، لیکن جب سب نظروں سے غائب ہو گئے تو مبیاحتہ پکار اُٹھے،

إِنِّي لَا أُحِبُّ إِلَّا فِيلِينَ مین فانی چیزوں کو نہیں چاہتا۔

إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ (انعام)
مین اپنا منہ اُسکی طرف کرتا ہوں جس نے زمین و آسمان پیدا کیا۔

ایک مغربی مؤرخ نے آنحضرتؐ مسلم کی اس عبادت کی کیفیت اس طرح ادا کی ہے،
”سفرِ حضرین ہر جگہ محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے دل میں ہزاروں سوال پیدا ہوتے تھے، مین کیا ہوں؟
یہ غیر متناہی عالم کیسے؟ نبوت کیسے؟ مین کن چیزوں کا اعتقاد کروں؟ کیا کوہِ جزا کی چٹانیں،
کوہِ طور کی سربلک چٹانیں، کھنڈر اور میدان، کسی نے ان سوالوں کا جواب دیا، نہیں، ہرگز
نہیں۔ بلکہ گنبدِ گردان، گردشِ لیل و نہار پکٹے ہوئے ستارے۔ برستے ہوئے بادل، کوئی ان
سوالوں کا جواب نہ دے سکے۔“

لہٰذا لائل ہیروز: تذکرہ رسول اللہؐ مسلم۔

نبوت کا دیا چہ یہ تھا کہ خواب میں آپ پر اسرار منکشف ہونے شروع ہوئے، جو کچھ آپ خواب میں دیکھتے تھے بعینہ وہی پیش آتا تھا، ایک دن جب کہ آپ حسب معمول غارِ حرا میں مراقبہ میں مصروف تھے، فرشتہ غیب نظر آیا کہ آپ سے کہہ رہا ہے،

اِقْرَءْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْاِنْسَانَ ۝ بِرُءُوسِ خَدَاكَ نَامِ بِسْمِ كُنَّا نَتَّكِبُ ۝ كُوْنِ كَالْاِنْسَانِ ۝ اِقْرَءْ وَرَبُّكَ الْاَكْرَمُ ۝ الَّذِي عَلَّمَهُ بِاَلْقَلَمِ عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝
 کے کو تھڑے سے پیدا کیا، پڑھ تیرا خدا کریم ہو۔ وہ بنے انسان
 کو قلم کے ذریعہ سے علم سکھایا۔ وہ بنے انسان کو وہ باتیں
 سکھائیں جو اسے معلوم نہ تھیں۔ (اقترا ۶)

آپ گھر واپس تشریف لائے تو جلالِ الہی سے بریز پڑے تھے،

آپ نے حضرت خدیجہؓ سے تمام واقعہ بیان کیا، وہ آپ کو ورقہ بن نوفل کے پاس لو گئیں، جو عبری زبان جانتے تھے، اور توریت و انجیل کے ماہر تھے، انھوں نے آنحضرت صلیم سے واقعہ کی کیفیت سنی تو کہایہ وہی ناموس ہے جو موسیٰؑ پر اترتا تھا۔

روایت میں ہے کہ آنحضرت صلیم کو ڈر پیدا ہوا! حضرت خدیجہؓ نے کہا کہ ”آپ مترو و نہوں خدا آپ کا ساتھ نہ چھوڑے گا“ پھر وہ آپ کو ورقہ کے پاس لو گئیں انھوں نے آپ کی نبوت کی تصدیق کی۔

۱۔ وحی کے انواع میں سے ایک خواب بھی ہے صحیح بخاری کے شروع میں ہے اول ما بدعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الوحی المرویا الصالحۃ فی النوم۔ بخاری کتاب التبیہ میں زیادہ صاف طریقہ پر یہ مسئلہ ادا کیا گیا ہے ۲۔ صحیح بخاری باب برد الوحی، و کتاب التبیہ، یہ روایت حضرت عائشہؓ سے مروی ہے لیکن حضرت عائشہؓ اس وقت تک پیدا نہیں ہوئی تھیں۔ محدثین کی اصطلاح میں ایسی روایت کو مرسل کہتے ہیں۔ لیکن صحابہ کا مرسل محدثین کے نزدیک قابلِ حجت ہے کیونکہ مرسل روای بھی صحابہ ہی ہوں گے۔

آنحضرت مسلم کی زبان سے بے شبہ یہ الفاظ نکلے ”مجھ کو ڈر ہے“ لیکن یہ تردد، یہ ہسیت، یہ اضطراب، جلال الہی کا تاثر اور نبوت کے بارگراں کی عظمت کا تخیل تھا، آپ نے کیا دیکھا؟ ناموس اعظم نے کیا کہا؟ کیا کیا مشاہدات ہوئے؟ یہ وہ نازک باتیں ہیں جو الفاظ کا تحمل نہیں کر سکتیں صحیح بخاری باب التعمیر میں ہے کہ چند روز تک جب وحی رک گئی تو آنحضرت مسلم پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ جاتے تھے کہ اپنے آپ کو گرا دیں، دفعۃً حضرت جبریل نظر آتے تھے، اور کہتے تھے، اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تم واقعی خدا کے پیغمبر ہو، اس سے آپ کو اُسوقت تسکین ہو جاتی تھی، لیکن جب پھر وحی کچھ دنوں کے لیے رک جاتی تھی تو پھر آپ کسی پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ کر اپنے آپ کو گرا دینا چاہتے تھے اور پھر حضرت جبریل نمایاں ہو کر تسکین دیتے کہ آپ واقعی خدا کے پیغمبر ہیں۔

حافظ ابن حجر نے اس حدیث کے حصّہ اول کی شرح میں مترضین کا یہ اعتراض نقل کیا ہے کہ ”ایک پیغمبر کو نبوت میں کیونکر شک ہو سکتا ہے، اور ہو تو کسی عیسائی کے تسکین دینے سے کیا تسکین ہو سکتی ہے“ پھر ایک مشہور محدث کا یہ جواب نقل کیا ہے کہ ”نبوت ایک امر عظیم ہے۔ اس کا تحمل دفعۃً نہیں ہو سکتا۔ اس لیے پہلے آنحضرت مسلم کو خواب کے ذریعہ سے مانوس کیا گیا، پھر جب دفعۃً فرشتہ نظر آیا تو آپ اقتضائے بشریت سے خوف زدہ ہو گئے، حضرت خدیجہ نے آپ کو تسکین دی پھر جب ورقہ نے تصدیق کی تو آپ کو پورا یقین ہو گیا۔ محدث مذکور کے الفاظ یہ ہیں۔

فَلَمَّا سَمِعَ كَلَامَهُ اَيَقِنُ بِالْحَقِّ وَاعْتَرَفَ بِهِ جِبَابُ رَدِّ كَلَامِ سَائِدٍ بِمَنْ كَانَتْ اَيَقِنُ اَلْاَمْرَ اَوَّلًا اَوْ اَسْفَلًا عَرَفَ كَيْفَ

محدث مذکور اس کے بعد لکھتے ہیں کہ ”وحی بار بار اس لیے رک جاتی تھی کہ آپ رفتہ رفتہ اس کے برداشت کرنے کے قابل ہو جائیں۔“

لیکن جب کہ ترمذی میں یہ حدیث موجود ہے کہ "نبوت سے پہلے سفر شام میں (بمقام بصرے) جس درخت کے نیچے آپ بیٹھے تھے اسکی تمام شاخیں آپ پر جھک آئیں جس سے بحیرانے آپ کے نبی ہونے کا یقین کیا" جبکہ صحیح مسلم میں یہ حدیث ہے کہ "آنحضرت صلعم فرماتے ہیں کہ میں اُس پتھر کو پہچانتا ہوں جو نبوت سے پہلے مجھ پر سلام کیا کرتا تھا" جب کہ صحاح میں موجود ہے کہ نبوت سے پہلے فرشتوں نے آپ کا سینہ چاک کیا اور ربانی آلائش نکال کر پھینک دی، تو خود ان روایتوں کے رد کرتے والے کیونکر یہ کہہ سکتے ہیں کہ فرشتہ کا نظر آنا ایسا واقعہ تھا جس سے آپ اس قدر خوف زدہ ہو جاتے تھے کہ ایک دفعہ لیکھن ہو کر بھی بار بار اضطراب ہوتا تھا۔ اور آپ اپنے آپ کو پہاڑ پر سے گرا دینے کا ارادہ کرتے تھے، اور بار بار حضرت جبریل کو اطمینان دلانے کی ضرورت ہوتی تھی۔ کیا اور کسی پیغمبر کو بھی ابتداءً وحی میں کبھی شک ہوا تھا، حضرت موسیٰ نے درخت سے آواز سنی "کہ میں خدا ہوں" تو کیا ان کو کوئی شبہ پیدا ہوا؟

حافظ ابن حجر وغیرہ کی پیروی کرنے کی ہم کو ضرورت نہیں، بلکہ پہلے یہ دیکھنا چاہیے کہ خود اصل روایت بہ سند مرفوع متصل ہے، یا نہیں، یہ روایت امام زہری کے بلاغات میں سے ہے، یعنی سند کا سلسلہ زہری تک ختم ہو جاتا ہے اور آگے نہیں بڑھتا۔ چنانچہ خود شارحین بخاری نے تصریح کر دی ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ ایسے عظیم الشان واقعہ کے لیے سند مقطوع کافی نہیں۔

آنحضرت صلعم نے جب فرض نبوت ادا کرنا چاہا تو سخت مشکلمیں پیش نظر تھیں اگر آپ کا فرض اسی قدر ہوتا کہ مسیح علیہ السلام کی طرح صرف تبلیغ دعوت پر اکتفا فرمائیں۔ یا حضرت کلیم کی طرح اپنی قوم کو لیکر مصر سے نکل جائیں، تو مشکل نہ تھی، لیکن خاتم انبیاء کا کام خود سلامت رہ کر عرب اور نہ صرف

عرب بلکہ تمام عالم کو فروغ اسلام سے منور کر دینا تھا، اس لیے نہایت تدبیر اور تدبیر سے کام لینا پڑا۔ اس سے پہلے یہ تھا کہ یہ پُرخطر راہ پہلے کس کے سامنے پیش کیا جائے، اس غرض کے لیے صرف وہ لوگ انتخاب کیے جاسکتے تھے جو فیضیاب صحبت رہ چکے تھے، جنکو آپ کے اخلاق و عادات کی، ایک ایک حرکات و سکنات کا تجربہ ہو چکا تھا جو پچھلے تجربوں کی بنا پر آپ کے صدق و دعوت کا قطعی فیصلہ کر سکتے تھے، یہ لوگ حضرت خدیجہ جو آپ کی حرم خترم تھیں، حضرت علیؑ تھے جو آپ کی آغوش تربیت میں پلے تھے۔ زیدؑ تھے جو آپ کے آزاد کردہ غلام اور بندہ خاص تھے حضرت ابو بکرؓ تھے جو برہنوں سے فیضیاب خدمت تھے، سب سے پہلے آپ نے حضرت خدیجہ کو یہ بیام سنایا وہ سننے سے پہلے مومن تھیں۔ پھر اور بزرگوں کی باری آئی، اور سب ہمہ تن اعتقاد تھے،

حضرت ابو بکرؓ دو لہند، ماہر انساب، صاحب الزامے اور فیاض تھے، ابن سعد نے لکھا ہے کہ جب وہ ایمان لائے تو ان کے پاس چالیس ہزار درہم تھے، غرض ان اوصاف کی وجہ سے مکہ میں ان کا عام اثر تھا، اور مغزین شہر ان سے ہر بات میں مشورہ لیتے تھے، ارباب روایت کا بیان ہے، کبار صحابہ میں سے حضرت عثمانؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت عبد الرحمنؓ بن عوفؓ، حضرت سعد و قاص فاتح ایران، حضرت طلحہ سب انہی کی ترغیب اور ہدایت سے اسلام لائے، ان کی وجہ سے یہ چرچا چکے چکے اور لوگوں میں بھی پھیلا۔ اور مسلمانوں کی تعداد میں اضافہ ہوتا گیا۔ ان سابقین اولین میں عمارؓ، خطابؓ ابن الارت، حضرت عثمانؓ، عبد الرحمن بن عوفؓ

لے اصحاب فی احوال الصحابہ میں بزرگان موصوف کا تذکرہ ملاحظہ کرنا چاہیے۔ لے دیکھو ریاض النضرۃ المحب النبطی مطبوعہ مصر صفحہ ۵۷۔

حضرت سعد وقاصؓ طلحہ اور قثمؓ سعید بن زیدؓ عبداللہ بن مسعودؓ عثمان بن مظعونؓ عبیدہؓ ضہیر بن
رومیؓ زیادہ ممتازین۔

لیکن جو کچھ ہوا پوشیدہ طور پر ہوا۔ نہایت احتیاط کی جاتی تھی کہ حرمانِ خاص کے سو کسی
کو خبر نہ ہونے پائے، نماز کا جب وقت آتا تو آنحضرتؐ مسلم کسی پہاڑ کی گھاٹی میں چلے جاتے اور
وہاں نماز ادا کرتے۔ ابن الاثیر کا بیان ہے کہ چاشت کی نماز آپؐ حرم ہی میں ادا کرتے تھے کیونکہ
یہ نماز قریش کے مذہب میں بھی جائز تھی۔ ایک دفعہ آپؐ حضرت علیؓ کے ساتھ کسی درہ میں نماز پڑھ
رہے تھے، اتفاق سے آپؐ کے چچا ابوطالب آنکھ، ان کو اس جدید طریقہ عبادت پر تعجب ہوا،
کھڑے ہو گئے اور بغور دیکھتے رہے، نماز کے بعد پوچھا کہ یہ کون دین ہے۔ آپؐ نے فرمایا ہمارے
دادا ابراہیمؑ کا یہی دین تھا۔ ابوطالب نے کہا میں اس کو اختیار تو نہیں کر سکتا لیکن تم کو اجازت
ہو اور کوئی شخص تمہارا مزاحم نہ ہو سکے گا۔

یہ تاریخ اسلام کا ایک بڑا اہم مسئلہ ہے کہ اسلام کیونکر پھیلا؟ مخالفین نے اس کا ذریعہ تلوار
بنایا ہے اس مسئلہ پر مفصل بحث کتاب کے دوسرے حصوں میں آئے گی۔ لیکن ایک خاص پہلو
پر ہمیں نگاہ ڈال لینی چاہیے، یعنی یہ کہ اوائل اسلام میں جب کہ اسلام لانا جان و مال سے بات
دھونا تھا، کون لوگ اور کس قسم کے لوگ ایمان لائے؟

اس زمانہ میں جو لوگ اسلام لائے، ان میں چند خصائص مشترک تھے اسی قسم کے لیکن
بالعکس مشترک خصائص ان لوگوں میں بھی پائے جاتے تھے جنہوں نے شدت سے مخالفت
کی، چنانچہ تفصیل آگے آتی ہے۔

(۱) اکثر وہ لوگ اسلام لائے جو پہلے سے تلاش حق میں سرگرداں اور فطرۃ نیک طبع اور پاکیزہ اخلاق تھے۔ مثلاً حضرت ابو بکرؓ جاہلیت میں بھی عقیف، پارسا، اور صدق و دیانت میں مشہور تھے، عثمان بن مظعون صوفی مزاج تھے، اور اسلام سے پہلے شراب پھوڑ چکے تھے، اسلام کے بعد چاہتے تھے کہ راہب بن جائیں لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روکا، صہیبؓ عبد اللہ بن جدعان کے تربیت یافتہ تھے جو اسلام سے پہلے تارک شراب ہو کر وفات پا چکے تھے، حضرت ابو ذرؓ جبکہ اسلام لانے والوں میں چھٹا یا ساتواں نمبر تھا، ان کے اسلام لانے کا واقعہ یہ ہے کہ وہ پہلے سے بُت پرستی چھوڑ چکے تھے، اور غیر متعین طریقہ سے جس طرح اُن کے ذہن میں آتا تھا خدا کا نام لیتے تھے، اور نماز پڑھتے تھے۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال سنا تو اپنے بھائی کو بھیجا کہ صحیح خبر لائیں۔ وہ مکہ میں آئے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر قرآن مجید کی سورتیں سنیں واپس جا کر ابو ذرؓ سے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا جسکو لوگ مرتد کہتے ہیں۔ وہ مکارم اخلاق سکھاتا ہو اور جو کلام سنا ہے وہ شعر نہیں کوئی اور چیز ہے، تھا راطیقہ اس سے بہت ملتا جلتا ہے۔ ابو ذرؓ کو تسکین نہیں ہوئی، خود مکہ میں آئے زبان مبارک سے آپ کا ارشاد سنا اور اسلام قبول کر لیا، وہ تمام عمر دنیاوی تعلقات سے الگ رہے، ان کا عقیدہ تھا کہ جو شخص زر و مال جمع کرتا ہے وہ مسلمان نہیں۔ چنانچہ اس بنا پر حضرت عثمانؓ نے اپنے زمانہ میں ان کو مدینہ سے دور بھیج دیا تھا۔

(۲) بعض صحابہ ایسے تھے جو احناف کے تربیت یافتہ تھے، یعنی وہ لوگ جو زمانہ اسلام سے پہلے بت پرستی ترک کر چکے تھے اور اپنے آپ کو حضرت ابراہیمؑ کا پیرو کہتے تھے، لیکن اس نے حضرت ابو ذرؓ نے اسلام لانے کا واقعہ بخاری و مسلم دونوں میں مذکور ہے لیکن باہم اختلاف بہت ہیں، نے دونوں سے کچھ لکھ لیا ہے لیکن اختصار کے لحاظ سے بہت سی باتیں چھوڑ دیں۔

اجمالی اعتقاد کے سوا اور کچھ نہیں جانتے تھے، اور اس لیے تلاش حق میں سرگردان تھے۔ انہی میں زید بھی رہتے، جن کا ذکر اوپر کچھ کیا جا چکا ہے۔ انھوں نے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پانچ برس پہلے دنیا پائی، لیکن ان کے صاحبزادے سید موجود تھے، وہ باپ کے ارشادات سن چکے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے، تو ان کو وہ رہنما ہاتھ آگیا جسکی جستجو میں ان کے باپ دنیا سے چلے گئے، اور وہ اب تک سرگشتہ تھے،

(۳) یہ امر سب میں مشترک تھا کہ یہ لوگ قریش کے مناصب اعظم میں سے کوئی منصب نہیں رکھتے تھے، بلکہ انہیں ایسے تھے مثلاً عمار، نبتاب، ابولکبہ، صہیب، وغیرہ جنکو دولت و جاہ کے دربار میں جگہ بھی نہیں مل سکتی تھی۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کو لیکر حرم میں جاتے تو روسائے قریش منہسک کہتے، اَهِؤْاَ لَآءِ مَنَ اللّٰہِ عَلَیْہِم مِّنْ یَّئِسْنَا (انعام) یہی وہ لوگ ہیں جنہو نے ہمارے ہمارے کو چھوڑ کر اسان کیا ہے، کفار کے نزدیک اُن کا افلاس اُن کی تحقیر کا سبب تھا، لیکن یہی چیز تھی جسکی وجہ سے ایمان کی دولت سب سے پہلے ان ہی کے ہات آ سکتی تھی، دولت و مال ان کے دلوں کو سیاہ نہیں کر چکا تھا۔ خرد و غور ان کو انقیاد حق سے روک نہیں سکتا تھا، ان کو یہ ڈرنہ تھا کہ اگر بت پرستی چھوڑ دیں گے، تو کعبہ کا کوئی منصب عظیم ہات سے جاتا رہے گا۔ غرض اُن کے دل ہر قسم کے زنگ سے پاک تھے، اور حق کی شاعین اُن پر دفعۃً پر تو انگن ہو سکتی تھیں یہی سبب ہے کہ انبیاء کے ابتدائی پیرو ہمیشہ نادار اور مفلس لوگ ہوتے ہیں عیسائیت کے ارکانِ اولین ماہی گیر تھے حضرت نوحؑ کے مقررین خاص کی نسبت کفار کو علانیہ کہنا پڑا۔

وَمَا نَدْبَاتُ ابْتَعَلْتَ اِلَّا الَّذِیْنَ هُمْ اَرَادُوْا

اور ہم تو بظاہر دیکھتے ہیں کہ تیری پیروی انہی لوگوں نے کی

بَادِيَ الرَّايِ وَمَا نَوَىٰ لَكُمْ عَلَيْكَ مِنْ فَضْلٍ
 بَلْ نَظْمُكُمْ ذِكْرًا لِّبَنِي (۵۰۵)

جور ذیل ہیں اور ہم تو تم میں کوئی برتری نہیں پاتے
 بلکہ ہمارا تو یہ خیال ہے کہ تم سب جھوٹے ہو،

یہ سابقین اسلام جس قسم کا راسخ ایمان لائے تھے اسکی تفصیل آگے آتی ہے جس سے ظاہر
 ہو گا کہ قریش کی سخت خونخواری ان، جو ر و ظلم کے شہائد دولت و مال کی انتہائی ترغیبیں کوئی
 چیز ان کو متزلزل نہ کر سکی اور آخر انہی کمزور ما تون نے قیصر و کسریٰ کا تخت الٹ دیا۔
 تین برس تک آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے نہایت راز داری کے ساتھ فرض تبلیغ
 ادا کیا، لیکن اب آفتاب رسالت بلند ہو چکا تھا، صاف حکم آیا،

فَاَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ (حجہ) اور تجکو جو حکم دیا گیا ہے واضح گات کہے۔

اور نیز حکم آیا۔

وَ اَذِّنْ دُعَاءَ يَوْمِكَ الْاَوَّلِ قَرِيْبِيْنَ (شعراء) اور اپنے نزدیک کے خاندان والوں کو خدا سے ڈرا۔
 آنحضرت مسلم نے کوہ صفا پر چڑھ کر پکارا یا معشر قریش! لوگ جمع ہوئے تو آپ نے فرمایا
 کہ ”اگر میں تم سے یہ کہوں کہ پہاڑ کے عقب سے ایک لشکر آ رہا ہے تو تم کو یقین آئے گا؟ سب
 نے کہا ”ہاں“ کیونکہ تم کو ہمیشہ سے ہمنے سچ بولتے دیکھا ہے“ آپ نے فرمایا ”تو میں یہ کہتا ہوں کہ
 اگر تم ایمان نہ لاؤ گے تو تم پر عذاب شدید نازل ہو گا“ یہ سنکر سب لوگ جن میں ابولہب آپ کا چچا
 بھی تھا سخت برہم ہو کر چلے گئے!

چند روز کے بعد آپ نے حضرت علی سے کہا کہ دعوت کا سامان کرو۔ یہ درحقیقت تبلیغ اسلام

کا پہلا موقع تھا، تمام خاندان عبد المطلب مدعو کیا گیا، حمزہ، ابوطالب، عباس سب شریک تھے آنحضرت صلعم نے کھانے کے بعد کھڑے ہو کر فرمایا کہ ”میں وہ چیز لیکر آیا ہوں جو دین اور دنیا دونوں کو کفیل ہے۔ اس بار گران کے اٹھانے میں کون میرا ساتھ دے گا؟“ تمام مجلس میں سنا تھا دفعۃً حضرت علی نے اٹھ کر کہا ”گو مجھ کو آشوب چشم ہے، گو میری ٹانگیں تپتی ہیں، اور گو میں سب سے نوعمر ہوں، تاہم میں آپ کا ساتھ دوں گا۔“

قریش کے لیے یہ ایک حیرت انگیز منظر تھا کہ دو شخص جن میں ایک سیزدہ سالہ نوجوان ہے، دنیا کی قسمت کا فیصلہ کر رہے ہیں حاضرین کو میا ختمہ ہنسی آگئی، لیکن آگے چل کر زمانے نے بتا دیا کہ یہ سراپا سچ تھا۔

اب مسلمانوں کی ایک معتد بہ جماعت تیار ہو گئی تھی جنکی تعداد چالیس سے زیادہ تھی، آپ نے حرم کعبہ میں جا کر توحید کا اعلان کیا۔ کفار کے نزدیک یہ حرم کی سب سے بڑی توہین تھی، اس لیے دفعۃً ایک ہنگامہ برپا ہو گیا، اور ہر طرف سے لوگ آپ پر ٹوٹ پڑے، آنحضرت صلعم کے ربیب حارث بن ابی ہاشم مدین تھے، ان کو خبر ہوئی دوڑے ہوئے آئے، اور آنحضرت صلعم کو بچانا چاہا، لیکن ہر طرف سے اُن پر تلواریں پڑیں اور وہ شہید ہو گئے، اسلام کی راہ میں یہ پہلا خون تھا جس سے زمین رنگیں ہوئی۔

قریش کی مخالفت | مکہ کی جو عزت تھی کعبہ کی وجہ سے تھی۔ قریش کا خاندان جو تمام عرب پر مذہبی حکومت اس کے اسباب رکھتا تھا اور جبکی وجہ سے وہ ہمسایگان خدا بلکہ آل اللہ یعنی خاندان الہی کہلاتے

لے اعلیٰ فی احوال الصحابہ ذکر حارث بن ابی ہاشم۔

تھے، اسکی صرف یہ وجہ تھی کہ وہ کبہ کے مجاور اور کلید بردار تھے، اس تعلق سے قریش کا کاروبار زیادہ پھیلا گیا، یہاں تک کہ متعدد محکمے اور بڑے بڑے مناصب قائم کئے گئے جنکی تفصیل یہ ہے۔

| منصب | منصب کی تفصیل | کس خاندان کو کون منصب حاصل تھا | حضرت صلعم کے زمانہ میں |
|----------------|--|-----------------------------------|------------------------|
| حجۃ | کبہ کی کلید برداری اور تولیت | عثمان بن طلحہ | |
| رفادہ | غریب حجاج کی خبر گیری | خاندان نوفل | حرث بن عامر |
| سقاء | حجاج کے پانی پلانے کا انتظام | خاندان ہاشم | حضرت عباس |
| مشورہ | | خاندان اسد | یزید بن ربیعہ الاسود |
| دیات و خایم | خون بہا کا فیصلہ کرنا۔ | خاندان تیم | حضرت ابو بکر |
| عقاب | قلم برداری | خاندان اُمیہ | ابوسفیان |
| قبضہ | خیمہ و درگاہ کا انتظام اور سواروں کی انفری | خاندان مخزوم | ولید بن مغیرہ |
| سفارت و مذاکرہ | سفیر ہو کر جانا اور جن قبیلوں میں یہ نزاع پیش آئے کہ شریف تر کون ہے اس کا فیصلہ کرنا | خاندان عدی | حضرت عمر |
| آزلام و ایسار | محکمہ خال کا انتظام | خاندان جحج | صفوان بن اُمیہ |
| اموال | مہتمم خزانہ | خاندان سہم | حرث بن قیس |

آغاز اسلام میں جو لوگ قریش کے دوسرے اعظم تھے اور جن کی عظمت و اقتدار کا اثر

لے یہ تمام تفصیل عقد الفرید جلد دوم صفحہ ۳۰ میں ہے۔

تمام مکہ پر تھا ان کے نام یہ ہیں۔

(بوسفیان بن حرب (معاویہ کا باپ) حرب بن زمر بن انہی کا باپ قریش کا سپہ سالار تھا۔
ابولہب (آنحضرت صلعم کا چچا)

ابوجہل ولید بن مغیرہ کا بھتیجا اور اپنے قبیلہ کا سردار۔

ولید بن مغیرہ (حضرت خالد کا باپ) قریش کا رئیس اعظم تھا۔

عاص بن داؤد سہمی (حضرت عمر بن العاص کا باپ) نہایت دولت مند کثیر الاولاد اور صاحب اثر تھا۔

عقبہ بن ربیعہ (امیر معاویہ کا نانا) نہایت شریف الطبع اور صاحب ریاست تھا۔

ان کے سوا، اسود بن عبد المطلب، اسود بن عبد نفیث، نضر بن الحارث بن کلدہ، اخنس بن شریف نقعی، ابی بن خلف، عقبہ بن معیط اموی، صاحب اثر تسلیم کیے جاتے تھے۔

اس موقع پر یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ خاندان ہاشم اور بنو امیہ برابر کے حریف تھے، اور دونوں میں مدت سے رشک و رقابت چلی آتی تھی۔

ناتربیت یافتہ اور تند خو قوموں کا خاصہ ہے کہ کوئی تحریک جو ان کے آبائی رسم و عائد کے خلاف ہو، ان کو سخت برہم کر دیتی ہے۔ اس کے ساتھ ان کی مخالفت محض زبانی مخالفت نہیں ہوتی، اور ان کی تشکیلی انتقام کو خون کے سوا کوئی چیز بھیجا نہیں سکتی، آج ہندوستان اس قدر مذہب ہو گیا ہے لیکن اب بھی کسی عام مسئلہ مذہبی کی مخالفت کی جائے تو ایک حشر برپا ہو جاتا ہے، اور حکومت موجودہ اگر منظم اور صاحب جبروت نہ ہوتی تو اس زمین پر بارہا خون کا بادل برس چکا تھا۔

عرب ایک مدت سے بت پرستی میں مبتلا تھا، خلیل بت شکن کی یادگار (کعبہ) تین سو سال

پہلا سبب

معبودوں سے فرین تھی جن میں ہبل خدائے عظم تھا، یہی بُت ہر قوم کے خیر و شر کے مالک تھے پانی برساتے تھے، اولاد دین دیتے تھے، سو کہ اُسے جنگ میں فتحین دلاتے تھے، خدا، یا تو مرے سے نہ تھا یا تھا تو دمجود معطل تھا،

اسلام کا اصل فرض اس طلسم کو دفعہ برباد کر دینا تھا، لیکن اس کے ساتھ قریش کی عظمت و اقتدار اور عالمگیر اثر کا بھی خاتمہ تھا، اس لیے قریش نے شدت سے مخالفت کی اور ان میں جن لوگوں کو حقدار زیادہ نقصان پہونچنے کا اندیشہ تھا، اُسی قدر بغاوت میں زیادہ سرگرم تھے،

قریش کا رئیس عظیم حرب بن امیہ تھا، چنانچہ حرب بن امیہ وہی سپہ سالار عظیم تھا لیکن حرب کے مرنے کے بعد اس کا بیٹا ابوسفیان اس منصب عظیم کے چل کرنے کی قابلیت نہیں رکھتا تھا اس لیے ولید بن المغیرہ نے اپنی لیاقت اور اثر سے ریاست حاصل کی، ابوجہل اس کا بھتیجا تھا، اور وہ بھی قریش میں انتیاز رکھتا تھا۔

ابوسفیان کو اپنے باپ کا منصب نہ حاصل کر سکا لیکن بنو امیہ کے خاندان کا سردار وہی تھا خاندان ہاشم میں سب سے زیادہ کبیر السن ابولہب تھا۔ جو رسول اللہ صلم کا حقیقی چچا تھا۔ قبیلہ سمین سب سے زیادہ با اثر عاص بن وائل تھا، جو نہایت دولت مند اور کثیر الاولاد تھا۔

قریش کی عنان حکومت انہی روساکے ہاتھ میں تھی، اور یہی لوگ تھے، جنھوں نے اسلام کی سخت مخالفت کی۔ قریش کے اور اکابر مثلاً اسود بن عبد المطلب۔ اسود بن عبد نفوس، نصر بن الحارث امیہ بن خلف، عقبہ بن معیط الاسدی انھیں لوگوں کے زیر اثر تھے، اور اس وجہ سے اعدائے اسلام

بَعْدَ عَلَيْهِمْ سَيِّئَاتُوهُمْ فِي بَصُحٍ مِّنَ اللَّيْلِ الْأَكْمَرِ
 مِّنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدِهِ وَيُفَصِّلُ الْفَرْحَ الْمُؤْمِنُونَ
 کے بعد چند سال میں پھر غالب آجائیں گے۔ خدا ہی کو
 اختیار ہے پہلے بھی اور پیچھے بھی۔ اور تب مسلمان اللہ
 مَنصُرُ اللہ (روم) کی مدد سے خوشی منائیں گے۔

اسلام اور نصرائیت میں بہت سی باتیں مشترک تھیں۔ سب سے بڑھ کر یہ کہ اس زمانہ میں اسلام کا قبلہ
 بیت المقدس تھا، اور مدینہ منورہ میں بھی ایک مدت تک یہی قبلہ رہا، ان اسباب سے قریش کو خیاں
 ہوا کہ آنحضرت صلیم عیسیٰ تہ قائم کرنا چاہتے ہیں۔

ایک بڑا سبب قبائل کی خاندانی رقابت تھی۔ قریش میں دو قبیلہ نہایت ممتاز اور حریف
 یک دگر تھے، بنو ہاشم و بنو امیہ۔ عبد المطلب نے اپنے زور اور اثر سے بنو ہاشم کا پہلہ بھاری کر دیا تھا لیکن
 ان کے بعد اس خاندان میں کوئی صاحب اثر نہیں پیدا ہوا۔ ابوطالب دولت مند نہ تھے، عباس
 دولت مند تھے لیکن فیاض نہ تھے، ابولہب بد چلن تھا، اس پر بنو امیہ کا اقتدار بڑھتا جاتا تھا۔ آنحضرت صلیم
 کی نبوت کو خاندان بنو امیہ اپنے رقیب (ہاشم) کی منہج خیال کرتا تھا۔ اس لیے سب سے زیادہ اسی قبیلہ
 نے آنحضرت صلیم کی مخالفت کی۔ بدر کے سوا باقی تمام لڑائیاں ابوسفیان ہی نے برپا کیں۔ اور وہی
 ان لڑائیوں میں رئیس شکر رہا۔

عجبتہ بن ابی معیط جو سب سے زیادہ آنحضرت صلیم کا دشمن تھا، اور جس نے نماز پڑھنے کی حالت
 میں آپ کے دوش مبارک پر اونٹ کی اوجھ لاکر ڈالی تھی اُموی تھا۔ بنو امیہ کے بعد جس قبیلہ کو بنو ہاشم
 کی برابری کا دعویٰ تھا، وہ بنو مخزوم تھے۔ ولید بن المغیرہ اسی خاندان کا رئیس تھا۔ اس لیے اس
 قبیلہ نے بھی آنحضرت صلیم کی سخت مخالفت کی۔ ابوجہل کی ایک تقریر سے اس بیان کی پوری تصدیق

ہوتی ہے۔ ایک دفعہ افس بن شریق ابوہل کے پاس گیا اور کہا کہ ”محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق تمہاری کیا رائے ہے؟“ ابوہل نے کہا ہم اور بنو عبد مناف (یعنی آل ہاشم) ہمیشہ حریف مقابل رہے اُنھوں نے ہمارا ریاں کیں تو ہم نے بھی کیں۔ اُنھوں نے خون بہا دیے تو ہم نے بھی دیے۔ انہوں نے فیاضیاں کیں تو ہم نے اُن سے بڑھ کر کیں۔ یہاں تک کہ جب ہم نے اُن کے کانڈھے سے کاٹھا ملا دیا تو اب بنو ہاشم پیغمبرِ حق کے دعویدار ہیں۔ خدا کی قسم ہم اس پیغمبر پر کبھی ایمان نہیں لا سکتے۔

پانچواں سبب

ایک بڑا سبب یہ تھا کہ قریش میں سخت بد اخلاقیان پھیلی ہوئی تھیں۔ بڑے بڑے اربابِ اقتدار نہایت ذلیل بد اخلاقیوں کے مرکب تھے، ابولہب جو خاندانِ ہاشم میں سب سے زیادہ ممتاز تھا، اُسے حرمِ محرم کے خزانہ سے غزال زربین چرا کر بیچ ڈالا تھا، افس بن شریق جو بوزہرہ کا حلیف اور روسائے عرب میں شمار کیا جاتا تھا۔ تمام اور کذاب تھا۔ نضر بن حارث کو جھوٹ بولنے کی سخت عادت تھی۔ اسی طرح اکثر ارباب جاہ مختلف قسم کے اعمالِ شنیعہ میں گرفتار تھے، آنحضرت صلم ایک طرف بت پرستی کی برائیاں بیان فرماتے تھے۔ دوسری طرف ان بد اخلاقیوں سخت وار و گیر کرتے تھے جس سے ان کی عظمت و اقتدار کی شانہ نشاہی متزلزل ہوتی جاتی تھی قرآن مجید میں پیہم علانیہ ان بدکاروں کی شان میں آیتیں نازل ہوتی تھیں۔ اور گویا یہ بیان عام ہوتا تھا۔ لیکن لوگ جانتے تھے کہ روئے سخن کس کی طرف ہے۔

وَلَا تَطِيعُ كُلَّ حَلِافٍ مِّمَّهِمْ هَآؤَ مَشَايِرُ غَبِيْمٍ اور اس شخص کے کہنے میں نہ ناجو بات میں تم کھاتا ہو

۱۔ ابن ہشام صفحہ ۱۰۸ مطبوعہ مصر ۱۔ حرم میں ایک سونے کا ہرن مدت سے خزانہ میں محفوظ تھا۔ ابولہب نے چرا کر زخمت کر دیا۔ یہ واقعہ عموماً تاریخوں میں مذکور ہے ابن قتیبہ نے بھی معارف میں اس کا ذکر کیا ہے۔

مَنَاجِ لِّلْخَيْرِ مُعْتَدٍ اِنْ شِئِمُ عَتَلْ بَعْدَ
ذٰلِكَ رَبِّنِيْ اِنْ كَانَ ذَاكُمَا
وَبَيْنِيْ (سورہ قلم)

آبرو باختہ ہے۔ طاعن ہی، چلیاں لگاتا ہی لوگوں کو اچھے کاموں
سے روکتا ہے مدے بڑھ گیا ہے بد ہے، تند خوئی اور ان سب
باتوں کے ساتھ جھوٹا نسب بناتا ہو اس لیے کہ وہ مالدار اور لڑکون والا ہو۔

كَلَّا لَنْ لَّمْ يَنْتَه لَنْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ
نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ (سورہ علق)

وہ سن رکھے کہ اگر وہ باز نہ آیا تو ہم اس کی پیشانی کے بال پکڑ کر
گھسیٹینگے جو کہ جھوٹی اور خطا کا رہے۔

ممكن تھا کہ وعظ و پند کا نرم طریقہ اختیار کیا جاتا لیکن مدت کی عربی سخت۔ دولت و اقتدار کا فخر، ریاست
کا زعم ان چیزوں کے ہوتے ہوئے جب تک ضرب نہایت سخت نہ ہوتی وہ خبر نہ ہوتے۔ اس لیے
بڑے بڑے جبار اس طرح مخاطب کیے جاتے تھے،

ذَرْنِيْ وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيْدًا اَوْ جَعَلْتُ لَكَ
مَّا اَلَمْ تَدْعُ وَاَوْبَيْنِيْنَ شُحُوْدًا اَوْ مَهْدَتٌ
لَّهٗ تَمِيْدًا اِنَّهُ يَخْطُبُ اَنْ اَزِيْدَكَ كَلَّا اِنَّ
كَانَ لَا يَتَنَاعَيْدًا - (مدثر)

ہم کو اور اُس کو تنہا چھوڑ دو۔ میں نے اس کو پیدا کیا
پھر بہت سال دیا۔ بیٹے دیے سامان دیا۔ پھر جاہل ہے کہ
ہم اس کو اور دین۔ ہرگز نہیں۔ وہ ہمارے آیتوں کا
دشمن ہے۔

یہ خطاب ولید بن مغیرہ کے ساتھ ہے جو قریش کا سرتاج تھا، اور یہ الفاظ اُس شخص کی
زبان سے ادا ہوتے تھے جس کو ظاہری جاہ و اقتدار حاصل نہ تھا۔

لیکن مخالفت کی جو سب سے بڑی وجہ تھی اور جس کا اثر تمام قریش بلکہ تمام عرب پر یکساں
تھا یہ تھا کہ جو مہود سیکڑوں برس سے عرب کے حاجت روائے عام تھے اور جن کے آگے وہ
ہر روز پیشانی رگڑتے تھے، اسلام ان کا نام و نشان مٹاتا تھا، اور ان کی شان میں کہتا تھا،

اَنْتُمْ وَمَا لَكُمْ لِدُونِ اللَّهِ
حَصْبُ جَهَنَّمَ (سُورَةُ اِنْبِيَاءِ)

تم اور جن چاندون کو تم پوجتے ہو سب
دو رخ کے ایندھن ہوں گے،

قریش کے قتل
کے اسباب

ان اسباب کے ساتھ جن میں سے ہر ایک قریش کو سخت مشتعل کر دینے کے لیے کافی تھا۔ توقع یہ تھی کہ اعلان دعوت کے ساتھ سخت خونریزیاں شروع ہو جائیں۔ لیکن قریش نے قتل سے کام لیا، اور اس کے ناگزیر اسباب تھے۔ قریش خانہ جنگیوں میں تباہ ہو چکے تھے، اور حرب فجار کے بعد اس قدر عاجز آ گئے تھے کہ لڑائی کے نام سے فرتے تھے۔ قبیلہ پرستی کی وجہ سے لڑائی صرف اتنی سی بات پر شروع ہو جاتی تھی کہ کسی قبیلہ کا کوئی آدمی قتل کر دیا جائے، مقتول کا قبیلہ بغیر کسی تحقیق کے انتقام کے لیے کھڑا ہو جاتا تھا اور جب تک بدلہ نہ لے لیا جائے یہ آگ بجھ نہیں سکتی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل پر آمادہ ہونا قریش کے لیے نہایت آسان تھا، لیکن وہ جانتے تھے کہ بنو ہاشم خون کا انتقام نہ چھوڑیں گے اور پھر سلسلہ بہ سلسلہ تمام مکہ جنگ میں مبتلا ہو جائے گا، بہت سے لوگ اسلام لاپچکے تھے اور قریباً کوئی قبیلہ ایسا باقی نہ تھا جس میں دو ایک شخص اسلام نہ لاپچکے ہوں اس لیے اسلام اگر جرم تھا تو صرف ایک شخص اس کا مجرم نہ تھا۔ بلکہ سیکڑوں تھے۔ اور سب کا استیصال کرنا ممکن نہ تھا،

روسائے قریش میں متعدد ایسے تھے جو شریف النفس تھے، وہ بد نفسی کی وجہ سے نہیں بلکہ اپنے خیال میں نیک نیتی کی بنا پر مخالفت کرتے تھے۔ اس بنا پر وہ چاہتے تھے کہ معاملہ صلح و دوستی پر ختم ہو جائے۔ یہ آیت غالباً انہیں لوگوں کی شان میں ہے وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ، (بقیہ ما فیہ صفحہ ۲۰۵ پر دیکھو)

غرض جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان دعوت کیا اور بت پرستی کی علانیہ مذمت شروع کی تو قریش کے چند مغز دونے ابوطالب کے اکثر شکایت کی، ابوطالب نے نرمی سے سمجھا کر رخصت کر دیا لیکن چونکہ بنائے نزاع قائم تھے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اداے فرض سے باز نہ آسکتے تھے، اس لیے یہ سفارت دوبارہ ابوطالب کے پاس آئی۔ اس میں تمام روسائے قریش یعنی عبید بن ربیعہ، شیبہ، ابوسفیان، عاص بن ہشام، ابوجہل، ولید بن مغیرہ، عاص بن وائل وغیرہ شریک تھے، ان لوگوں نے ابوطالب سے کہا کہ تمہارا بھتیجا ہمارے معبودوں کی توہین کرتا ہے۔ ہمارے آباؤ اجداد کو گمراہ کرتا ہے، ہم کو احمق ٹھہراتا ہے۔ اس لیے یا تو تم بیچ مین سے ہٹ جاؤ۔ یا تم بھی میدان میں آؤ کہ ہم دونوں میں سے ایک کا فیصلہ ہو جائے۔ ابوطالب نے دیکھا کہ اب حالت نازک ہو گئی ہے۔ قریش اب تحمل نہیں کر سکتے اور میں تنہا قریش کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مختصر لفظوں میں کہا کہ ”جان عم! میرا اوپر اتنا بار نہ ڈال، کہ میں اٹھانہ سکوں“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہری پشت و پناہ جو کچھ تھے ابوطالب تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ اب ان کے پاسے ثبات میں بھی لغزش ہے، آپ نے ابدیدہ ہو کر فرمایا: ”خدا کی قسم اگر یہ لوگ میرے ایک ہاتھ میں سو بج اور دوسرے میں چاند لاد کر دے دیں تب بھی میں اپنے فرض سے باز نہ آؤں گا، خدایا اس کام کو پورا کرے گا یا میں خود اس پر نثار ہو جاؤں گا“ آپ کی پراثر آواز نے ابوطالب کو سخت متاثر کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: ”جا! کوئی شخص تیرا بال بیچا نہیں کر سکتا“

(نبیہ حاشیہ صفحہ ۲۰۴) یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا رسانی سے تو لوگوں کو منع کرتے تھے لیکن آپ کے دعوای نبوت سے دور ہٹتے تھے، ”اصناف الذکر“ ابی طالب (محمد عبدالرزاق) ص ۸۰، ابن ہشام صفحہ ۸۰، امام بخاری نے بھی تاریخ میں یہ واقعہ مختصراً کیا ہے۔

آنحضرت صلعم برستور دعوت اسلام میں مصروف ہوئے، قریش اگرچہ آنحضرت صلعم کے قتل کا ارادہ نہ کر سکے۔ لیکن طرح طرح کی اذیتیں دیتے تھے۔ راہ میں کانٹے بچھائے تھے، نماز پڑھنے میں جسم مبارک پر نجاست ڈال دیتے تھے۔ بد زبانیاں کرتے تھے۔ ایک دفعہ آپ حرم میں نماز پڑھ رہے تھے، عقبہ بن معیط نے آپ کے گلے میں چادر لپیٹ کر اس زور سے کھینچی کہ آپ گھٹنوں کے بل گر پڑے قریش متحیر تھے کہ آپ یہ سب سختیاں کیوں جھیلے ہیں۔ انسانی دماغ ایسی سخت نفس کشی اور جان بازی کا مقصد جاہ و دولت اور نام و نمود کی خواہش کے سوا اور کیا خیال کر سکتا ہے۔ قریش نے بھی یہی خیال کیا۔ اس بنا پر عقبہ بن ربیعہ قریش کی طرف سے آنحضرت صلعم کے پاس آیا اور کہا ”محمد! کیا پاتے ہو؟ کیا کمہ کی ریاست؟ کیا کسی بڑے گمراہ نے میں شادی؟ کیا دولت کا ذخیرہ؟ ہم یہ سب کچھ مٹا کر سکتے ہیں۔ اور اس پر بھی رضی مگر کل کہ تمہارا زیرِ فرمان ہو جائے لیکن ان باتوں سے باز آؤ“ عقبہ کو اس درخواست کی کامیابی کا پورا یقین تھا لیکن ان سب ترغیبات کے جواب میں آپ نے قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھیں۔

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ
 اللَّهُ وَاحِدٌ وَفَا تَسْتَغِيثُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوا
 لَهُ (حم۔ البعدۃ)

اے محمد کہہ دے کہ میں تمہیں جیسا آدمی ہوں مجھ پر
 وحی آئی ہے کہ تمہارا خدا بس ایک خدا ہے۔ پس
 میرے اسکی طرف جاؤ اور اسی سے معافی مانگو۔

قُلْ أَتُكْفَرُ بِتَعْمُرٍ وَنَ بِلَٰذِلَىٰ خَلْقٍ
 لَا رُحَىٰ فِي يَوْمِئِذٍ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أُنْدَادًا
 ذُلًّا لِّرَبِّ الْعَالَمِينَ (حم۔ البعدۃ)

کہہ دے کہ کیا تم بے وقار ہو کہ اپنے بے وقار
 میں یہ زمین پیدا کی۔ اور تم خدا کے شریک قرار دیتے ہو
 یہی سارے جہان کا پروردگار ہے۔

عقبہ واپس گیا تو وہ عتبہ نہ تھا، اُس نے قریش سے باہر کہہ دیا کہ محمد جو کلام پیش کرتے ہیں وہ شامی نہیں کوئی اور چیز ہے یہی راے یہ ہے کہ تم اُن کو اُن کے حال پر چھوڑ دو۔ اگر وہ کامیاب ہو کر عرب پر غالب جائیں گے تو یہ تمہاری ہی عزت ہے۔ ورنہ عرب ان کو خود خاکی دینا پسکن قریش نے یہ راے نامنظور کی۔

سنہ ۶۱۰ء | آنحضرت صلعم کے اعامین سے حضرت حمزہ کو آپ سے خاص محبت تھی وہ آپ سے صرف دو تین برس بڑے تھے۔ اور ساتھ کے کھیلے تھے۔ دونوں نے توبہ کا دودہ پیا تھا اور اس رشتہ سے بھائی بھائی تھے۔ وہ ابھی تک اسلام نہیں لائے تھے لیکن آپ کی ہر اذکو محبت کی نظر سے دیکھتے تھے، اُن کا مذاق طبیعت پسندگرمی اور شکار منگنی تھا۔ معمول تھا کہ منجہ اندھیرے تیرکمان لے کر نکلتے، دن دن بھر شکار میں مصروف رہتے شام کو واپس آتے تو پہلے حرم میں جاتے طواف کرتے قریش کے رؤساء صحن حرم میں الگ الگ دبا کر بیٹھا کرتے تھے حضرت حمزہ ان لوگوں سے صاحب سلامت کرتے کبھی کبھی کسی کے پاس بیٹھ جاتے، اس طریت سے سب سے یار اند تھا اور سب لوگ انکی قدر و منزلت کرتے تھے۔

آنحضرت صلعم کے ساتھ مخالفین جس جرحی سے پیش آتے تھے بیگانوں سے بھی دیکھ نہ جاسکتا تھا۔ ایک دن ابوہبل نے رُودر رو آپ کے ساتھ نہایت سخت گستاخانہ کیں۔ ایک کینزدیک رہی تھی حضرت حمزہ شکار سے آئے تو اُس نے تمام ماجرا کہا۔ حضرت حمزہ غصہ سے بے تاب ہو گئے تیر و کمان لہاتھ میں لیے حرم میں آئے اور ابوہبل سے کہا میں سلمان ہو گیا ہوں۔

آنحضرت صلعم کے جوش حمایت میں انہوں نے اسلام کا اظہار تو کر دیا لیکن گھر پر آئے تو متردّد تھے کہ آبائی دین کو دفعہ کیونکر چھوڑ دوں تمام دن سوچتے رہے۔ بالآخر غور و فکر کے بعد یہ فیصلہ کیا کہ دین حق یہی ہے۔ دو ہی چار روز کے بعد حضرت عمر بھی اسلام لائے،

حضرت عمر کا تائیسواں سال تھا کہ آفتاب رسالت طلوع ہوا۔ یعنی رسول اللہ صلعم منبر ہوئے۔ حضرت عمر کے گھرانے میں زید کی وجہ سے توحید کی آواز نا مانوس نہیں رہی تھی چنانچہ سب سے پہلے زید کے بیٹے سید اسلام لائے، سید کا نکاح حضرت عمر کی بہن فاطمہ سے ہوا تھا، اس تعلق سے فاطمہ بھی مسلمان ہو گئیں۔ اسی خاندان میں ایک اور معزز شخص نعیم بن عبد اللہ نے بھی اسلام مقبول کر لیا تھا۔ لیکن حضرت عمر ابھی تک اسلام سے بیگانہ تھے، ان کے کانوں میں جب یہ صد اپنی تو سخت برہم ہوئے یہاں تک کہ قبیلہ میں جو لوگ اسلام لاپکے تھے ان کے دشمن بن گئے، لیکن ان کے خاندان کی کینز تھی جسے اسلام قبول کر لیا تھا۔ اس کو بے تحاشا مارتے، اور مارتے مارتے تھک جاتے تو کہتے کہ ”دم لے لوں تو پھر باروں گا“ لیکن کے سوا اور جس جس پر قابو چلتا تھا زد و کوب سے دریغ نہیں کرتے تھے لیکن اسلام کا نشہ ایسا تھا کہ جبکو چڑھ جاتا تھا اترتا نہ تھا ان تمام سختیوں پر ایک شخص کو بھی وہ اسلام سے بد دل نہ کر سکے، آخر محبوب ہو کر (انور باللہ) خود بابائی اسلام کے قتل کا ارادہ کیا، تلوار کر سے لگا سیدھے رسول اللہ صلعم کی طرف چلے کارکنانِ قضا نے کہا: ع آد آن یا رب کہ ما میخواستیم۔

۱۰۔ حضرت حمزہ کے اسلام کا واقعہ عوام سب لکھا ہے لیکن یہ اخیر واقعہ میں نے درختِ رضی اللہ عنہ دیکھا: ۱۱۔ حضرت عمر کا قبول اسلام، میں الفاروق میں مفصل لکھ چکا تھا۔ اسی کو بعینہ بیان نقل کر رہا ہے کہیں کہیں بعض الفاظ یا بدل شہین

راہ میں اتفاقاً نعیم بن عبد اللہ ملے، ان کے تیر دیکھ کر پوچھا خیر ہے؟ بوسے کہ محمد صلعم کا فیصلہ کرنے جاتا ہوں، انہوں نے کہا پہلے اپنے گھر کی خبر لو۔ خود تمہارے بہن اور بہنوئی اسلام لاپکے ہیں۔ فوراً پلٹے اور بہن کے ہاں پہنچے وہ قرآن پڑھ رہی تھیں ان کی آہٹ پا کر چپے ہو گئیں اور قرآن کے اجزا چھپا لیے۔ لیکن آواز ان کے کان میں پڑ چکی تھی۔ بہن سے پوچھا یہ کیا آواز تھی؟ بولیں کچھ نہیں، انہوں نے کہا میں سن چکا ہوں تم دونوں مرتد ہو گئے ہو، یہ لکھ کر بہنوئی سے دست و گریبان ہوے اور جب ان کی بہن بچانے کو آئیں تو ان کی بھی خبر لی۔ یہاں تک کہ ان کا جسم لہو لہان ہو گیا۔ لیکن اسلام کی محبت اس سے بالاتر تھی، بولیں کہ ”عمر جو بن آئے کرو۔ لیکن اسلام اب دل سے نکل نہیں سکتا، ان الفاظ نے حضرت عمرؓ کے دل پر خاص اثر کیا۔ بہن کی طرف محبت کی نگاہ سے دیکھا، ان کے جسم سے خون جاری تھا، دیکھ کر اور بھی رقت ہوئی فرمایا تم لوگ جو پڑھ رہے تھے مجھ کو بھی سناؤ، فاطمہ نے قرآن کے اجزا الا کر سامنے رکھ دیے اٹھا کر دیکھا تو یہ بوہ تھی سُبْحَ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَهُوَ الْعَزِیْزُ زمین اور آسمان میں جو کچھ ہے خلقی تسبیح پڑھتا ہو الْحَکِیْمُ (حدید)

اور خدا ہی غالب اور حکمت والا ہے۔

ایک ایک لفظ پر ان کا دل مرعوب ہوتا جاتا تھا، یہاں تک کہ جب اس آیت پر پہنچے، اَمْنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ (حدید)

خدا پر اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ،

تو بے اختیار پکار اُٹھے کہ

اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ

میں گواہی دیتا ہوں کہ خدا کے سوا کوئی خدا نہیں اور یہ کہ محمد خدا کے پیغمبر ہیں۔

یہ وہ زمانہ تھا کہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اقسام کے مکان میں جو کوہ صفا کی تہی میں واقع تھا پناہ گزین تھے۔ حضرت عمرؓ نے آستانہ مبارک پر پہنچ کر دستک دی، چونکہ شمشیر بکھٹ گئے تھے صحابہ کو ترود ہوا۔ لیکن حضرت امیر حمزہؓ نے کہا "آئے دو۔ مخلصانہ آیا ہے تو بہتر ہے۔ ورنہ اسی کی تلوار سے اس کا سر قلم کر دوں گا۔" حضرت عمرؓ نے اندر قدم رکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود آگے بڑھے، اور ان کا دامن پکڑ کے فرمایا: "کیون عمر کس ارادہ سے آیا ہے؟" نبوت کی پر جلال آواز نے انکو کچکا دیا۔ نہایت خضوع کے ساتھ عرض کیا کہ "ایمان لانے کے لیے" آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میا ختمہ اللہ اکبر پکار اٹھے اور ساتھ ہی تمام صحابہ نے ملکر اس زور سے اللہ اکبر کا غرہ مارا کہ مکہ کی تمام پہاڑیاں گونج اٹھیں۔

حضرت عمرؓ کے ایمان لانے نے اسلام کی تاریخ میں نیا دور پیدا کر دیا، اس وقت تک اگرچہ چالیس پچاس آدمی اسلام لاپچکے تھے، عرب کے مشہور بہادر حضرت حمزہؓ سید الشہداء نے بھی اسلام قبول کر لیا تھا، تاہم مسلمان اپنے فرائض مذہبی علانیہ نہیں ادا کر سکتے تھے، اور کعبہ میں نماز پڑھنا تو بالکل ناممکن تھا۔ حضرت عمرؓ کے اسلام کے ساتھ دفعہ یہ حالت بدل گئی۔ انھوں نے علانیہ اسلام ظاہر کیا۔ کافروں نے اوّل اوّل بڑی شدت کی لیکن وہ ثابت قدمی سے مقابلہ کرتے رہے۔ یہاں تک کہ مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ کعبہ میں جا کر نماز ادا کی۔ ابن ہشام نے اس واقعہ کو عبد اللہ بن مسعود کی زبانی ان الفاظ میں روایت کیا ہے۔

حذّثنا عن عبد اللہ بن مسعود قال قتلت قریظاً حتّٰی صلت جب عمر اسلام لائے تو قریش سے لڑے یہاں تک

لے انساب الاشراف بلاذری و طبقات ابن سعد و اسد الغابہ و ابن عساکر و کامل ابن الاثیر۔

عند الکعبة وصیلتکنا معہ کعبہ میں نماز پڑھی اور ان کے ساتھ ہم لوگوں نے بھی پڑھی

صحیح بخاری میں ہے کہ جب حضرت عمر اسلام لائے تو ایک ہنگامہ برپا ہو گیا اتفاق سے عاص بن اُمیہ اُٹھا، اسے پوچھا کیا ہنگامہ ہو لوگوں نے کہا عمر مرتد ہو گئے۔ عاص بن اُمیہ نے کہا اچھا تو کیا ہو امینؓ عمر کو پنا دی۔

تغذیبِ سلیمین | رومیؒ غمِ قوتِ ارادہ، شدتِ عملِ انسان کے اصلی جوہر ہیں۔ اور داد کے قابل ہیں لیکن اپنی اوصاف کا رخ جب بدل جاتا ہے تو وہ سخت دلی۔ بیرحمی۔ درندہ طبعی اور سفاکی کا مہیب قالمب اختیار کر لیتے ہیں۔

اسلام جب آہستہ آہستہ پھیلنا شروع ہوا اور رسول اللہ صلعم اور اکابر صحابہ کو ان کے قبیلوں نے اپنے ہصار حفاظت میں لے لیا۔ تو قریش کا طیش و غضب ہر طرف سے سمٹ کر اُن غریبوں پر ٹوٹا جن کا کوئی یار و مددگار نہ تھا۔ ان میں کچھ غلام اور کینیزین تھیں، کچھ غریب الوطن تھے، جو دو ایک پشت سے مکہ میں آ رہے تھے، اور کچھ کمزور قبیلوں کے آدمی تھے۔ جو کسی قسم کی عظمت و اقتدار نہیں رکھتے تھے، قریش نے ان کو اس طرح ستانا شروع کیا کہ جو رسوم کی تباہی میں اس کی مثال پیدا کرنا قریش کی یکتائی کی تھیر ہے۔

یہ آسان تھا کہ مسلمانوں کی خس و خاشاک سے سرزمینِ عرب دفعہ پاک کر دی جاتی، لیکن قریش کا نشہ انتقام اس سے اتر نہیں سکتا تھا۔ مسلمان اگر اپنے مذہب پر ثابت قدم رہ کر پیوندِ خاک کر دیے جاتے تو اس میں جس قدر قریش کی تعریف نکلتی اس سے زیادہ اُن بکیوں کا صبر و استقلال داوطلب ہوتا۔ قریش کی شان اس وقت قائم رہ سکتی تھی جب یہ لوگ جادہ اسلام سے پھر کر پھر قریش کے مذہب میں آ جاتے، یا شاید ان کو مسلمانوں کی سخت چانی کا

امتحان لینا، اور اسکی داد دینا منظور تھا۔

قریش میں ایسے لوگ بھی تھے جنکا دل واقعی اس حالت پر جلتا تھا کہ ان کا مدتوں کا بنانا یا کارخانہ درہم برہم ہوا جاتا ہے۔ اُن کے آبا و اجداد کی تھکر کجاتی ہے قابل احترام معبودوں کی عظمت مٹی جاتی ہے، یہ لوگ صرف حسرت و افسوس کر کے رہ جاتے تھے، اور کہتے تھے کہ چند خام طبعوں کے دماغ میں خلل آگیا ہے۔ عقبہ۔ عاص بن وائل وغیرہ اسی قسم کے لوگ تھے لیکن ابو جہل، امیہ بن خلف وغیرہ کامیاب اس سے زیادہ بلند تھا۔

بہر حال قریش نے جو رولم کے عبرت ناک کارنامے شروع کئے، جب ٹھیک دو پہر ہو جاتی تو وہ غریب مسلمانوں کو پکڑتے، عرب کی تیز دھوپ، ریتلی زمین کو دوپہر کے وقت جلتا تو انباؤتی ہے، وہ ان غریبوں کو اسی توے پر لٹاتے، چھاتی پر بھاری پتھر رکھ دیتے کہ کروٹ نہ بدلنے پائین، بدن پر گرم بالو بچھاتے۔ لوہے کو آگ پر گرم کر کے اُس سے دانستے۔ پانی میں ڈکیاں لٹاتے۔ یہ مصیبتیں اگرچہ تمام بکیں مسلمانوں پر عام تھیں لیکن ان میں جن لوگوں پر قریش زیادہ مہربان تھے اُن کے نام یہ ہیں۔

مسلمانوں پر
ظلم کے
طریقے۔

خباب بن الارت، تیم کے قبیلہ سے تھے، جاہلیت میں غلام بنا کر فروخت کر دیے گئے تھے۔ ام انار نے خرید لیا تھا۔ یہ اُس زمانہ میں اسلام لائے جب آنحضرت صلعم ارقم کے گھر میں مقیم تھے، اور صرف چھ سات شخص اسلام لائے تھے قریش نے ان کو طرح طرح کی

لے یہ واقعات ابن سعد نے بلال و صہب کے حال میں بہ تفصیل لکھے ہیں۔ دیکھو کتاب مذکور۔ جلد ثالث تذکرہ صحابہ بدر۔

تکلیفین دین ایک دن کو نلے جلا کر زمین پر بچھائے اُس پر چپٹ لٹایا۔ ایک شخص چھاتی پر پاؤں رکھے رہا کہ کروٹ بدلنے نہ پائیں۔ یہاں تک کہ کوئلے بیٹھ کے نیچے پڑے پڑے بٹھڑے ہو گئے۔ جناب نے مدتوں کے بعد جب یہ واقعہ حضرت عمر کے سامنے بیان کیا تو بیٹھ کھوکھو دکھائی کہ برس کے داغ کی طرح بالکل سپید تھی، (جناب جاہلیت میں بوباری کا کام کرتے تھے، اسلام لائے تو بعض لوگوں کے ذمہ ان کی بقایا تھی، مانگتے تو جواب ملتا جب تک محمد کا انکار نہ کر دو گے، ایک کوڑی نہ ملے گی، یہ کہتے کہ نہیں جب تک تم مر کر بھر جیو نہیں۔)

حضرت بلالؓ، یہ وہی حضرت بلال بن جوموذن کے لقب سے مشہور ہیں حبشی النسل

اور امیہ بن خلف کے غلام تھے۔ جب ٹھیک دوپہر موحاتی تو امیہ انکو چلتی بالور پٹاتا۔ اور پتھر کی چٹان سینہ پر رکھ دیتا کہ جنبش نہ کرنے پائیں۔ ان سے کہتا کہ اسلام سے باز آ۔ ورنہ یوں ہی گھٹ گھٹ کر مر جائے گا۔ لیکن اس وقت بھی ان کی زبان سے ”اَحَدٌ“ کا لفظ نکلتا۔ جب یہ کسی طرح متزلزل نہ ہوئے تو گلے میں رسی باندھی اور لونڈوں کے حوالہ کیا۔ وہ ان کو شہر کے اِس سرے سے اُس سرے تک گھسیٹتے پھرتے تھے۔ لیکن اب بھی وہی رٹ تھی اَحَدٌ اَحَدٌ۔

عُمارؓ، یمن کے رہنے والے تھے۔ ان کے والد ”یاسر“ مکہ میں آئے۔ ابو حذیفہ مخزومی

نے اپنی کنیز سے جس کا نام عُمیہ تھا، شادی کر دی۔ عمار اسی کے پیٹ سے پیدا ہوئے۔ یہ جب اسلام لائے تو ان سے پہلے صرف تین شخص اسلام لاپکے تھے۔ قریش اُن کو چلتی ہوئی زمین پر لٹاتے اور اس قدر مارتے کہ بیہوش ہو جاتے ان کے والد۔ اور والدہ کے ساتھ بھی

یہی سلوک کیا جاتا تھا۔

شمیتہ، حضرت عمار کی والدہ تھیں۔ ان کو ابو جہل نے اسلام لانے کے جرم میں بچھی ماری اور ہلاک ہو گئیں۔

یاسر، حضرت عمار کے والد تھے۔ یہ بھی کافروں کے ہاتھ سے اذیت اٹھاتے اٹھاتے ہلاک ہو گئے۔

ضمیمہ: یہ رومی مشہور ہیں لیکن درحقیقت رومی نہ تھے، ان کے والد سنان کسریٰ کی طرف سے اُبلہ کے حاکم تھے۔ اور ان کا خاندان موصل میں آباد تھا۔ ایک دفعہ رومیوں نے اس نواح پر حملہ کیا، اور جن لوگوں کو قید کر کے لے گئے ان میں ضمیمہ بھی تھے۔ یہ روم میں پہلے اس لیے عربی زبان اچھی طرح بول نہ سکتے تھے، ایک عرب نے ان کو خرید لیا اور مکہ میں لایا یہاں عبداللہ بن جدعان نے انکو خرید کر کے آزاد کر دیا،

آنحضرت صلعم نے جب دعوت اسلام شروع کی، تو یہ اور عمار بن یاسر ایک ساتھ آنحضرت صلعم کے پاس آئے، آپ نے اسلام کی ترغیب دی اور یہ مسلمان ہو گئے، قریش انکو اس قدر اذیت دیتے تھے کہ ان کے حواس مختل ہو جاتے تھے جب انھوں نے مدینہ کو ہجرت کرنی چاہی تو قریش نے کہا اپنا سارا مال و متاع چھوڑ جاؤ تو جاسکتے ہو، انہوں نے نہایت خوشی سے منظور کیا۔ حضرت عمر جب نماز پڑھانے میں زخمی ہوئے تو اپنے بجائے انہی کو امامت دی تھی

۱۔ ابن الاثیر، ذکر تغذیب المتغضین۔ ابن الاثیر نے لکھا کہ عمار اُس وقت ایمان لا جب آنحضرت صلعم ارقم کے مکان میں چلے آئے تھے۔ اور جبکہ تین شخص سے زیادہ اسلام لا چکے تھے۔

ابو فکیہہ صفوان بن امیہ کے غلام تھے، اور حضرت بلال کے ساتھ اسلام لائے، امیہ کو جب یہ معلوم ہوا تو ان کے پانوں میں رسی باندھی اور آدمیوں سے کہا کہ گھیسٹے ہوئے لیجائیں اور پتی ہوئی زمین پر لٹائیں۔ ایک گبر لیا، راہ میں جا رہا تھا امیہ نے اسے کہا: "تیرا خدا یہی تو نہیں ہے" انھوں نے کہا: "میرا اور تیرا دونوں کا خدا اللہ تعالیٰ ہے" اس پر امیہ نے اس زور سے ان کا گلا گھونٹا کہ لوگ سمجھے دم نکل گیا۔ ایک دفن ان کے سینہ پر اتنا بھاری بو جھل پتھر رکھ دیا کہ انکی زبان نکل پڑی۔

لبیدہ، یہ بیچاری ایک کینز تھیں، حضرت عمر اس بکس کو مارتے مارتے تھک جاتے تو کہتے تھے کہ "میں نے تجھ کو رحم کی بنا پر نہیں بلکہ اس وجہ سے چھوڑ دیا ہے کہ تھک گیا ہوں" وہ نہایت استقلال سے جواب دیتیں کہ "اگر تم اسلام نہ لاؤ گے تو خدا اس کا انتقام لے گا۔"

زنیرہ۔ حضرت عمر کے گھرانے کی کینز تھیں۔ اور اس وجہ سے حضرت عمر (اسلام سے پہلے) ان کو جی کھولتے تھے، ابو جہل نے ان کو اس قدر مارا کہ ان کی آنکھیں جاتی رہیں۔

نہدیہ اور ام عبیس، یہ دونوں بھی کینز تھیں اور اسلام لانے کے جرم میں سخت سے سخت مصیبتیں جھیلی تھیں۔

حضرت ابو بکر کے دفتر فضائل کا یہ پہلا باب ہے کہ انھوں نے ان مظلوموں میں سے اکثروں کی جان بچائی۔ حضرت بلال۔ عامر بن نفیرہ۔ لبیدہ۔ زنیرہ۔ نہدیہ، ام عبیس سب کو بھاری بھاری دامنوں پر خرید اور آزاد کر دیا۔

۱۔ حضرت عمر اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے،

یہ لوگ وہ تھے جن کو قریش نے نہایت سخت جہانی اذیتیں پہنچائیں۔ ان سے کم درجہ پر وہ لوگ تھے جن کو طح سے تاسے تھے۔

(حضرت عثمان جو کبیر السن اور صاحب جاہ و اغاز تھے، جب اسلام لائے، تو دوسروں نے نہیں بلکہ خود ان کے چچا نے رسی سے باندھ کر مارا۔ حضرت ابوذر جو ساتویں مسلمان ہیں جب مسلمان ہوئے اور کعبہ میں اپنے اسلام کا اعلان کیا تو قریش نے مارتے مارتے انکو لٹا دیا۔ حضرت زبیر بن العوام جب کا مسلمان ہونے والوں میں پانچواں نمبر تھا جب اسلام لائے تو ان کے چچا ان کو چٹائی میں لپیٹ کر ان کی ناک میں دھواں دیتے تھے۔ حضرت عمر کے چچا زاد بھائی سعید بن زید جب اسلام لائے، تو حضرت عمر نے ان کو رسیوں سے باندھ دیا۔ سعد بن وقاص فاتح ایران اگرچہ نہایت معزز اور اپنے قبیلہ میں نہایت مقتدر تھے، تاہم کفار کے ستم سے محفوظ نہ تھے۔ بنو اسد اسلام کے جرم پر ان کو سخت سزائیں دیتے تھے) لیکن یہ تمام مظالم، یہ جلادانہ بیرحمیاں، یہ عبرت خیز فحاشیاں۔ ایک مسلمان کو بھی راہ حق سے متزلزل نہ کر سکیں۔ ایک نصرانی مویخ نے نہایت سچ لکھا۔

”عیسائی اس کو یاد رکھیں تو اچھا ہو کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے مسائل نے وہ درجہ نشہ دہی کا آپ کے پیروؤں میں پیدا کیا جس کو میلے کے ابتدائی پیروؤں میں تلاش کرنا بے فائدہ ہے۔۔۔۔۔ جب عیسیٰ کو سولی پر لے گئے تو ان کے پیرو بھاگ گئے، انکا

(۱) طبقات ترجمہ عثمان بن عفان۔ ۲۵ بخاری ۲۵ ریاض النضر للحب البکری ۲۵ بخاری صفحہ ۱۰۲۔ اس وقت تک حضرت عمر اسلام نہیں لائے تھے ۲۵ صحیح بخاری صفحہ ۸۱۔)

نشہ دینی جاتا رہا اور اپنے مقتدا کو موت کے پنجہ میں گرفتار چھوڑ کر چل دیے.....
برعکس اس کے محمد (صلعم) کے پیرو، اپنے مظلوم پیغمبر کے گرد آئے، اور آپ کے
بچاؤ میں اپنی جانیں خطہ میں ڈال کر کل دشمنوں پر آپ کو غالب کیا۔

ہجرت حبش سبب نبوی | قریش کے ظلم و تعدی کا بادل جب پیغمبر رس کرنے کھلا تو رحمت عالم نے
جان نثاران اسلام کو ہدایت کی کہ حبش کو ہجرت کر جائیں۔ حبش قریش کا قدیم تجارت گاہ تھا
وہاں کے حالات پہلے سے معلوم تھے، اہل عرب حبش کے فرمان رو کو نجاشی کہتے تھے،
اور اس کے عدل و انصاف کی عام شہرت تھی۔

جان نثاران اسلام ہر قسم کی تکلیف جھیل سکتے تھے اور ان کا پیمانہ صبر لبریز نہیں ہو سکتا
تھا لیکن مکہ میں رہ کر فرائض اسلام کا آزادی سے بجالانا ممکن نہ تھا، اس وقت تک حرم کعبہ میں کوئی
شخص بلند آواز سے قرآن نہیں پڑھ سکتا تھا۔ عبداللہ بن مسعود جب اسلام لائے تو انہوں نے کہا
میں اس فرض کو ضرور ادا کروں گا۔ لوگوں نے منع کیا لیکن وہ باز نہ آئے۔ حرم میں گئے اور
مقام ابراہیم کے پاس کھڑے ہو کر سورہ الرمن پڑھنا شروع کیا۔ کفار ہر طرف سے ٹوٹ
پڑے۔ اور ان کے منہ پڑ پانچے مارنے شروع کئے، اگرچہ انہوں نے جہاں تک پڑھنا تھا،
پڑھ کر دم لیا۔ لیکن واپس گئے تو چہرہ پر زخم کے نشان لیکر گئے (حضرت ابو بکر جاہ و اقتدار
میں دیگر رو سائے قریش سے کم نہ تھے، لیکن آواز سے قرآن نہیں پڑھ سکتے تھے، اور اسی
سے بالوجہ گاؤں فرمی بیگنس ترجمہ اردو صفحہ ۶۶ و ۶۷، مطبوعہ بریلی ۱۹۷۷ء)۔ حبشی لفظ نجاشی کی تعریف ہے
جس کے معنی حبشی میں بادشاہ کے ہیں۔ نجاشی کا نام ”اصحہ“ تھا۔ بخاری باب موت النجاشی)۔

بنی پر ایک بار ہجرت کے لیے آمادہ ہو گئے۔

اس کے علاوہ ہجرت سے ایک بڑا فائدہ یہ بھی تھا کہ جو شخص اسلام لیکر جہان جاتا وہ

اسلام کی شاعین خود بخود پھیلتی تھیں۔

غرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایما سے اول اول گیارہ مرد اور چار عورتوں نے ہجرت کی جن کے

نام حسب ذیل ہیں۔

مع اپنی زوجہ محترمہ رقیہ کے جو رسول کریم کی صاحبزادی تھیں۔

حضرت عثمان

ان کا باپ عقبہ قریش کا مشہور سردار تھا۔ لیکن چونکہ سخت

ابو حذیفہ عقبہ مع اپنی

کافر تھا اس لیے ان کو گھر چھوڑنا پڑا۔

زوجہ کے جنکا نام سہلہ تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چھوٹے بھائی اور مشہور صحابی تھے۔

زبیر بن العوام

ہاشم کے پوتے تھے۔

مصعب بن عمیر

مشہور صحابی اور عشرہ مبشرہ میں شمار کیے جاتے ہیں۔

عبدالرحمن بن عوف

قبیلہ زہرہ سے تھے اور اس بنی پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

نہالی رشتہ دار تھے،

یہ ام سلمہ دہی ہیں جو ابوسلمہ کے مرنے کے بعد آنحضرت

ابوسلمہ مخزومی مع اپنی زوجہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے عقد میں آئیں۔

ام سلمہ کے۔

مشہور صحابی ہیں۔

عثمان بن مظعون جی

عامرہ بن ربیعہ اپنی زوجہ
کے جنکا نام لیلیٰ تھا۔
ابوبکر بن ابی رہم

سابقین اولین میں ہیں۔ بدر میں بھی شریک تھے حضرت
عثمان نے سفر حج میں انکو مدینہ کا حاکم مقرر کیا تھا (اصحاب)
ان کی ماں بڑا آنحضرت (صلعم) کی چھوٹی بیوی تھیں یہ سابقین
فی الاسلام میں ہیں حافظ ابن حجر نے اصحاب میں لکھا
ہے کہ یہ ہجرت ثانیہ میں گئے تھے۔

حاتب بن عمرو
بدر میں شریک تھے امام زہری کا بیان ہے کہ سب سے
پہلے ان ہی نے ہجرت کی (اصحاب)

سہیل بن بیضاء
عبداللہ بن مسعود

مشہور صحابی اور مجتہدین صحابہ میں داخل ہیں۔

ان لوگوں نے سہ ماہ نبوی ماہ رجب میں سفر کیا۔ حسن اتفاق یہ کہ جب یہ بندر گاہ پر پہنچے
تو دو تجارتی جہاز جہش کو جا رہے تھے، جہاز والوں نے سستے کرایہ پر ان کو بٹھالیا ہر شخص
کو صرف ۵ درہم دینے پڑے، قریش کو خبر ہوئی تو بندر گاہ تک تعاقب میں آئے۔ لیکن موقع
نکل چکا تھا۔

عام مورخین کا خیال ہے کہ ہجرت انہی لوگوں نے کی جنکا کوئی حامی اور مددگار نہ
تھا۔ لیکن فہرست مہاجرین میں ہر درجہ کے لوگ نظر آتے ہیں۔ حضرت عثمان بنوامیہ سے تھے
جو سب سے زیادہ صاحب اقتدار خاندان تھا۔ متعدد بزرگ مثلاً زبیر اور مصعب خود آنحضرت

۱۰ یہ تمام تفصیل طبری میں ہے۔

(صلی اللہ علیہ وسلم) کے خاندان سے ہیں۔ عبدالرحمن بن عوف اور ابوسبرہ معمولی لوگ نہ تھے اس بنا پر زیادہ قرین قیاس یہ ہے کہ قریش کا ظلم و ستم سکیون پر محدود نہ تھا، بلکہ بڑے بڑے خاندان والے بھی اُن کے ظلم و ستم سے محفوظ نہ تھے،

ایک عجیب بات یہ کہ جو لوگ سب سے زیادہ منظم و دربدار نگاروں کے بستر پر سونا پڑا تھا۔ یعنی حضرت بلال عمار یا سزو وغیرہ ان لوگوں کا نام مہاجرین حبش کی فہرست میں نظر نہیں آتا۔ اس لیے یا تو ان کی بے سرو سامانی اس حد تک پہنچی تھی کہ سفر کرنا بھی ناممکن تھا یا یہ کہ درو کے لذت آشنا تھے، اور اس لطف کو چھوڑنے سکتے تھے۔

دلم زجور تو آسودہ است مئی ناالم کہ غیر پے نہ برد لذتِ خدنگ ترا
نجاشی کے بدولت سلمان حبش میں امن و امان سے زندگی بسر کرنے لگے لیکن قریش یہ خبریں سُن کر چیخ و تاب کھاتے تھے۔ آخر یہ راے تھیری کہ نجاشی کے پاس سفارت بھیجی جائے کہ ہمارے مجرموں کو اپنے ملک سے نکال دو۔ عبداللہ بن ربیعہ اور عمر بن العاص (فتح مصر) اس کام کے لیے منتخب ہوئے، نجاشی اور اُس کے درباریوں میں سے ایک ایک کے لیے گران بہا تحفے تیار کیے گئے اور نہایت سروسامان سے یہ سفارت حبش کو روانہ ہوئی یہ سفراء نجاشی سے پہلے درباری پادریوں سے ملے اور ان کی خدمت میں نذرین پیش کیں اور کہا کہ ہمارے شہر کے چند نادانوں نے ایک نیا مذہب ایجاد کیا ہے، ہنسنے انکو نکال دیا تو آپ کے

سے ابن ہشام نے کھلے کہ مکہ کا بڑا تحفہ چڑھا۔ اور کتبوں سے ثابت ہوتا ہے کہ اہل مکہ اور شام وغیرہ کو جو مال تجارت لے جاتے تھے وہ بھی چڑھا جاتا تھا۔ (مسند امام ابن حنبل میں تصریح ہے کہ یہ تحفہ بھی چڑھا ہی تھا۔ مسند اہل البیت)

ملک میں بھاگ آئے۔ کل ہم بادشاہ کے دربار میں ان کے متعلق جو درخواست پیش کریں، آپ بھی ہماری تائید فرمائیں۔ دوسرے دن سفراء دربار میں گئے اور نجاشی سے درخواست کی کہ ہمارے مجرم حکموالہ کر دیے جائیں۔ درباریوں نے بھی تائید کی۔ نجاشی نے مسلمانوں کو بلا بھیجا اور کہا "تو یہ کونسا دین ایجاد کیا ہے جو نصرا نیت اور بت پرستی دونوں کے مخالف ہے؟" مسلمانوں نے اپنی طرف سے گفتگو کرنے کے لیے حضرت جعفر (حضرت علی کے بھائی) کو انتخاب کیا انھوں نے اس طرح تقریر شروع کی۔

"اَيُّهَا الْمَلِكُ! ہم لوگ ایک جاہل قوم تھے، بت پوجتے تھے، مردار کھاتے تھے، بدکاریاں کرتے تھے، ہمسایوں کو ستاتے تھے، بھائی بھائی پر ظلم کرتا تھا، قوی لوگ کمزوروں کو کھا جاتے تھے، اس اثنا میں ہم میں ایک شخص پیدا ہوا جسکی شرافت اور صدق و دیانت سے ہم لوگ پہلے سے واقف تھے اُس نے ہم کو اسلام کی دعوت دی اور یہ سکھایا کہ ہم پتھروں کو پوجنا چھوڑ دیں۔ سچ بولیں، خوزیری سے بازا میں۔ یتیموں کا مال نہ کھائیں۔ ہمسایوں کو آرام دیں۔ عقیف عورتوں پر بدنامی کا داغ نہ لگائیں۔ نماز پڑھیں روزے رکھیں۔ زکوٰۃ دیں۔ ہم اس پر ایمان لائے۔ شرک اور بت پرستی چھوڑ دی اور تمام اعمال بد سے باز آئے، اس جرم پر ہماری قوم ہماری جان کی دشمن ہو گئی اور ہم کو مجبور کرتی ہے کہ اُسی گمراہی میں واپس آجائیں۔" نجاشی نے کہا "جو کلام الہی تمہارے پیغمبر پر اترا ہے کہیں سے پڑھو" جعفر نے سورہ مریم کی چند آیات پڑھیں۔ نجاشی پر رقت طاری ہوئی اور آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔ پھر کہا "خدا کی قسم یہ کلام اور انجیل دونوں ایک ہی چراغ کے پرتو ہیں۔" یہ کہہ کر سفراء قریش سے

کہا۔ تم واپس جاؤ میں ان نفل و مومن کو ہرگز واپس نہ دوں گا۔“

دوسرے دن عمرو بن العاص نے پھر دربار میں رسائی حاصل کی اور نجاشی سے کہا، حضور! آپ کو یہ بھی معلوم ہو کہ یہ لوگ حضرت عیسیٰ کی نسبت کیا اعتقاد رکھتے ہیں۔ نجاشی نے مسلمانوں کو بلا بھیجا کہ اس سوال کا جواب دیں۔ ان لوگوں کو تردد ہوا کہ اگر حضرت عیسیٰ کے ابن اللہ ہونے سے انکار کرتے ہیں تو نجاشی عیسائی ہر ناراض ہو جائے گا۔ حضرت جعفر نے کہا، کچھ ہوا، ہم کو سچ بولنا چاہیے۔

غرض یہ لوگ دربار میں حاضر ہوئے نجاشی نے کہا تم لوگ عیسیٰ ابن مریم کے معلق کیا اعتقاد رکھتے ہو؟ حضرت جعفر نے کہا ”ہمارے پیغمبر نے بتایا ہے کہ عیسیٰ خدا کا بندہ اور پیغمبر اور کلمہ اللہ ہے۔“ نجاشی نے زمین سے ایک تنکا اٹھالیا اور کہا ”اللہ جو تم نے کہا عیسیٰ اس تنکے کے برابر بھی اس سے زیادہ نہیں ہیں۔ بطریق جو دربار میں موجود تھے نہایت برہم ہوئے، ہتھنوں سے خرخر ہٹ کی آواز آنے لگی نجاشی نے ان کے غصہ کی کچھ پرداہ نہ کی، اور قریش کے پیغمبر بالکل نا کامیاب آئے۔“

۱۰ مارکوس صاحب نے ہجرت حبش کی بھی بڑی نازک اور دور از نظر وجہ تلاش کر کے پیدا کی ہے۔ فرماتے ہیں کہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ قریش سے عہدہ برائیں ہو سکتے اور یہ پہلے سنا تھا کہ کعبہ کے گرانے کے لیے بربتہ الاثر مر جو یا تھا وہ حبش ہی کا تھا، اس لیے انھوں نے چاہا کہ بادشاہ حبش سے سازش کر کے اس کو مکہ پر حملہ کرنے کی ترغیب میں آکر قریش کا زور ٹوٹ جائے۔ اسی غرض سے ہجرت کا بہانہ کر کے اپنے اصحاب کو حبش بھیجا۔ لیکن پھر کچھ کہ نجاشی اگر مکہ میں آیا تو خود مکہ پر قابض ہو جائیگا جھگڑائیاں آئیں گی۔ اس بنا پر اس ارادے سے باز ہو۔ یہ بالکل بے ثبوت بات ہے، صاحب موصوف کو حضرت جعفر کی تقریر و مکالمات میں اس بنا پر شک ہے کہ نجاشی عربی زبان سے ناواقف تھا حالانکہ اس زمانہ میں وہ لائق عربی زبان عام طور سے حبش میں بے تکلف لوگ سمجھ سکتے تھے (بقیہ صفحہ ۲۲۳ پر ملاحظہ ہو)

اسی اثنا میں کسی دشمن نے نجاشی کے ملک پر حملہ کیا۔ نجاشی اس کے مقابلہ کے لیے خود گیا۔ صحابہ نے مشورہ کیا کہ ہم میں سے ایک شخص جائے اور خبر بخبرتا رہے کہ اگر ضرورت ہو تو ہم بھی نجاشی کی مدد کے لیے آئیں۔ حضرت زبیر اگرچہ سب سے زیادہ کم سن تھے، لیکن انھوں نے اس خدمت کے لیے اپنے کو پیش کیا۔ شک کے سہارے دریا بے نیل تیر کر رزمگاہ میں پہنچے، ادھر صحابیہ نجاشی کی فتح کے لیے خدا سے دعا مانگتے تھے چند روز کے بعد زبیر واپس آئے اور خوشخبری سنائی کہ نجاشی کو خدا نے فتح دے دی۔

عش میں کم و بیش ۳۰ مسلمان ہجرت کر کے گئے چند روز آرام سے گزرنے پائے تھے کہ یہ خبر شہور ہوئی کہ کفار نے اسلام قبول کر لیا ہے۔ یہ سن کر اکثر صحابہ نے مکہ معظمہ کا رخ کیا۔ لیکن شہر کے قریب پہنچے تو معلوم ہوا کہ یہ خبر غلط ہے۔ اس لیے بعض لوگ واپس چلے گئے، اور اکثر چھپ چھپ کر مکہ میں آ گئے،

یہ روایت طبری اور اکثر تاریخوں میں مذکور ہے اور ممکن ہے کہ صحیح ہو۔ لیکن ان کتابوں

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۲۲) (کہ یہ دونوں زبانیں باہم نہایت قریب ہیں۔ ثانیاً دربار دن میں ترجان ہوتے تھے۔ جیسا کہ

ابو نعیم اور قیصر روم کے باہمی مکالمہ میں مذکور ہے۔ بخاری باب بدالوحی، اس

لے یہ تمام واقعات سند ابن جنبل جلد ۱ صفحہ ۲۰۲ میں مذکور ہیں۔ ابن ہشام نے بھی تفصیل سے لکھے ہیں۔ لیکن طبری اور ابن سعد نے حضرت جعفر اور نجاشی کی تقریر کا ذکر نہیں کیا ہے۔ امام ابن جنبل اور ابن ہشام کا سلسلہ روایت یہ ہے۔ محمد بن اسحاق۔ زہری ابو یوسف بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام مخزومی۔ ام سلمہ یہ سب رواۃ ثقہ ہیں۔ اور سب سے اخیر راوی حضرت ام سلمہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ اور خود اس واقعہ میں شریک تھیں۔ وہ اس وقت تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عقد میں نہیں آئی تھیں لہذا اپنے پہلے شوہر ابوسلمہ بن عبدالاسد کے ساتھ حبش میں ہجرت کر کے گئی تھیں۔ مورخ یعقوبی نے بھی تفصیل یہ واقعہ لکھا ہے۔

میں اس خبر کے مشہور ہونے کی وجہ یہ لکھی ہو کہ آنحضرت صلعم نے حرم میں ایک دفعہ نماز ادا کی کٹا بھی موجود تھے جب آپ نے یہ آیت پڑھی وَمَنْ أَكَاثِرُ النَّاسِ الْخَوْرٰی تو شیطان نے آپ کی زبان سے یہ الفاظ نکلوا دئے،

تَلَّتِ الْغُرَابِیْقُ الْعَلٰی وَاِنْ شَفَاعَتُہِمْ لَسَتْ تَوٰجِیْ
یعنی (یہ بُت) معظّم و محترم ہیں۔ اور ان کی شفاعت مستقبل ہے۔

اس کے بعد آنحضرت صلعم نے سجدہ کیا اور تمام کفار نے آپ کی متابعت کی۔ یہ قصہ اگرچہ سرتاپا یہودہ اور ناقابل ذکر ہے اور اکثر کبار محدثین مثلاً بیہقی، فضلی، علامہ عینی، حافظ منذری، علامہ نوویؒ نے اس کو باطل اور موضوع لکھا ہے، لیکن فوس یہ کہ بہت محدثین نے اس روایت کو بر سند نقل کیا ہے ان میں طبری، ابن ابی حاتم، ابن المنذر، ابن مردویہ، ابن اسحاق، موسیٰ بن عقبہ، ابو معشر شہرت عام رکھتے ہیں۔ اس سے بڑھ کر نجیب یہ ہے کہ حافظ ابن حجر کو جن کے کمال فن حدیث پر زمانہ کا اتفاق ہے اس روایت کی صحت پر اصرار ہے چنانچہ لکھتے ہیں۔

وَقَدْ ذَكَرْنَا اَنْ ثَلَاثَةً اَسَانِدُ مِنْهَا
عَلٰی شَرْطِ الصَّحِيْحِ وَهِيَ مَرَا سِيْلُ يَحْتَجُّ
عَنْهَا مَنْ يَحْتَجُّ بِالْمَرَا سِيْلِ
ہے اور بیان کیا ہے کہ اس روایت کی تین سندیں صحیح کی شرط کے موافق ہیں اور یہ روایتیں مسل ہیں اور ان وہ لوگ مدلل کر سکتے ہیں جن پر مسل دہتے قائل ہیں

۱۔ دیکھو زرقانی بر مواہب لنبیہ و شفاے قاضی عیاض و عینی شرح بخاری تفسیر سورہ نجم و فوالہذا اس۔ علامہ نووی کے یہ الفاظ میں لا یصح فی شئی لامر جمعة النقل ولا من جمعة العقل۔ اور علامہ عینی لکھتے ہیں فلا صحۃ لہ نقلًا ولا عقلًا۔
۲۔ دیکھو مواہب لنبیہ اور زرقانی واقعہ ہجرت حبشہ۔ ۳۔ زرقانی بر مواہب جلد اول صفحہ ۳۴۴۔

حقیقت یہ ہے کہ کفار کی عادت تھی کہ جب آنحضرت صلم قرآن مجید کی تلاوت کرتے تو شور مچاتے اور اپنی طرف سے فقرے ملا دیتے، قرآن مجید کی آیت ذیل میں اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔

لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ
لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۝ (حم السجدة)

اس قرآن کو نہ سنو، اور اس میں گڑبڑ کر دو شاید تم غالب آؤ۔

قریش کا معمول تھا کہ جب کعبہ کا طواف کرتے تو یہ فقرے کہتے جاتے،

واللّٰت والاعزى ومناة الثالثة الاخرى
انھن الغزاق العلوان شفعنھن
لات، اور عنے اور تیسرے بت مناتہ کی قسم
یہ بلند و بزرگ ہیں۔ اور ان کی شفاعت
کی امید ہے۔

آنحضرت صلم نے جب سورہ والبنم کی وہ آیتیں پڑھیں تو کسی شیطان (کافر) نے یہی فقرے آپ کی آواز میں آواز ملا کر پڑھ دیے ہوں گے، دور کے لوگوں کو (کفار میں سے) شہمہ ہوا ہوگا کہ آنحضرت صلم ہی نے وہ الفاظ ادا کیے۔ اس واقعہ کا چرچا جب مسلمانوں میں ہوا ہوگا، تو لوگوں نے کہا ہوگا کہ کسی شیطان نے آپ کی طرف سے وہ فقرے کہہ دیے ہوں گے، اس واقعہ نے روایتوں میں صورت بدل بدل کر یہ صورت اختیار کر لی کہ شیطان نے آنحضرت صلم کی زبان سے یہ الفاظ نکلوا دیے اور چونکہ عام مسلمان اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ شیطان دوسرے شخص کی زبان سے بول سکتا ہے اس لیے راویوں نے اس روایت کو تسلیم کر لیا۔

لے ہم بلسدان لفظ عنے۔

یہ صرف قیاس نہیں بلکہ اگلے محققین نے بھی تصریح کی ہے مواہب میں ہے۔

قيل انه لما وصل الى قوله وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ
الْاُخْرَا عَ خَشِيَ الْمَشْرَكُونَ ان ياتى بعدها
بشيء يذم آلهم فبادروا الى ذلح الكلام
فخلطوه في تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم
على عادتهم في قولهم لَا تَسْمَعُوا هَذَا لَقُرْآنٍ
وَالْعَوَافِيرِ او المراد بالشيطان شيطان
الانس ،
بعض لوگوں نے کہا کہ جب آنحضرت صلم اس آیت
پر پہنچے ومناة الثالثة الاخری تو مشرکوں کو یہ ڈر پیدا ہوا
کہ اب ان کے معبودوں کی کچھ برائی کا بیان ہوگا اس
بنیاد پر انھوں نے بحث سے آنحضرت صلم کی تلاوت میں
یہ فقرے خلط کر کے پڑھ دیے جیسا کہ انکی عادت تھی کہ کثرت
کہ قرآن پر کان نہ لگاؤ اور اس میں گڑ بڑ بچاؤ۔ یا شیطان
سے شیطان آدمی مراد ہے۔

جو لوگ حبش سے واپس آگئے تھے اہل مکہ نے اب ان کو اور زیادہ ستانا شروع کیا اور اس قدر
اذیت دی کہ دوبارہ ہجرت کرنے پر مجبور ہوئے لیکن اب کی ہجرت کچھ آسان نہ تھی۔ کفار نے سخت
مراحت کی تاہم جس طرح ہو سکا بہت سے صحابہ بن کی تعداد قریباً سو تک پہنچتی ہے مکہ سے نکل گئے اور
حبش میں اقامت اختیار کی جب آنحضرت صلم نے مدینہ منورہ کو ہجرت کی تو کچھ لوگ فوراً واپس چلے
آئے اور جو لوگ رہ گئے تھے آنحضرت صلم نے سترہ میں ان کو بلالیا۔

کفار کی ایذا و تعدی اب کمزور دن اور یکیون پر محدود نہ تھی۔ حضرت ابو بکر کا قبیلہ معزز اور
طاقتور قبیلہ تھا ان کے یاد اور انصار بھی کم نہ تھے تاہم وہ بھی کفار کے ظلم سے تنگ آ گئے، اور

لہ یہ تمام تفصیل طبقات ابن سعد میں ہے بعض مورخوں نے اس ہجرت ثانیہ کا ذکر نہیں کیا اور بعض نے نہایت
اختصار کے ساتھ لیا ہے۔

بالآخر حبش کی ہجرت کا ارادہ کیا۔ برک النماذ جو مکہ معظمہ سے یمن کی سمت پانچ دن کی راہ ہے وہاں تک پہنچے تھے کہ ابن الدغنے سے ملاقات ہو گئی جو قبیلہ قارہ کا رئیس تھا، اُس نے پوچھا کہاں؟ حضرت ابو بکر نے کہا ”میری قوم مجھ کو رہنے نہیں دیتی چاہتا ہوں کہ کہیں الگ جا کر خدا کی عبادت کروں“ ابن الدغنے نے کہا ”یہ نہیں ہو سکتا کہ تم جیسا شخص مکہ سے نکل جائے۔ میں تم کو اپنی پناہ میں لیتا ہوں“ تو حضرت ابو بکرؓ اس کے ساتھ واپس آئے، ابن الدغنے مکہ پہنچ کر تمام سرداران قریش سے ملا۔ اور کہا کہ ”ایسے شخص کو نکالتے ہو جو ہمان نواز ہے مفلسوں کا مددگار ہے۔ رشتہ داروں کو پالتا ہے مصیبتوں میں کام آتا ہے۔ قریش نے کہا لیکن شرط یہ ہے کہ ابو بکرؓ نمازوں میں چپکے جو چاہیں پڑھیں آواز سے قرآن پڑھتے ہیں تو ہماری عورتوں اور بچوں پر اثر پڑتا ہے۔ حضرت ابو بکرؓ نے چند روز یہ پابندی اختیار کی لیکن آخر انھوں نے گھر کے پاس ایک مسجد بنالی اور اس میں خضوع و خشوع کے ساتھ بہ آواز قرآن پڑھتے تھے وہ نہایت رفیق القلب تھے قرآن پڑھتے تو بے اختیار روتے، عورتیں اور بچے ان کو دیکھتے اور متاثر ہوتے۔ قریش نے ابن الدغنے سے شکایت کی اُس نے حضرت ابو بکرؓ سے کہا کہ اب میں تمہاری حفاظت کا ذمہ دار نہیں ہو سکتا، حضرت ابو بکرؓ نے کہا ”مجھ کو خدا کی حفاظت بس ہے۔ میں تمہاری جوار سے استغفا دیتا ہوں“

محرم شدہ نبوی | قریش دیکھتے تھے کہ اس روک ٹوک پر بھی اسلام کا دائرہ پھیلتا جاتا ہے
 شعب ابوطالب میں مھو ہوتا | عمر اور حمزہ جیسے لوگ ایمان لا چکے، بخاشی نے مسلمانوں کو پناہ دی۔ سفرا
 بنے نیل و مرام واپس آئے، مسلمانوں کی تعداد میں اضافہ ہوتا جاتا ہے۔ اس لیے اب یہ تدبیر

لے ذرقانی بر مواہب جلد اول صفحہ ۳۴ ذکر ہجرت ثانیہ حبش ۱۷۷۰ء پوری تفصیل صحیح بخاری باب ہجرت مدینہ میں ہے۔

سوچی کہ آنحضرت صلیم اور آپ کے خاندان کو معصوم کر کے تباہ کر دیا جائے چنانچہ تمام قبائل نے ایک معاہدہ مرتب کیا کہ کوئی شخص نہ خاندان بنی ہاشم سے قرابت کریگا۔ نہ ان کے ہاتھ خرید و فروخت کرے گا نہ ان سے ملے گا۔ نہ ان کے پاس کھانے پینے کا سامان جانے دیگا، جب تک وہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کے لیے حوالہ نہ کر دیں۔ یہ معاہدہ منصور بن عکرمہ نے لکھا، اور در کعبہ پر آویزان کیا گیا۔

ابوطالب مجبور ہو کر تمام خاندان ہاشم کے ساتھ شعب ابوطالب میں پناہ گزین ہوئے تین سال تک بنو ہاشم نے اس حصار میں بسر کی یہ زمانہ ایسا سخت گذرا کہ طلح کے پتے کھا کھا کر رہتے تھے، حدیثوں میں جو صحابہ کی زبان سے مذکور ہو کہ ہم طلح کی بیجان کھا کھا کر بسر کرتے تھے یہ اسی زمانہ کا واقعہ ہے چنانچہ سہیلی نے روض الافان میں تصریح کی ہے حضرت سعد قاص کا بیان ہے کہ ایک دفعہ رات کو سو کھا ہوا چڑا ہاتھ آگیا۔ میں نے اس کو پانی سے دھویا۔ پھر آگ پر بھونا اور پانی میں ملا کر کھایا۔

ابن سعد نے روایت کی کہ بچے جب بھوک سے روتے تھے تو باہر آداڑا تھی قریش سن سن کر خوش ہوتے تھے لیکن بعض رحمہ لون کو ترس بھی آتا تھا۔ ایک دن حکیم بن حزام نے جو حضرت خدیجہ کا بھتیجا تھا۔ تھوڑے سے گھوٹ اپنے غلام کے ہاتھ حضرت خدیجہ کے پاس بھیجے، راہ میں ابو جہل نے دیکھ لیا اور چھین لینا چاہا۔ اتفاق سے ابوالختر می کہیں سے آگیا۔ وہ اگرچہ کاڈ تھا

لے اس معاہدہ کا ذکر طبری نے اور ابن سعد وغیرہ نے تفصیل سے کیا ہے، لیکن یہ الفاظ کہ وہ محمد صلیم کو قتل کے لیے حوالہ کر دیں صرف مواہب لدنیہ میں مذکور ہیں سہ پہاڑ کا ایک درہ تھا۔ جو خاندان بنو ہاشم کا مورد وثق تھا سہ روض الافان۔

لیکن اس کو رحم آیا اور کہا کہ ایک شخص اپنی بھوپنی کو کچھ کھانے کے لیے بھیجتا ہے تو کیوں روکتا ہے؛
متصل تین برس تک آنحضرت صلعم اور تمام آل ہاشم نے یہ مصیبتیں جھیلیں، بالآخر دشمنوں ہی کو
رحم آیا اور خود انہی کی طرف سے اس معاہدہ کے توڑنے کی تحریک ہوئی، ہشام مخزومی خاندان
بنی ہاشم کا قریبی رشتہ دار اور اپنے قبیلہ بنی مناز تھا، وہ چوری چھپے بنو ہاشم کو غلہ وغیرہ بھیجتا رہتا تھا،
ایک دن وہ زبیر کے پاس جو عبدالمطلب کے نواسے تھے، گیا، اور کہا "کیوں زبیر! تم کو یہ پسند ہے کہ تم کھاؤ
پیو ہر قسم کا لطف اٹھاؤ، اور تمہارے ماموں کو ایک دانہ تک نصیب نہ ہو؟" زبیر نے کہا "کیا کروں
تہا ہوں، ایک شخص بھی میرا ساتھ دے تو میں ظالمانہ معاہدہ کو بھاڑ کر بھینک دوں" ہشام نے کہا میں
موجود ہوں۔ دونوں ملکر مطعم بن عدی کے پاس گئے، بخترمی، ابن ہشام۔ زمعہ بن الاسود نے
بھی ساتھ دیا۔ دوسرے دن سب ملکر حرم میں گئے، زبیر نے سب لوگوں کو مخاطب کر کے کہا "اے
اہل مکہ! یہ کیا انصاف ہے!! ہم لوگ آرام سے بسر کریں اور بنو ہاشم کو آب و دانہ نصیب نہ ہو،
خدا کی قسم جب تک یہ ظالمانہ معاہدہ چاک نہ کر دیا جائے گا میں باز نہ آؤں گا" ابوہلہ برابر سے
بولا "ہرگز اس معاہدہ کو کوئی ہات نہیں لگا سکتا" زمعہ نے کہا "تو جھوٹ کہتا ہے۔ جب یہ لکھا تھا۔
اس وقت بھی ہم راضی نہ تھے" غرض مطعم نے ہات بڑھا کر دستاویز چاک کر دی مطعم بن عدی، عدی
بن قیس۔ زمعہ بن الاسود۔ ابوالخترمی۔ زبیر سب ہتھیار باندھ باندھ کر بنو ہاشم کے پاس گئے، اور انکو
درہ سے نکال لائے۔ بقول ابن سعد یہ سلسلہ نبوی کا واقعہ ہے۔ اسی زمانہ میں معراج واقع ہوئی
جس کی تفصیل میرے حصہ میں آئے گی۔ اسی زمانہ میں نماز پنجگانہ فرض ہوئی۔

لے یہ فیصل ابن ہشام، طبری وغیرہ میں مذکور ہے اخیر واقعہ صرف ابن سعد نے بیان کیا ہے۔

سلسلہ نبوی۔ حضرت خدیجہؓ آنحضرت صلعم اب شعب ابی طالبؓ نکلے تھے، اور چند روز قریش کے جو رد ابوطالبؓ کی وفات ظلم سے امان ملی تھی کہ ابوطالب اور حضرت خدیجہ کا انتقال ہو گیا۔

ابوطالب کی وفات کے وقت آنحضرت صلعم ان کے پاس تشریف لے گئے، ابوہلہ اور عبد اللہ بن امیہ پہلے سے موجود تھے۔ آپ نے فرمایا: ”مرتے مارتے لا اِلهَ اِلاَّ اللہ کہہ لیجئے کہ میں خدا کے ہاں آپ کے ایمان کی شہادت دوں“ ابوہلہ اور عبد اللہ بن امیہ نے کہا: ”ابوطالب بیکہ تم عبد المطلب کے دین سے پھر جاؤ گے“ بالآخر ابوطالب نے کہا: ”میں عبد المطلب کے دین پر مڑتا ہوں“ پھر آنحضرت صلعم کی طرف خطاب کر کے کہا: ”میں وہ کلمہ کہہ دیتا لیکن قریش کہیں گے کہ موت سے ڈر گیا۔“ آپ نے فرمایا: ”میں آپ کے لیے دعا مغفرت کروں گا جب تک کہ خدا مجھ کو اس سے منع نہ کر دے۔“

یہ بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔ ابن اسحاق کی روایت ہے کہ مرتے وقت ابوطالب کے ہونٹ ہل رہے تھے حضرت عباسؓ نے (جو اس وقت تک کافر تھے) کان لگا کر سنا تو آنحضرت صلعم سے کہا: ”کتبے جس کلمہ کے لیے کہا تھا ابوطالب وہی کہہ رہے ہیں۔“

اس بنا پر ابوطالب کے اسلام کے متعلق اختلاف ہے، لیکن چونکہ بخاری کی روایت عموماً صحیح تر مانی جاتی ہے، اس لیے محدثین زیادہ تر ان کے کفر ہی کے قائل ہیں۔

لیکن محدثانہ حیثیت سے بخاری کی یہ روایت چند ان قابلِ حجت نہیں کہ اخیر راوی مُتَبَّع

۱۔ صحیح بخاری باب الجنائز اور مسلم، ابوطالب کا اخیر فقرہ سلم میں ہے بخاری میں نہیں ۲۔ ابن ہشام مطبوعہ مصر صفحہ ۱۴۶۔

ہیں۔ جو سخت کمین اسلام لائے اور ابوطالب کی وفات کے وقت موجود نہ تھے، اسی بنا پر علامہ
 حسینی نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ ”روایت مرسل ہے“ ابن اسحاق کے سلسلہ روایت
 میں عباس بن عبد اللہ بن معبد اور عبد اللہ بن عباس ہیں۔ یہ دونوں ثقہ ہیں۔ لیکن بیچ کا ایک
 راوی یہاں بھی رہ گیا ہے اس بنا پر دونوں روایتوں کے درجہ استناد میں چنداں فرق نہیں۔
 ابوطالب نے آنحضرت صلم کے لیے جو جان نثاریاں کیں اس سے کون انکار کر سکتا ہے
 وہ اپنے جگر گوشوں تک کو آپ پر نثار کرتے تھے، آپ کی محبت میں تمام عرب کو اپنا دشمن بنالیا۔
 آپ کی خاطر محصور ہوئے، فاقے اٹھائے، شہر سے نکالے گئے، تین تین برس تک آب و
 دانہ بند رہا۔ کیا یہ محبت، یہ جوش۔ یہ جان نثاریاں سب ضائع جائیں گی؟

ابوطالب، آنحضرت صلم سے ۳۵ برس عمر میں بڑے تھے۔ رسول اللہ صلم کو ان سے نہایت
 محبت تھی۔ ایک دفعہ وہ بیمار پڑے۔ آنحضرت صلم ان کی عیادت کے لیے گئے تو انہوں نے کہا،
 ”بھتیجے! جس خدا نے تجھ کو پیغمبر بنا کر بھیجا ہے اس سے دعا نہیں مانگتا کہ مجھ کو اچھا کر دے“ آپ نے
 دعا کی اور وہ اچھے ہو گئے۔ آنحضرت صلم سے کہا خدا تیرا کہنا مانتا ہے آپ نے فرمایا کہ ”آپ بھی اگر
 خدا کا کہنا مانیں تو وہ بھی آپ کا کہنا مانے“

ابوطالب کی وفات کے چند ہی روز بعد حضرت خدیجہ نے بھی وفات کی۔ بعض روایتوں
 میں ہے کہ انہوں نے ابوطالب سے پہلے انتقال کیا۔ اب آپ کے مددگار اور نگہدار دونوں اٹھ
 گئے۔ صحابہ خود اپنی حالت میں مبتلا تھے، یہی زمانہ ہے جو اسلام کا سخت ترین زمانہ ہے اور

لے یعنی کتاب الجنت ر: ۱۵ اصحاب فی احوال الصحابہ ذکر ابوطالب۔

خود آنحضرت صلم اس سال کو عام الحزن (سالِ غم) فرمایا کرتے تھے،
حضرت خدیجہ نے رمضان سلسلہ نبوی میں وفات کی، ان کی عمر ۶۵ برس کی تھی، مقام
حجون میں دفن کی گئیں۔ آنحضرت صلم خود ان کی قبر میں اترے۔ اس وقت تک نماز جنازہ
م شروع نہیں ہوئی تھی۔

ابوطالب اور خدیجہ کے اٹھ جانے کے بعد قریش کو کس کا پاس تھا، اب وہ نہایت ہرجی
و بیباکی سے آنحضرت صلم کو ستاتے تھے، ایک دفعہ آپ راہ میں جا رہے تھے ایک شقی نے آکر
فرق مبارک پر خاک ڈال دی۔ اسی حالت میں آپ گھر میں تشریف لائے۔ آپ کی صاحبزادی
نے دیکھا تو پانی لے کر آئیں۔ آپ کا سر دھوتی تھیں اور جوش محبت سے روتی جاتی تھیں اپنے
فرمایا ”جانِ پدر! رو نہیں، خدا تیرے باپ کو بچا لے گا“

اہل مکہ سے تو قطعی ناامیدی تھی۔ اس لیے آپ نے ارادہ فرمایا کہ طایف تشریف لے
جائیں اور وہاں دعوت اسلام فرمائیں۔ طایف میں بڑے بڑے امرا اور ارباب اثر رہتے
تھے ان میں عیمیر کا خاندان رئیس القبایل تھا، یہ تین بھائی تھے عبدیاللیل، مسعود، حبیب، آنحضرت
صلعم ان کے پاس گئے اور اسلام کی دعوت دی۔ ان تینوں نے جو جواب دیے وہ نہایت
عبرت انگیز تھے۔ ایک نے کہا ”اگر تجھ کو خدا نے پیغمبر بنا کر بھیجا ہے تو کعبہ کا پردہ چاک کر رہا ہے“
دوسرے نے کہا ”کیا خدا کو تیرے سوا اور کوئی نہیں ملتا تھا“ تیسرے نے کہا ”میں بہر حال
تجھ سے بات نہیں کر سکتا تو اگر سچا ہے تو تجھ سے گفتگو کرنا خلاف ادب ہے۔ اور جھوٹا ہے

لے، اہب لدنیہ۔ تھ پیفیل ابن سعد میں ہے۔ سلسلہ جبری اور ابن ہشام ذکر وفات خدیجہ۔

لیکن اس کو رحم آیا اور کہا کہ ایک شخص اپنی پھوپھی کو کچھ کھانے کے لیے بھیجتا ہے تو کیوں روکتا ہے؛
 متصل تین برس تک آنحضرت صلعم اور تمام آل ہاشم نے یہ مصیبتیں جھیلیں، بالآخر دشمنوں ہی کو
 رحم آیا اور خود انہی کی طرف سے اس معاہدہ کے توڑنے کی تحریک ہوئی، ہشام مخزومی خاندان
 بنی ہاشم کا قریبی رشتہ دار اور اپنے قبیلہ بنی منازق تھا، وہ چوری چھپے بنو ہاشم کو غلہ وغیرہ بھیجتا رہتا تھا،
 ایک دن وہ زبیر کے پاس جو عبدالمطلب کے نواسے تھے، گیا، اور کہا "کیوں زبیر! تم کو یہ پسند ہے کہ تم کھاؤ
 پیو ہر قسم کا لطف اٹھاؤ، اور تمہارے ماموں کو ایک دانہ تک نصیب نہ ہو؟" زبیر نے کہا کیا کروں
 تنہا ہوں، ایک شخص بھی میرا ساتھ دے تو میں ظالمانہ معاہدہ کو بھاڑ کر پھینک دوں، ہشام نے کہا میں
 موجود ہوں۔ دونوں ملکر مطعم بن عدی کے پاس گئے، نجتری، ابن ہشام۔ زمعہ بن الاسود نے
 بھی ساتھ دیا۔ دوسرے دن سب ملکر حرم میں گئے، زبیر نے سب لوگوں کو مخاطب کر کے کہا "اے
 اہل مکہ! یہ کیا انصاف ہے!! ہم لوگ آرام سے بسر کریں اور بنو ہاشم کو آب و دانہ نصیب نہ ہو،
 خدا کی قسم جب تک یہ ظالمانہ معاہدہ چاک نہ کر دیا جائے گا میں باز نہ آؤں گا۔" ابوجہل برابر سے
 بولا "ہرگز اس معاہدہ کو کوئی ہات نہیں لگا سکتا" زمعہ نے کہا "تو جھوٹ کہتا ہے۔ جب یہ لکھا تھا۔
 اس وقت بھی ہم راضی نہ تھے، غرض مطعم نے ہات بڑھا کر دستاویز چاک کر دی، مطعم بن عدی، عدی
 بن قیس۔ زمعہ بن الاسود۔ ابوالنجتری۔ زبیر سب ہتھیار باندھ باندھ کر بنو ہاشم کے پاس گئے، اور انکو
 درہ سے نکال لائے۔ بقول ابن سعد یہ سلسلہ نبوی کا واقعہ ہے۔ اسی زمانہ میں معراج واقع ہوئی
 جس کی تفصیل میرے حصہ میں آئے گی۔ اسی زمانہ میں نماز پنجگانہ فرض ہوئی۔

لے یہ فیصل ابن ہشام، بطری وغیرہ میں مذکور ہے اخیر واقعہ صرف ابن سعد نے بیان کیا ہے۔

اُن سے طالبِ حمایت ہوتا تو گو دشمن ہوتا، انکار نہیں کر سکتے تھے۔ مطعم نے یہ درخواست منظور کی بیٹوں کو بلا کر کہا کہ ”ہمتیار لگا کر حرم میں جاؤ“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تشریف لائے، مطعم اونٹ پر سوار ساتھ تھا۔ حرم کے پاس آیا تو پکارا کہ میں نے محمد (صلعم) کو پناہ دی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حرم میں آئے، غارِ ادا کی اور دولت خانہ کو واپس گئے، مطعم اور اس کے بیٹے آپ کو تلواروں کے سایہ میں لائے، مطعم نے کفر کی حالت میں غزوہ بدر سے پہلے وفات کی۔ حضرت حسان جو دربارِ رسالت کے شاعر تھے۔ انہوں نے مرثیہ لکھا، زرقانی نے یہ مرثیہ بدر میں نقل کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس میں کچھ نقصان نہیں۔ مطعم کا یہ کام بے شہمہ مزاج کا مستحق تھا۔ لیکن اس جھگڑے کے مسلمان حضرت حسان اور زرقانی سے زیادہ شیفتہ اسلام ہیں اس لیے معلوم نہیں حضرت حسان کا یہ فعل آج بھی پسند کیا جاسکتا یا نہیں؟ قبائل کا دورہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا، جب حج کا زمانہ آتا اور عرب کے قبائل ہر طرف سے آکر مکہ کے آس پاس اترتے تو آپ ایک ایک قبیلہ کے پاس جاتے اور تبلیغ اسلام فرماتے، عرب میں مختلف مقامات پر میلے لگتے تھے۔ جن میں دور دور کے قبائل آتے تھے آپ اُن میلون میں جاتے اور اسلام کی تبلیغ فرماتے۔

ان میلون میں سے عکاظ جو اہل عرب کا قومی اور ملی دنگل تھا۔ اور مجنہ اور ذوالمجاز

کا نام مورخین نے خاص طور پر لیا ہے۔ قبائل عرب میں سے بنو عامر، محارب، خزاعہ، غسان، مرہ، حنیفہ، سلیم، عیس، بنو نضر، کنذہ، کلب، حارث بن کعب، غذرہ، حضارہ مشہور قبائل ہیں۔ ان

۱۔ ابن سعد صفحہ ۴۲ کسی قدر تفصیل مزاحمہ لہذا یہ اضافہ کی گئی ہے جو ابن اسحاق کی روایت ہے۔ تعجب ہے کہ ابن ہشام نے یہ حالات قلم انداز کیے ہیں۔ ۲۔ زرقانی جلد اول صفحہ ۳۶۹۔ ۳۔ ابن سعد نے ان تمام قبائل کا ذکر کیا ہے۔

سب قبائل کے پاس آپ تشریف لے گئے، لیکن ابو لہب ہر جگہ ساتھ ساتھ جاتا اور جب آپ کسی مجمع میں تقریر کرتے تو برابر سے کہتا "کہ دین سے پھر گیا ہے اور جھوٹ کہتا ہے"۔

بنی حنیفہ یا مہمین آباد تھے۔ ان لوگوں نے نہایت تلخی کے ساتھ جواب دیا "میں کذاب جس نے آگے چل کر نبوت کا دعوے کیا اسی قبیلہ کا رئیس تھا،

قبیلہ بنو ذہل بن شیبان کے پاس جب آپ گئے تو حضرت ابو بکر بھی ساتھ تھے حضرت ابو بکر نے مفروق سے کہا "تم نے کسی پیغمبر کا تذکرہ سنا ہے؟ وہ یہی ہیں" مفروق نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رخ کر کے کہا "برا در قریش! تم کیا یقین کرتے ہو؟" آپ نے فرمایا "خدا ایک ہے" اور میں اس کا پیغمبر ہوں" اور یہ آیتیں پڑھیں۔

قُلْ تَعَالَوْا اَنْتُمْ وَمَنْ حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيَّكُمْ اَنْ
لَا تَشْرِكُوْا بِ شَيْءٍ وَّ بِالَّذِيْنَ اِحْسَانًا
وَلَا تَقْتُلُوْا ۚ وَلَا ذِكْرٌ مِّنْ اَمْلٰقٍ خَنُوْنَ ذُرُّوْكُمْ
وَاِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرُبُوْا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ
مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوْا النَّفْسَ الَّتِيْ
حَرَّمَ اللّٰهُ اِلَّا بِالْحَقِّ ذٰلِكُمْ وَصَّاكُم بِهَا
لَعَلَّكُمْ تُعْقِلُوْنَ (انعام)

کہدو کہ آدمین تمہیں سناؤں کہ خدا نے کیا چیزیں حرام کی ہیں یہ کہ خدا کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو۔ اور والدین کا حق خدمت بجالاؤ۔ اور اپنے بچوں کو افلاس کے خیال سے قتل نہ کرو، ہم تمکو اور انکو دونوں کو زوزی دین گئے فحش باتوں کے پاس نہ جاؤ۔ وہ ظاہر ہوں یا پوشیدہ۔ اور آدمی کی جان جس کو خدا نے حرام کیا ہے۔ ہلاک نہ کرو۔

اس قبیلہ کے رؤساء، مفروق، منقثی، اور مانی، بن قبصیہ تھے، اور وہ سب اس موقع پر

موجود تھے، ان لوگوں نے کلام کی تحسین کی لیکن کہا کہ ”مدتوں کا خاندانی دین و نعمت چھوڑ دینا زود اعتقاد ہی ہے“ اس کے علاوہ ہم کسریٰ کے زیر اثر ہیں اور معاہدہ ہو چکا ہے کہ ہم اور کسی کے اثر میں نہ آئیں گے، آپ نے ان کی راست گوئی کی تحسین کی، اور فرمایا کہ ”خدا اپنے دین کی آپ مدد کرے گا“

قبیلہ بنو عامر کے پاس گئے تو ایک شخص نے جس کا نام فراس تھا۔ آپ کی تقریر نہ کر کہا ”یہ شخص مجکوبات آجائے تو میں تمام عرب کو مسخر کر لوں“ پھر آپ سے پوچھا کہ ”اگر ہم تمہارا ساتھ دین اور تم اپنے مخالفوں پر غالب آ جاؤ تو تمہارے بعد ریاست ہکومتے گی؟“ آپ نے فرمایا ”یہ خدا کے ہاتھ ہے“ اس نے کہا ”ہم اپنا سینہ عرب کا آماج گاہ بنائیں۔ اور حکومت غیر دن کے ہاتھ آئے ہکومت غرض نہیں۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسباب مذکورہ بالا کی بنا پر قریش نے آنحضرت مسلم کی سخت مخالفت کی، ایزد کی سانی اور پامال کہ آپ کو اس قدر تائیں کہ آپ نبور مبرا کر تبلیغ اسلام سے دست بردار

ہو جائیں۔ سو اتفاق یہ کہ جو کفار آپ کے ہمسایہ تھے یعنی ابو جہل، ابولہب، اسود بن عبد مناف و لید بن مغیرہ، امیہ بن خلف، نضر بن حارث، بنیہ بن تہان، عبثہ بن ابی معیط، حکم بن ابی العاص سب قریش کے سربراہ اور دہ رواسا تھے، اور یہی سب سے بڑھاکر آپ کے دشمن تھے، یہ لوگ آنحضرت مسلم کی راہ میں کانٹے بچھاتے، نماز پڑھتے وقت نہیں اڑاتے، سجدہ میں آپ کی گردن پراد جھڑی لاکر ڈال دیتے۔ گلے میں چادر پٹیکر اس زور سے کھینچتے کہ گردن مبارک میں بڑھیاں پڑ جاتیں آپ کی

روحانی قوت اثر کو دیکھ کر لوگ جادوگر کہتے، دعوائے نبوت کو سن کر مجنون کہتے، باہر نکلتے تو شریک کے پیچھے پیچھے غول باندھ کر کھینچتے، نماز جماعت میں قرآن زور سے پڑھتے، تو قرآن، قرآن کے لانے والے (رسول) اور قرآن کے اُتارنے والے (خدا) کو گالیان دیتے،

ایک دفعہ آپ حرم میں نماز پڑھ رہے تھے، اُردو سائے قریش بھی موجود تھے۔ ابوہل نے کہا: "کاش ابوقت کوئی جاتا اور اونٹ کی اوجھ نجاست سمیت اٹھالاتا کہ جب محمد (صلعم) سجدہ میں جاتے تو اُن کے گردن پر ڈال دیتا" عقبہ نے کہا: "یہ خدمت میں انجام دیتا ہوں" چنانچہ اوجھ لاکر آپ کی گردن پر ڈال دی۔ قریش مارے خوشی کے ایک دوسرے پر گرے پڑتے تھے، کسی نے جاکر حضرت فاطمہؓ کو خبر کی، وہ اگرچہ اُس وقت صرف پانچ چھ برس کی تھیں لیکن جوشِ نبوت سے دوڑی آئیں، اور اوجھ کو ہٹا کر عقبہ کو برا بھلا کہا، اور بد دعائیں دینے لگی۔

آنحضرت صلعم جب کہیں کسی مجمع عام میں دعوتِ اسلام کا وعظ فرماتے تو ابولہب جو آپ کے ساتھ ساتھ رہتا تھا برابر سے کہتا جاتا کہ "یہ جھوٹ کہتا ہے" ایک صحابی کا بیان ہے کہ ایک دفعہ جب کہ میں اسلام نہیں لا چکا تھا آنحضرت صلعم بازار ذوالمجاز میں گئے اور مجمع میں گھسکر لوگوں سے کہا کہ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کہو "ابوہل آپ پر خاک پھینکتا جاتا تھا، اور کہتا کہ اس کے فریب میں نہ آنا۔ یہ چاہتا ہے کہ تم لات و عریٰ کی پریش چھوڑ دو" طایف میں کفار نے آپ کو جو اذیتیں پہنچائیں، ان کا بیان پیچھے گزر چکا۔

(ملہ سند امام خلیل جلد ۱ صفحہ ۳۰۲ ۲۷ صحیح بخاری ۶۸۶) ۲۷ صحیح بخاری باب الطہارۃ والصلوۃ والبطیۃ والجماد، صحیح مسلم ذرقانی جلد اول صفحہ ۲۹۴ ۲۷ سند امام خلیل جلد ۱ صفحہ ۶۳۔

ایک دفعہ آپ حرم کعبہ میں نماز پڑھ رہے تھے۔ عقبہ نے آپ کی گردن میں چادر لپیٹ کر نہایت زور سے کھینچی اتفاقاً حضرت ابو بکر آگئے، اور آپ کا شانہ پکڑ کر عقبہ کے ہات سے چھڑایا اور کہا کہ "اُس شخص کو قتل کرتے ہو جو صرف یہ کہتا ہے کہ خدا ایک ہے۔"

جو لوگ آنحضرت صلعم کی دشمنی میں نہایت سرگرم تھے اور رات دن اسی شعل میں رہتے تھے ان کے نام جیسا کہ ابن سعد نے طبقات میں لکھے ہیں حسب ذیل ہیں۔

" ابو جہل۔ ابولعب۔ اسود بن عبد یغوث۔ حارث بن قیس بن عدی۔ ولید بن المغیرہ۔ امیہ بن

ابی بن خلف۔ ابوقیس بن فاکہ بن المغیرہ۔ عاص بن وائل۔ نضر بن حارث۔ منبہ بن الحجاج

زہیر بن ابی امیہ۔ سائب بن صفی، اسود بن عبد الاسد، عاص بن سعید بن العاص، عاص

بن ہاشم، عقبہ بن ابی معیط۔ ابن الاصدی۔ ہذلی حکم بن ابی العاص۔ عدی بن حمزہ۔ "

یہ سب کے سب آنحضرت صلعم کے ہمسایہ اور ان میں سے اکثر صاحب جاہ و اقتدار تھے،

یہ جو کچھ ہوا، گو نہایت درد انگیز اور حسرت خیز تھا لیکن تعجب انگیز نہ تھا، دنیا کی تاریخ میں کوئی

ایسی مثال نہیں ہے کہ نائوس اور اجنبی صدائیں بہ رغبت سن لی گئی ہوں، حضرت نوح علیہ السلام

کو سیکڑوں برس تک قوم کی نفرت اور وحشت کا سامنا رہا، یونان دنیا کی شائستگی کا معلم اول ہے

آہم ہی حکمت کہ وہ میں سقراط کو زہر کا پیالہ پینا پڑا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دار و سن کا منظر پیش آیا،

اس بنا پر عرب اور قریش نے جو کچھ کیا وہ سلسلہ واقعات کی غیر معمولی کڑی نہ تھی لیکن غور طلب یہ ہے

کہ اس کے مقابلہ میں سرورِ عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) نے کیا کیا؟

لے صحیح بخاری باب ما لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ بجمکۃ الی،

سقراط (زہر کا) پیالہ پی کر فنا ہو گیا۔ حضرت نوح علیہ السلام نے مخالفت سے تنگ آ کر ایک قیامت خیز طوفان کی استدعا کی اور دنیا کا ایک بڑا حصہ برباد ہو گیا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام تیس چالیس شخصوں کی مختصر جماعت پیدا کر کے بروایت نصاریٰ سو لی پر چڑھ گئے، لیکن سرور کائنات صلعم کا فرض ان سب سے بالاتر تھا۔ جناب بن اللات نے جب قریش کی ایذا رسانی سے تنگ آ کر آنحضرت صلعم کی خدمت میں عرض کی کہ آپ ان کے حق میں بددعا کیوں نہیں فرماتے؟ تو آپ کا چہرہ سُرخ ہو گیا، اور فرمایا کہ تم سے پہلے وہ لوگ گزرے ہیں جنکے سر پر آ رہے چلائے جاتے اور چیر ڈالے جاتے تھے، تاہم وہ اپنے فرض سے باز نہ آئے۔ خدا اس کام کو پورا کرے گا یہاں تک کہ شتر سوار صنعا سے حضرموت تک سفر کرے گا اور اُس کو خدا کے سوا کسی کا ڈر نہ ہوگا۔

کیا یہ پیشین گوئی حرف بہ حرف پوری نہیں ہوئی؟۔



مدینہ منورہ اور انصار

آفتاب کی روشنی دو بھینکرتیز ہوتی ہے شمیم گل باغ سے نکل کر عطر نشان مینتی ہے؛ آفتاب اسلام طلوع مکہ میں ہوا۔ لیکن کرین مدینہ کے افق پر چمکین؛

مدینہ کا اصلی نام یثرب ہے۔ رسول اللہ صلعم نے جب یہاں آکر قیام کیا تو اس کا نام مدینہ منیٰ یعنی پیغمبر کا شہر پڑ گیا، اور پھر مختصر ہو کر مدینہ مشہور ہو گیا۔

یہ شہر مدتوں سے آباد ہے؛ بہت قدیم زمانہ میں یہودی یہاں آکر آباد ہوئے، انکی نسلیں کثرت سے پھیلین اور مدینہ کے اطراف ان کے قبضہ میں آگئے، انہوں نے مدینہ اور اس کے حوالی میں چھوٹے چھوٹے قلعے بنالیے تھے اور ان میں سکونت رکھتے تھے (یہودی کے متعلق زرا تحقیق آگے آئے گی)

انصار اصل میں یمن کے رہنے والے اور قحطان کے خاندان سے تھے، یمن میں جب مشہور سیلاب آیا جس کو "سبیل غرم" کہتے ہیں۔ یہ لوگ یمن سے نکل کر مدینہ میں آباد ہوئے، یہ دو بھائی تھے اؤس اور خزرج تمام انصار انہی دو کے خاندان سے ہیں۔ یہ خاندان جب یثرب میں آیا تو یہی وہ نہایت اقتدار اور اثر رکھتے تھے، آس پاس کے مقامات ان کے قبضہ میں تھے اور دولت و مال سے مالا مال تھے، چونکہ آل واداد کی کثرت سے میں اکیس قبیلے

۱۔ انصار کے نسب، اور مدینہ میں آباد ہونے کی پوری تفصیل دفا: الوفا جلد اول صفحہ ۱۱۶۔ تا ۱۵۲ میں مذکور ہے۔

بن گئے تھے اس لیے دور دور تک بتیان بسالی تھیں۔ انصار کچھ زمانہ تک اُن سے الگ رہے۔ لیکن ان کا زور اور اثر دیکھ کر بالآخر ان کے حلیف بن گئے، ایک مدت تک یہ حالت قائم رہی۔ لیکن اب انصار کا خاندان پھیلتا جاتا تھا، اور اقتدار حاصل کرتا جاتا تھا۔ یہود نے پیش بینی کے لحاظ سے ان سے معاہدہ توڑ دیا۔

یہودیوں میں ایک رئیس **فیطیون** پیدا ہوا جو نہایت عیاش اور بدکار تھا، اُس نے یہ حکم دیا کہ جو دوشیزہ لڑکی بیاہی جائے پہلے اس کے شبستان عیش میں آئے۔ یہود نے اس کو گوارا کر لیا تھا۔ لیکن جب انصار کی نوبت آئی تو انہوں نے سرتابی کی، اس زمانہ میں انصار کا سردار ایک شخص مالک بن عجلان تھا۔ اس کی بہن کی شادی ہوئی تو وہ عین شادی کے دن گھر سے نکلی اور اپنے بھائی مالک بن عجلان کے سامنے سے بے پردہ گزری، مالک کو غیرت آئی، اٹھ کر گھر میں آیا اور بہن کو سخت ملامت کی، اس نے کہا: "ہاں! لیکن کل جو کچھ ہو گا اس سے بھی بڑھ کر ہو گا۔" دوسرے دن حسب دستور جب مالک کی بہن دہسن بنکریٹون کی خلوت گاہ میں گئی تو مالک بھی زمانے پکڑے پنکریٹون کے ساتھ گیا، اور فیطیون کو قتل کر کے شام کو بھاگ گیا، یہاں غسانوں کی حکومت تھی اور ابوجسبلہ حکمران تھا، اس نے یہ حالات سنے تو ایک فوج گران لیکر آیا، اور اوس اور خزرج کے رؤسا کو بلا کر انکو خلعت اور صلے دیے، پھر دوسائے یہود کی دعوت کی اور ایک ایک کو دھوکے سے قتل کر دیا۔ یہود کا زور اب ٹوٹ گیا، اور انصار نے نئے سرے سے قوت حاصل کر لی۔

۱۔ جو قبیلے آپس میں ایک دوسرے کی اعانت و شرکت کا (مجموع) معاہدہ کرتے تھے وہ باہم حلیف کہلاتے تھے،
 ۲۔ دنا، الوفا، یہ واقعہ مختلف صورتوں میں بیان کیا گیا ہے اور دنا، الوفا، میں یہ تمام روایتیں مذکور ہیں۔

انصار نے یزید اور حوالی مدینہ میں کثرت سے چھوٹے چھوٹے قلعے بنالیے۔ اس اور خنزب ایک مدت تک باہم متحد رہے لیکن پھر عرب کی فطرت کے موافق خانہ جنگیان شروع ہو گئیں اور سخت خونریز لڑائیاں ہوئیں۔ سب سے اخیر لڑائی من جبکو بعاث کہتے ہیں اس زور کا معرکہ ہوا کہ دونوں خاندانوں کے تمام نامور لڑاکو مر گئے، انصار اب اس قدر ضعیف ہو گئے کہ انہوں نے قریش کے پاس سفارت بھیجی کہ ہم کو حلیف بنائیے لیکن ابو جہل نے معاملہ درہم برہم کر دیا۔

انصار گو بت پرست تھے، تاہم چونکہ یہود سے میل جول تھا، اس لیے نبوت اور کتب آسمانی سے گوش آشنا تھے، یہود سے گو انصار اک گونہ رقابت رکھتے تھے لیکن انکے علمی فضل و کمال کے معترف تھے، یہود نے مدینہ میں جو علمی مدارس قائم کیے تھے اور بنو بیت المداہم کہتے تھے بخاری وغیرہ میں نام مذکور ہے، ان میں توراۃ کی تعلیم ہوتی تھی، انصار جاہل تھے اس لیے ان پر یہود کے علمی تفوق کا خواہ مخواہ اثر پڑتا تھا۔ یہاں تک کہ انصار میں سے جسکے اولاد زندہ نہیں رہتی تھی، وہ منت مانتا تھا کہ بچہ زندہ رہے گا تو یہودی بنا دیا جائے گا، یہودی عموماً یہ یقین رکھتے تھے کہ ایک پیغمبر بھی اور آنے والا ہے، اس بنا پر انصار بھی ایک پیغمبر موعود کے نام سے آشنا تھے؛

انصار میں ایک شخص، سوید بن صامت جو شاعری اور جنگ آوری میں ممتاز تھا، اس کو امثال لقمان کا نسخہ ہاتھ آگیا تھا جس کو وہ کتاب آسمانی سمجھتا تھا، وہ ایک دفع حج کو گیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے حالات سنے تو خود اس کے پاس تشریف لے گئے، اُس نے امثال لقمان چڑھ کر سنایا، آپ نے فرمایا: میرے پاس اس سے بھی بہتر چیز ہے۔ یہ لکھ کر قرآن مجید کی چند آیتیں

لے (کتاب پیغمبرین لا اکمل فی الدین کی تفسیر دیکھو)

پڑھیں۔ سوید نے تحسین کی۔ اگرچہ وہ مدینہ واپس آکر جنگِ بعاث میں مارا گیا، لیکن اسلام کا معتقد ہو چکا تھا۔ سوید شجاعت اور شاعری دونوں میں کمال رکھتا تھا۔ ایسے شخص کو اہل عرب کامل کہتے تھے اور اسی بنا پر سوید اسی لقب سے پکارا جاتا تھا، سوید کے میلانِ اسلام کا اثر انصار پر پڑ چکا تھا۔

اوس اور خزرج کے معرکوں میں اوس کو جب شکست ہوئی تو اوس کے عمائد قریش کے پاس گئے کہ خزرج کے مقابلہ میں انکو حلیف بنائیں۔ اس سفارت میں ایاس بن معاذ بھی تھے، رسول اللہ صلم کو ان لوگوں کا آنا معلوم ہوا تو آپ ان کے پاس تشریف لے گئے اور قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھ کر سنائیں، ایاس نے ساتھیوں سے کہا کہ ”خدا کی قسم تم جس غرض کے لیے آئے ہو یہ کام اس سے بھی بہتر ہے۔“ لیکن قافلہ سالار یعنی ابوالخیس نے کنکریاں اٹھا کر ان کے منہ پر ماریں اور کہا کہ ”ہم اس کام کے لیے نہیں آئے“ اس کے بعد بعاث کا معرکہ پیش آگیا۔ اور ایاس آنحضرت صلم کی ہجرت سے پہلے انتقال کر گئے، لوگوں کا بیان ہے کہ مرتے وقت ایاس کی زبان پر یہی جملہ تھی جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے آنحضرت صلم کا معمول تھا کہ حج کے زمانہ میں رومائے قبائل کے پاس جا کر تبلیغِ اسلام فرمایا کرتے تھے، اس سال (رجب سنہ نبوی) میں بھی آپ متعدد قبائل کے پاس تشریف لے گئے، عقبہ کے پاس، جہان اب مسجد العقبہ، خزرج کے چند اشخاص آپ کو نظر آئے

آپ نے ان سے نام و نسب پوچھا، انہوں نے کہا ”خزرج“ آپ نے دعوتِ اسلام دی۔ اور قرآن مجید کی آیتیں سنائیں، ان لوگوں نے ایک دوسرے کی طرف دیکھا اور کہا ”دیکھو، یہود ہم سے

لے سوید کا ذکر ابن ہشام میں ہے۔ لیکن رومن الافٹ میں زیادہ تفصیل ہے۔ اصحاب میں بھی اس کا حال ہے لیکن نسب میں اختلاف ہے اور اشمال لقمان کا ذکر نہیں ہے۔ طبری میں بھی سوید کا پورا واقعہ اس کے اشارے کے ذکر ہے۔ دیکھو صفحہ ۱۲۰۔
طبری اور اصحاب میں یہ واقعہ تفصیل سے مذکور ہے، اصحاب میں لکھا ہے کہ ایاس کا حال امام بخاری نے تلخیص میں لکھا ہے،

اس ادلیت میں بازی نہ لجائیں۔ یہ لکھ کر سب نے ایک ساتھ اسلام قبول کیا، یہ چھ شخص تھے جنکے نام حسب ذیل ہیں۔

۱۔ ابوالثیم بن تیمان۔

سلسلہ میں وفات پائی۔

۲۔ اسعد بن زرارہ

۳۔ عوف بن حارث

۴۔ رافع بن مالک بن عجلان

اس وقت تک جب قدر قرآن اتر چکا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو عنایت فرمایا جنگ احدین شہید ہوئے یا مدین شہید ہوئے،

۵۔ قطبہ بن عامر۔

۶۔ جابر بن عبد اللہ۔

دوسرے سال بارہ شخص مدینہ منورہ سے آئے اور بیعت کی۔ اس کے ساتھ اس بات کی بھی خواہش کی کہ احکام اسلام کے سکھانے کے لیے کوئی معلم انکے ساتھ کر دیا جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مصعب بن عمیر کو اس خدمت پر مامور فرمایا۔ مصعب ہاشم بن عبد مناف کے پوتے اور سابقین اسلام میں سے تھے۔ غزوہ بدر میں لشکر کی علمبرداری کا منصب انہی کو ملا تھا۔ وہ مدینہ میں آکر اسعد بن زرارہ کے مکان پر ٹھہرے جو مدینہ کے نہایت معزز رئیس تھے۔ روزانہ

۱۔ یہ واقعات تمام تاریخین میں مذکور ہیں ہننے زرقانی کو پیش نظر رکھا ہے کیونکہ اسے تمام مختلف روایتیں جمع کر دی ہیں۔ ان لوگوں کی تعداد بعضوں نے آٹھ بیان کی ہے۔ اسعد بن زرارہ اور ابوالثیم کا پہلے سے موجود ہونا۔ ابن سعد نے طبقات میں لکھا ہے۔ دیکھو کتاب مذکور جزو ثالث۔ انصار بدر میں صفحہ ۲۲۔ واقعہ کا بیان ہے کہ اسعد بن زرارہ اس واقعہ سے پہلے مکہ میں جا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے تھے۔

معمول تھا کہ انصار کے ایک ایک گھر کا دورہ کرتے، لوگوں کو اسلام کی دعوت دیتے اور قرآن مجید پڑھ کر سناتے۔ روزانہ ایک دو نئے آدمی اسلام قبول کرتے، رفتہ رفتہ مدینہ سے قبا تک گھر گھر اسلام پھیل گیا۔ صرف خطبہ دایں۔ واقف کے چند گھرانے باقی رہ گئے۔ ابن سعد نے طبقات میں یہ واقعات تفصیل سے لکھتے ہیں۔

قبیلہ اوس کے سردار حضرت سعد بن معاذ تھے۔ قبیلہ پرانکایہ اثر تھا کہ ہر کام میں اُنکے اشاروں پر چلتے تھے، مصعب نے جب ان کے پاس جا کر اسلام کی دعوت دی تو انہوں نے پہلے نفرت ظاہر کی۔ لیکن جب مصعب نے قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھیں تو پھر موم تھا، ان کا اسلام لانا، تمام قبیلہ اوس کا اسلام قبول کر لینا تھا۔

اگلے سال بہتر شخص جج کے زلمہ میں آئے، اور اپنے ساتھیوں سے (جو بت پرست تھے) چھک کر مقام منے (محبوبہ) آنحضرت صلم کے ہاتھ پر بیعت کی؛ اس موقع پر حضرت عباس بھی جو اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے۔ آنحضرت صلم کے ساتھ تھے، انہوں نے انصار سے خطاب کر کے کہا ”گروہ خزرج با محمد صلم اپنے خاندان میں معزز اور محترم ہیں۔ دشمنوں کے مقابلہ میں ہم ہمیشہ ان کے سینہ سپر رہے، اب وہ تمہارے پاس جانا چاہتے ہیں۔ اگر مرتے دم تک ان کا ساتھ دے سکو تو بہتر، ورنہ ابھی سے جواب دیدو“

برائے آنحضرت صلم کی طرف خطاب کر کے کہا ”ہلوگ تلواروں کی گود میں پلے ہیں“ وہ اسی قدر کہنے پائے تھے کہ ابوالہیثم نے بات کاٹ کر کہا ”یا رسول اللہ! ہم سے اور یہود سے تعلقات ہیں بیعت کے بعد یہ تعلقات ٹوٹ جائیں گے، ایسا تو نہ ہو کہ جب آپ کو قوت اور

اقتدار حاصل ہو جائے تو آپ ہلکو چھوڑ کر اپنے وطن چلے جائیں، آپ نے مسکرا کر فرمایا: ”نہیں تمہارا خون میرا خون ہے، تم میرے ہو اور میں تمہارا ہوں۔“

آپ نے اس گروہ میں سے بارہ شخص نقیب انتخاب کیے، جن کے نام خود انصار نے پیش کئے تھے، ان میں نو خزیج کے اور تین اوس کے تھے، انکے نام حسب روایت ابن سعد حسب ذیل ہیں:

جنگ بعلث میں انہی کے باپ اوس کے سردار تھے،

اسید بن حنیفہ

ابو الہثیم بن تیمان

جنگ بدر میں شہید ہوئے،

سعد بن خثیمہ

انکا ذکر اوپر گزر چکا، یہ امام ناز تھے۔

اسعد بن زرارہ

جنگ احد میں شہید ہوئے،

سعد بن الرزج

مشہور شاعر ہیں جنگ موتہ میں شہید ہوئے۔

عبد اللہ بن روادہ

معزز اور مشہور صحابی ہیں۔ سیفہ بنی ساعدہ میں انہی نے

سعد بن عبادہ

پہلے خلافت کا دعویٰ کیا تھا۔

بیس موعظین شہید ہوئے۔

منذر بن عمرو

بیعت عقبہ میں انہی نے انصار کی طرف سے تقریر کی

برادر بن عمرو،

تھی، آنحضرت صلعم کی ہجرت سے پہلے انتقال کر گئے

جنگ احد میں شہید ہوئے۔

عبد اللہ بن عمرو

عبادۃ بن الصامت مشہور صحابی ہیں ان سے اکثر حدیثیں مروی ہیں۔
 رافع بن مالک جنگ اصدین شہید ہوئے۔

آنحضرت صلعم نے جن باتوں پر انصار سے بیعت لی۔ یہ تھیں ”شُرک چوری۔ زنا۔ قتل اولاد اور افتراء کے مرتکب نہ ہون گے، اور رسول اللہ صلعم ان سے جو اچھی بات کہیں گے، اس سے سرتابی نہ کریں گے۔“

جب انصار بیعت کر رہے تھے تو سعد بن ذرارة نے کھڑے ہو کر کہا ”بھائیو! یہ بھی خبر ہے؟ کس چیز پر بیعت کر رہے ہو؟ یہ عرب و عجم اور جن و انس سے اعلان جنگ ہی“ سب نے کہا ہاں ہم اسی پر بیعت کر رہے ہیں۔

بارہ شخص جو فقیر انتخاب گئے، نگے رئیس القبائل تھے، ان کا اسلام قبول کرنا تمام انصار کا اسلام قبول کرنا تھا، صبح کو اس بیعت کی اڑتی سی خبر پھیلی قریش انصار کے پاس آئے، اور شکایت کی، انصار کے ساتھ جو بت پرست تھے انکو اس بیعت کی خبر نہ تھی، انھوں نے تکذیب کی کہ ”ایسا ہوتا تو ہم سے کیونکر چھپ سکتا تھا“

مسلمین اسلام کو پناہ حاصل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو اجازت دی کہ مکہ سے ہجرت کر جائیں، قریش کو معلوم ہوا تو انھوں نے روک ٹوک شروع کی۔ لیکن چوری چھپے لوگوں نے ہجرت شروع کر دی۔ رفتہ رفتہ اکثر صحابہ چلے گئے صرف آنحضرت صلعم

اللہ یہ صحیح بخاری کی روایت ہے۔ سیرت کی کتابوں میں مذکور ہے کہ یہ عتبہ اولیٰ کی شرائط ہیں۔ اخیر بیعت اس بات پر مبنی تھی کہ انصار آپ کی جان کی حفاظت کریں گے۔

حضرت ابوبکرؓ اور حضرت علیؓ گئے، جو لوگ مفلسی سے مجبور تھے، وہ مدت تک نہ جاسکے۔ یہ آیت انہی کی شان میں ہے۔

وَالْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ
وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا
أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ
أَهْلُهَا (نساء)

کمزور مرد، عورتیں۔ اور بچے، جو یہ کہتے ہیں
کہ اے خدا! ہم کو اس شہر سے نکال کر یہاں
کے لوگ ظالم ہیں۔

.....



۱۰

ہجرت

(اس وقت جبکہ دعوتِ حق کے جواب میں ہر طرف سے تلوار کی جھنکاریں سنائی دے رہی تھیں، حافظِ عالم نے مسلمانوں کو دارالامانِ مدینہ کی طرف رخ کرنے کا حکم دیا۔ لیکن خود وجودِ اقدس جو ان تمکاروں کا حقیقی ہدف تھا، اپنے لیے حکمِ خدا کا منتظر تھا۔ کہہ کے باہر اطراف میں جو صاحب اثر مسلمان ہو چکے تھے وہ جان نثارانہ اپنی حفاظت کی خدمت پیش کرتے تھے قبیلہ دوس ایک محفوظ قلعہ کا مالک تھا۔ اُس کے رئیس طفیل بن عمرو نے اپنا قلعہ پیش کیا کہ آپ یہاں ہجرت کر آئیں۔ لیکن آپ نے انکار فرمایا کہ کارِ سراز قضا نے یہ شرف صرف انصار کے لیے مخصوص کیا تھا چنانچہ قبل ہجرت آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے خواب دیکھا کہ دارالبجۃ ایک پرباغ و بہار مقام ہے۔ خیال تھا کہ وہ پیامہ کا شہر ہو گا لیکن وہ شہر مدینہ نکلا۔)

نبوت کا تیرھواں سال شروع ہوا، اور اکثر صحابہ مدینہ پہنچ چکے تو وحی الہی کے مطابق آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے بھی مدینہ کا غم فرمایا؛ یہ داستان نہایت پر اثر ہے۔ اور اسی وجہ سے امام بخاری نے باوجود اختصار پسندی کے اسکو خوب پھیلا کر لکھا ہے۔ اور حضرت عائشہ کی زبانی لکھا ہے۔ حضرت عائشہ کو اس وقت سات اٹھ برس کی تھیں، لیکن انکا بیان و حقیقت لے صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۵، باب الدلیل علی ان قاتل نفسہ لایکفر۔ ۱۰ صحیح بخاری باب ہجرة النبی صلم۔

خود رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اور حضرت ابوبکرؓ کا بیان ہے کہ انہی سے منکر کہا ہوگا۔ اور ابتداءے واقعہ میں وہ خود بھی موجود تھیں۔

قریش نے دیکھا کہ اب مسلمان مدینہ میں جا کر طاقت پکڑتے جاتے ہیں۔ اور وہاں اسلام پھیلتا جاتا ہے۔ اس بنا پر انھوں نے دارالندوہ میں، جو دارالشوریٰ تھا۔ اجلاس عام کیا، ہر قبیلہ کے روسائے یعنی عقبہ۔ ابوسفیان۔ جبیر بن مطعم۔ نضر بن حارث بن کلدہ۔ ابوالنختری۔ ابن ہشام۔ زمعہ بن اسود بن مطلب۔ یحکم بن حزام۔ ابوہل نبیہ۔ ومنبہ۔ امیہ بن خلف وغیرہ وغیرہ، یہ سب شریک تھے، لوگوں نے مختلف رائے پیش کیں، ایک نے کہا ”محمدؐ کے ہاتھ پانوں میں زنجیریں ڈال کر مکان میں بند کر دیا جائے“ دوسرے نے کہا ”جلا وطن کر دینا کافی ہے“ ابوہل نے کہا ہر قبیلہ سے ایک شخص انتخاب ہو۔ اور پورا مجمع ایک ساتھ ملکر تلواروں سے اُن کا خاتمہ کر دے۔ اس صورت میں ان کا خون تمام قبائل میں بٹ جائے گا۔ اور آل ہاشم اکیلے تمام قبائل کا مقابلہ نہ کر سکیں گے“ اس اصرار سے پر اتفاق ہو گیا۔ اور جھٹ پٹے سے اگر رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے آستانہ مبارک کا محاصرہ کر لیا۔ اہل عرب زمانہ مکان کے اندر گھسنا میوہ سمجھتے تھے۔ اس لیے باہر ٹھہرے رہے کہ آنحضرت صلعم مکین تو یہ فرض ادا کیا جائے۔

رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) سے قریش کو اس درجہ عداوت تھی، تاہم آپ کی دیانت پر یہ اعتماد تھا کہ جس شخص کو کچھ مال یا اسباب امانت رکھنا ہوتا تھا آپ ہی کے پاس لا کر رکھتا تھا۔ اس وقت بھی آپ کے پاس بہت سی امانتیں جمع تھیں۔ آپ کو قریش کے ارادہ کی پہلے سے خبر ہو چکی تھی۔ اس بنا پر جناب امیر کو بلا کر فرمایا کہ ”مجھ کو ہجرت کا حکم ہو چکا“

میں آج مدینہ روانہ ہو جاؤں گا۔ تم میرے پلنگ پر میری چادر اوڑھ کر سو رہو، صبح کو سب کی امانتیں جا کر واپس دے آنا۔ یہ سخت خطرہ کا موقع تھا، جناب امیر کو معلوم ہو چکا تھا کہ قریش آپ کے قتل کا ارادہ کر چکے ہیں۔ اور آج رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا بستر خواب، قتل گاہ کی زمین ہے، لیکن فاتحِ خیبر کے لیے قتل گاہ، فرشِ گل تھا۔

ہجرت سے دو تین دن پہلے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) دوپہر کے وقت حضرت ابوبکر کے گھر پر گئے، دستور کے موافق دروازہ پر دستک دی۔ اجازت کے بعد گھر میں تشریف لے گئے۔ حضرت ابوبکر سے فرمایا ”کچھ مشورہ کرنا ہے، بسکو ہٹا دو“ بولے کہ یہاں آپ کی حرم کے سوا اور کوئی نہیں ہے۔ (اس وقت حضرت عائشہ سے شادی ہو چکی تھی) آپ نے فرمایا ”مجھ کو ہجرت کی اجازت ہو گئی ہے“ حضرت ابوبکر نے نہایت بی تاب سے کہا ”میرا باپ آپ پر فدا ہو گیا مجھ کو بھی ہمراہی کا شرف حاصل ہو گا؟“ ارشاد ہوا ”ہاں“ حضرت ابوبکر نے ہجرت کے لیے چار مہینہ سے دو اونٹنیاں بول کی پٹیاں کھلا کھلا کر تیار کی تھیں۔ عرض کی کہ انہیں سے ایک آپ پسند فرمائیں۔ محسنِ عالم کو کسی کا احسان گوارا نہیں ہو سکتا تھا۔ ارشاد ہوا اچھا، مگر قیمت“ حضرت ابوبکر نے مجبوراً قبول کیا۔ حضرت عائشہ اس وقت کس تھیں۔ انکی بڑی بہن اسماءؓ نے ابو حضرت عبد اللہ بن زبیر کی مان تھیں۔ سفر کا سامان کیا، دو تین دن کا کھانا، ناشتہ دان میں رکھا، نطاق، جس کو عورتیں کمر سے لپیٹتی ہیں بچھاڑ کر اس سے ناشتہ دان کا منہ باندھا۔ یہ وہ شرف تھا جس کی بنا پر آج تک انکو ذات النطاقین کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔

کفار نے جب آپ کے گھر کا محاصرہ کیا اور رات زیادہ گزر گئی تو قدرت نے ان کو بے خبر کر دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو سوتا چھوڑ کر باہر آئے، کعبہ کو دیکھا اور فرمایا ”مکتہ! تو مجھ کو تمام دنیا سے زیادہ عزیز ہے، لیکن تیرے فرزند مجھ کو رہنے نہیں دیتے“ حضرت ابوبکرؓ پہلے سے قرارداد ہو چکی تھی، دونوں صاحب پہلے جبل ثور کے غار میں جا کر پوشیدہ ہوئے، یہ غار آج بھی موجود ہے اور بوسہ گاہ خلافت ہے، حضرت ابوبکرؓ کے بیٹے عبداللہؓ جو نوخیز جوان تھے، شب کو غار میں ساتھ سوتے، صبح منہ اندھیرے شہر چلے جاتے، اور تپہ لگاتے کہ قریش کیا مشورے کر رہے ہیں؛ جو کچھ خبر ملتی شام کو اگر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے عرض کرتے، حضرت ابوبکرؓ کا غلام کچھ رات گئے بکریاں چرا کر لاتا۔ آپ اور حضرت ابوبکرؓ کا دودھ پی لیتے، تین دن تک صرف یہی غذا تھی، لیکن بن ہشام نے لکھا ہے کہ روزانہ شام کو اسما و گھر سے کھانا پکا کر غار میں پہنچا آتی تھیں، سطح تین راتیں غار میں گزریں۔

صبح کو قریش کی آنکھیں کھلیں تو پتہ لگا کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بجائے جناب امیرؓ تھے، ظالموں نے آپ کو پکڑا اور حرم میں لجا کر تھوڑی دیر محبوس رکھا، اور چھوڑ دیا، پھر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تلاش میں نکلے، ڈھونڈتے ڈھونڈتے غار کے دہانہ تک آگئے، آہٹ پا کر حضرت ابوبکرؓ غمزدہ ہوئے، اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے عرض کی کہ ”اب دشمن اس قدر قریب آگئے کہ اگر اپنے قدم پر ان کی نظر پڑ جائے تو ہم کو دیکھ لیں گے“ آپ نے فرمایا،

۱۔ یہ غار مکہ سے تین میل دہنی جانب ہے بہاؤ کی چوٹی قریب ایک میل بلند ہے سندریہاں سے دکھائی دیتا ہے دیکھ کر قافی، ۲۔ یہ پوری تفصیل صحیح بخاری باب الحجۃ میں ہے، بائنا قب لہما جرین میں بعض یہ حالات ہیں وہ بھی سننے شامل کر لیے ہیں ۳۔ ایضاً بخاری

لَا تَخْزَنَ إِنْ اللَّهَ مَعَكُمْ (توبہ) گھبراؤ نہیں، خدا ہمارے ساتھ ہے؛

مشہور ہے کہ جب کفار غار کے قریب آگے تو خدا نے حکم دیا۔ دفعتاً بھول کا درخت اُگا، اور اُسکی ٹہنیوں نے پھیل کر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو چھپالیا، ساتھ ہی دو کبوتر آئے اور گھونسلا بنا کر انڈے دیے۔ حرم کے کبوتر انہی کبوتروں کی نسل سے ہیں۔ اس روایت کو مواہب لدنیہ میں تفصیل سے نقل کیا ہے۔ اور زرقانی نے بزاز وغیرہ سے اس کے ماخذ بتائے ہیں، لیکن یہ تمام روایتیں غلط ہیں۔ اس روایت کا اہلی راوی عون بن عمرو ہے اسکی نسبت ابامہ فن رجال نجی بن معین کا قول ہے ”کاشی“ یعنی سچ ہے؛ امام بخاری نے کہا ہے کہ ”وہ منکر الحدیث اور مبہول ہے“، اس روایت کا ایک اور راوی ابو مصعب کی ہے وہ مبہول الحال ہے۔ چنانچہ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں عون بن عمرو کے حال میں یہ تمام اقوال نقل کیے ہیں۔ اور خود اس روایت کا بھی ذکر کیا ہے بہر حال، جو تھے دن آپ غار سے نکلے، عبداللہ بن اریقط ایک کافر، جس پر اعتماد تھا رہنمائی کے لیے اُجرت پر مقرر کر لیا گیا، وہ آگے آگے راستہ بتاتا جاتا تھا، ایک رات دن برابر چلے گئے دوسرے دن دوپہر کے وقت دھوپ سخت ہو گئی تو حضرت ابو بکرؓ نے چاہا کہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) سایہ میں آرام فرمائیں۔ چاروں طرف نظر ڈالی۔ ایک چٹان کے نیچے سایہ نظر آیا سواری سے اتر کر زمین جھاڑی پھر اپنی چادر بچھا دی، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے آرام فرمایا، تو تلاش میں نکلے کہ کہیں کچھ کھانے کو مل جائے تو لائیں۔ پاس ہی ایک چرواہا بکریاں چرا رہا تھا۔ اُس سے کہا ایک بکری کا تھن گردو غبار سے صاف کر دے؛ پھر اُسکے ہاتھ صاف کرائے اور دودھ دو لایا۔ برتن کے منہ پر کپڑا لپیٹ دیا کہ گرد نہ پڑنے پائے؛ دودھ لیکر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم)

کے پاس آئے اور تھوڑا سا پانی ملا کر پیش کیا، آپ نے پی کر فرمایا کہ ”کیا ابھی چلنے کا وقت نہیں آیا؟“ آفتاب اب ڈھل چکا تھا، اس لیے آپ وہاں سے روانہ ہوئے،

قریش نے اشتہار دیا تھا کہ جو شخص محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) یا ابوبکر کو گرفتار کر کے لایگا

اس کو ایک خونہما کے برابر یعنی تلوادونٹ (انعام دیا جائیگا، سراقہ بن جُثم نے سنا تو انعام کی امید میں نکلا، عین اس حالت میں کہ آپ روانہ ہو رہے تھے، اُس نے آپ کو دیکھ لیا، اور گھوڑا دوڑا کر قریب آگیا، لیکن گھوڑے نے ٹھوکر کھائی، وہ گر پڑا، ترکش سے فال کے تیز نکالے کہ حملہ کرنا چاہیے یا نہیں؟ جواب میں ”نہیں“ نکلا، لیکن تلوادونٹوں کا گرا نہ سنا و ضہ ایسا نہ تھا کہ تیر کی بات مان لی جاتی، دوبارہ گھوڑے پر سوار ہوا، اور آگے بڑھا۔ ابلی گھوڑے کے پانوں گھنٹوں تک زمین میں دھنس گئے، گھوڑے سے اُتر پڑا اور پھر فال دیکھی، اب بھی وہی جواب تھا، لیکن مکر تجربہ نے اسکی ہمت پست کر دی، اور یقین ہو گیا کہ یہ کچھ اور اتنا رہیں، آنحضرت صلم کے پاس آکر قریش کے اشتہار کا واقعہ سنایا، اور درخواست کی کہ مجھ کو اس کی تحریر لکھ دیجیے، حضرت ابوبکر کے غلام عامر بن فہیرہ نے چمڑے کے ایک ٹکڑے پر فرمان اسٹ لکھ دیا۔

حُسن اتفاق یہ کہ حضرت زبیر شام سے تجارت کا سامان لیکر آرہے تھے، انھوں نے

لے یہ پوری تفصیل حرفت صحیح بخاری باب مناقب المهاجرین میں ہے جسے تمام جزئیات اسیلے نقل کیں کہ اس سے حضرت ابوبکر کی صفائی پسندی کا بھی اندازہ ہوتا ہے۔ سراقہ بعد میں اسلام لائے اور جب ایران منسج ہوا اور کسریٰ کے زیورات لوٹ میں آئے، تو حضرت عمر نے انہی کو وہ زیورات پہنا کر عالم کی نیرنگی کا تماشا دکھا۔ سراقہ صحیح بخاری باب ہجرۃ النبیؐ، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ پریشانی میں بھی دوات قلم ساتھ رہتا تھا۔

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) اور حضرت ابو بکرؓ کی خدمت میں چند بیش قیمت کپڑے پیش کیے، جو اس بے سود سامانی میں غنیمت تھے،

ابن سعد نے طبقات میں اس مقدس سفر کی تمام منزلیں گنائی ہیں۔ اگرچہ عرب کے نقشوں میں آج ان کا نشان نہیں ملتا، تاہم عقیدت مند صرف نام سے لذت یاب ہو سکتے ہیں۔ خزانة اللہ لطف، مدلیہ مرج۔ حداید۔ اذاخر، رابغ (یہ مقام آج بھی حجاج کے رستہ میں آتا ہے، یہاں اپنے مغرب کی نماز پڑھی، ذاسلم، عثمانیہ، فاختر، عرج، جدوات، رکوبہ، عقیق، بخجائہ۔

تشریف آوری کی خبر مدینہ میں پہلے پہنچ چکی تھی، تمام شہر عہد تن حشم انتظار تھا، معصوم بچے خزاں اور جوش میں کہتے پھرتے تھے کہ بغیر (صلی اللہ علیہ وسلم) آ رہے ہیں۔ لوگ ہر روز ترکے سے نکل نکل کر شہر کے باہر جمع ہوتے، اور دو پہر تک انتظار کر کے حسرت کے ساتھ واپس چلے آتے، ایک دن انتظار کر کے واپس جا چکے تھے کہ ایک یہودی نے قلعہ سے دیکھا اور قرآن سے پہچان کر پکارا کہ اہل عرب! تو تم جس کا انتظار کرتے تھے وہ آگیا، تمام شہر بحیر کی آواز سے گونج اٹھا، انصار ہتھیار سج سج کر بیتا بانہ گھرون سے نکل آئے،

مدینہ منورہ سے تین میل کے فاصلہ پر جو بالائی آبادی ہے اُس کو عالیہ اور قبا کہتے ہیں یہاں انصار کے بہت سے خاندان آباد تھے، ان میں سب سے زیادہ ممتاز عمر بن عوف کا خاندان تھا۔ اور کلثوم بن الہدم خاندان کے افسر تھے، آنحضرت صلعم یہاں پونچے تو تمام خاندان نے جوش مسرت میں اللہ اکبر کا نعرہ مارا، یہ خزان کی قیمت میں تھا کہ میزبان دو عالم نے انہی کی ہمائی قبول کی۔ انصار ہر طرف سے جوق جوق آئے، اور جوش عقیدت کی ساتھ سلام بوجھ کر

سلفی بخاری
صفوہ ۵۶۰ -
طبقات ابن سعد
سیرۃ نبوی
صفوہ ۱۵۰ -

اکثر اکابر صحابہ، جو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے پہلے مدینہ میں آچکے تھے، وہ بھی انہی کے گھر میں اترے تھے، چنانچہ حضرت ابو عبیدہ، مقداد، خباب، ہسمل، صفوان، عیاض، عبداللہ بن محزمہ، وہب ابن سعد، عمر بن ابی سرح، عیمر بن عوف، اب تک انہی کے مہمان لہ تھے، جناب امیر آنحضرت صلعم نے روانہ ہونے کے تین دن بعد مکہ سے چلے تھے وہ بھی آگے اور یہیں ٹھہرے، تمام مورخین اور ارباب سیر لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلعم نے یہاں صرف چار دن قیام فرمایا۔ لیکن صحیح بخاری میں چودہ دن ہے، اور یہی قرین قیاس ہے۔

یہاں آپ کا پہلا کام مسجد کی تعمیر کرنا تھا، کلثوم کی ایک افتادہ زمین تھی، جہاں کھجوریں سُکھلائی جاتی تھیں، یہیں دست مبارک سے مسجد کی بنیاد ڈالی، یہی مسجد ہے جسکی شان میں

سُتْرَانِ مُبْدِیْنِ ہے،

مَسْجِدُ اِسْتَسْنٰی عَلَی التَّقْوٰی مِنْ اَوَّلِ
یَوْمٍ اَحَقُّ اَنْ تَقُوْمَ فِیْهِ رِجَالٌ یُّحِبُّوْنَ
اَنْ یَّطَهَّرُوْا بِاللّٰهِ یُحِبُّ الْمَطْہَرِیْنَ (توبہ)

وہ مسجد کی بنیاد پہلے ہی دن پر ہیزگاری پر کھی گئی ہو وہ سب کی زیادہ سچی ہو کہ تم اس میں کھڑے ہو۔ اس میں ایسے لوگ ہیں جنکو صاف

بہت پسند ہے، اور خدا صاف رہنے والوں کو دوست رکھتا ہے

مسجد کی تعمیر میں مزدوروں کے ساتھ آپ خود بھی کام کرتے تھے، بھاری بھاری پتھر دن کے اٹھاتے وقت جسم مبارک خم ہو جاتا تھا، عقیدت مند آتے اور عرض کرتے ”ہمارے مان باپ آپ سے فدا ہوں، آپ چھوڑ دیں ہم اٹھالین گے“ آپ انکی درخواست قبول فرماتے، لیکن پھر اسی وزن کا دوسرا پتھر اٹھالیتے،

لے ابن سعد: نہ کہ کلثوم بن ہم لے ونا، الوفا۔ بحوالہ طبرانی کبیر۔

عبداللہ بن رواحہ شاعر تھے، وہ بھی مزدوروں کے ساتھ شریک تھے، اور جس طرح مزدور کام کرنے کے وقت تھکن مٹانے کو گاتے جاتے ہیں، وہ یہ اشعار پڑھتے جاتے تھے،

أَفْلَحَ مَنْ يَعْلَمُ الْمَسَاجِدَ ۱ وہ کامیاب ہے جو مسجدیں کرتا ہے،
وَلَيْفَ الْقُرْآنَ قَائِمًا وَقَاعِدًا ۲ اور اُٹھتے بیٹھے قرآن پڑھتا ہے،
وَلَا يَبِيتُ اللَّيْلَ عَنْهُ رَاقِدًا ۳ اور رات کو جاگتا رہتا ہے،

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) بھی ہر ہفتافہ کے ساتھ آواز ملاتے جاتے تھے،

قبائین آپ کا داخلہ اسلام کے دور خاص کی ابتدا ہے، اس لیے موضحین نے اس تاریخ کو زیادہ اہتمام کے ساتھ محفوظ رکھا ہے، اکثر موضحین کا اتفاق ہو کہ یہ آٹھ ربیع الاول ۳۳ھ نبوی (مطابق ۲۰ ستمبر ۶۴۰ء) تھی، موسیٰ خوارزمی نے لکھا ہے کہ جمعات کا دن، اور فارسی ماہ تیر کی چوتھی تاریخ، اور رومی ماہ ایلول ۳۳ھ سکندری کی دسویں تاریخ تھی، موضح یعقوبی نے ہیئت دانوں سے یہ زائچہ نقل کیا ہے،

| | | |
|-------|---------------|--------------------|
| آفتاب | برج سرطان میں | ۲۳ درجہ ۶ دقیقہ پر |
| زحل | برج اسد میں | ۲ درجہ |
| مشتری | برج حوت میں | ۶ درجہ |

۱۔ وفاء الوفا، بجوالہ ابن شہرج اص ۱۸۱، مصر طبع عینی شرح بخاری جلد دوم صفحہ ۳۵۔ عینی مطبوعہ قسطنطنیہ بین مطبع کی غلطی سے ۳۳ھ سبعاثت لکھا گیا ہے۔ اس کو سماعت پڑھنا چاہیے۔ رومی ماہ ایلول کی دسویں کے بجائے جدید طریقہ حساب سے میونس ثابت ہوتی ہے، خوارزمی نے جمعات کا دن بتایا ہے لیکن جدید حساب سے دو شنبہ کا دن آتا ہے۔

۱۳ درجہ

بج اسدین

زہرہ

۱۵ درجہ

بج اسدین

عطارد

چودہ دن کے بعد (جمعہ کو) آپ شہر کی طرف تشریف فرما ہوئے، (راہ میں بنی سالم کے محلہ میں نماز کا وقت آگیا، جمعہ کی نماز میں ادا فرمائی۔ نماز سے پہلے خطبہ دیا، یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے پہلی نماز جمعہ اور سب سے پہلا خطبہ نماز تھا، لوگوں کو جب تشریف آوری کی خبر معلوم ہوئی تو ہر طرف سے لوگ جوش مسرت سے پیشقدمی کے لیے دوڑے) آپ کے نہالی رشتہ دار بنو نجار تیار سچ سج کر آئے قبا سے مدینہ تک دور دیہ جان نثاروں کی صفیں تھیں، راہ میں انصار کے خاندان آتے تھے ہر قبیلہ سامنے آکر عرض کرتا "حضور! یہ گھر ہے، یہ مال ہے، یہ جان ہے" آپ منت کا اظہار فرماتے اور دعائے خیر دیتے، شہر قریب آگیا تو جوش کا یہ عالم تھا کہ پردہ نشین خاتونیں چھتوں پر نکل آئیں اور گانے لگیں۔

طَلَعَتِ الْبَدْرُ عَلَيْنَا چاند نکل آیا ہے،

مِنْ ثَنِيَّاتِ الْعَوْدِ کوہ ووداع کی گھاٹیوں سے،

وَجَبَّ الشُّكْرُ عَلَيْنَا ہم پر رضا کا شکر واجب ہے،

مَدَّ لَكَ اللَّهُ دَا جنتک دعا مانگنے والے دعا مانگیں

۱۰ خوارزمی کے حساب کے مطابق روز درود (جمعرات) نہ لیا جاو تو ۱۱ دن کے بعد جمعہ گا، یہ واقعہ بخاری کے متعدد ابواب میں، ہجرت وغیرہ میں مذکور ہے۔ ۱۱ وفاء الوفا، جلد اول صفحہ ۷۰، پہلے اشعار کے متعلق زرقانی میں نہایت مختصر، مجتہد بن جرح کی ہوا اور ابن قیم کے اس اعتراض کا جواب دیا ہے کہ ثنیۃ الوداع شام کی طرف ہی نہ کہ کدہ کی طرف، مواہب میں لکھا ہے کہ یہ اشعار حلوانی نے شیخین کی شرط پر روایت کئے ہیں۔ بخاری میں بھی یہ اشعار منقول ہیں۔ مگر غزوہ تبوک کے موقع پر، لیکن ان دونوں روایتوں میں کچھ ناقص نہیں، ممکن ہے دونوں موقوفوں پر یہ اشعار پڑھے گئے ہوں۔

معصوم لڑکیاں دف بجا بجا کر گاتی تھیں،

تَحْنُ جَوَارِ مِصْرَ بَنِي الْجَنَّةِ ہم خاندان نخبہ ار کی لڑکیاں ہیں،

يَا حَبْتًا اَحْمَدًا مِصْرَ حَبَّار محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کیا اچھا ہمسایہ ہے!

آپ نے ان لڑکیوں کی طرف خطاب کر کے فرمایا، ”کیا تم مجھ کو چاہتی ہو؟“ بولیں، ”ہاں“ فرمایا کہ ”میں بھی تم کو چاہتا ہوں“

جہاں اب سید نبوی ہے اس سے متصل حضرت ابو ایوب انصاری کا گھر تھا، کو کتبہ نبوی یہاں پہنچا سخت کشمکش تھی کہ آپ کی میزبانی کا شرف کس کو حاصل ہو؟ قرعہ ڈالا گیا اور آخر یہ دولت حضرت ابو ایوبؓ کے حصہ میں آئی،

حضرت ابو ایوبؓ کا مکان ذو منزلہ تھا، انھوں نے بالائی منزل پیش کی لیکن آپ نے زائرین کی آسانی کے لیے نیچے کا حصہ پسند فرمایا، ابو ایوب دو وقتہ آپ کی خدمت میں کھانا بھیجتے اور آپ جو چھوڑ دیتے، ابو ایوب اور ان کی زوجہ کے حصہ میں آتا، کھانے میں جہاں آنحضرت صلم کی انگلیوں کا نشان پڑا ہوتا، ابو ایوب بھی تبرکاً وہیں انگلیاں ڈالتے؛

لے ابو ایوب کا نام خالد ہے۔ اصحابہ فی احوال الصحابہ میں اسی نام سے انکا ذکر کیا ہے اور وہ ہیں یہ واقعہ لکھا ہے۔ اکثر سیر اور تاریخ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ چونکہ ہر شخص اپنے گھر میں امارت کی درخواست کرتا تھا، آپ نے فرمایا کہ ”میرے نقد کو چھوڑ دو، وہ خدا کی طرف سے مامور ہے“ چنانچہ نافعہ حضرت ابو ایوبؓ کے گھر کے سامنے جا کر بیٹھ گیا، اس لیے آپ نے انہی کے گھر پر قیام فرمایا، لیکن صحیح مسلم باب الحجۃ میں ہے کہ جب لوگوں میں آپ کی میزبانی کے متعلق جھگڑا ہوا تو آپ نے کہا کہ میں بنو نجار کے ہاں اتر دوں گا جو بیلہ المطلب کے مامور ہیں اس ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلم نے عہد ایسا کیا تھا۔ حضرت ابو ایوب اسی خاندان سے تھے، امام بخاری نے تاریخ صغیر میں تصریح کی ہے کہ ابو ایوب کے گھر اترنا اسی قربت کی وجہ سے تھا۔

ایک دن اتفاق سے بلالؓی منزل میں پانی کا برتن ٹوٹ گیا، اندیشہ ہوا کہ پانی بہ کر
 بیچے جائے اور آنحضرت ﷺ کو تکلیف ہو۔ گھر میں اوڑھنے کا صرت ایک لحاف تھا، حضرت
 ابوایوبؓ نے اس کو ڈال دیا کہ پانی جذب ہو کر رہ جائے؛

آنحضرت (ﷺ) نے سات ہجرت تک یمنین قیام فرمایا، اس شان میں جب
 مسجد نبویؐ اور اس پاس کے حجرے طیار ہو گئے تو آپؐ نے نقل مکان فرمایا تفصیل آگے آتی ہے۔
 مدینہ میں اگر آپؐ نے حضرت زید کو دو اونٹ اور پانچ سو درہم دیکر بھیجا کہ مکہ جا کر صاحبزادی
 اور عرم نبویؐ کو لے آئیں؛ حضرت ابو بکرؓ کے صاحبزادے عبداللہؓ بھی ساتھ گئے۔ صاحبزادیوں
 میں سے رقیہؓ حضرت عثمانؓ کے ساتھ حبش میں تھیں۔ زینبؓ کو ان کے شوہر نے آنے نہ دیا، زید
 صرف حضرت فاطمہؓ زہراءؓ اور حضرت سودہؓ (زوجہ محترم نبویؐ) کو لیکر آئے؛ حضرت عائشہؓ اپنے بھائی
 عبداللہؓ کے ساتھ آئیں؛

مسجد نبویؐ اور ازواج مطہرات | مدینہ میں قیام کے بعد سب پہلا کام ایک خانہ خدا کی تعمیر تھی اب تک یہ
 حجرہ وحی تعمیر | معمول تھا کہ میثی خانہ میں آپؐ نماز پڑھا کرتے تھے، دولت کدہ کے

قریب خاندان نجار کی زمین تھی جس میں کچھ قبریں تھیں؛ کچھ کھجور کے درخت تھے، آپؐ نے ان
 لوگوں کو بلا کر فرمایا "میں یہ زمین قیمت لینا چاہتا ہوں" وہ بولے کہ "ہم قیمت لینے کے لیکن آپؐ
 نہیں بلکہ خدا سے" چونکہ اصل میں وہ زمین دو یم بچوں کی تھی آپؐ نے خود ان یموں کو بلا بھیجا،
 ان یم بچوں نے بھی اپنی کائنات نذر کرنی چاہی لیکن آپؐ نے گوارا نہ کیا۔ حضرت ابوایوبؓ نے

لے لیا، ذکر ابوایوبؓ، اور زرقانی بجوالہ قاضی ابو یوسف و حاکم و دارالوفاءؒ ابن سعد۔

قیمت ادا کی، قبرین اکھڑا کر زمین ہموار کر دی گئی اور مسجد کی تعمیر شروع ہوئی، شہنشاہِ دو عالم، پھر مزدوروں کے لباس میں تھا، صحابہ پھر اٹھا اٹھا کر لاتے تھے اور یہ رجز پڑھتے جاتے تھے انحضرت بھی ان کے ساتھ آواز ملاتے اور فرماتے،

اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُ الْأَخْسَرَةِ لے خدا! کامیابی صرف آخرت کی کامیابی ہو۔
فَاغْفِرْ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرِينَ لے خدا! ہاجرین اور انصار کو بخش دے۔

یہ مسجد ہر قسم کے تکلفات سے بری اور اسلام کی سادگی کی تصویر تھی، یعنی کچی اینٹوں کی دیواریں، برگ خرما کا چھتر، کچھور کے ستون تھے، قبلہ بیت المقدس کی طرف رکھا گیا۔ لیکن جب قبلہ بدل کر کعبہ کی طرف ہو گیا تو شمالی جانب ایک نیا دروازہ قائم کر دیا گیا، فرش چونکہ ہلکا خام تھا، بارش میں کچر بڑھ جاتی تھی، ایک دفعہ صحابہ نماز کے لیے آئے تو کنکریاں لیتے آئے اور اپنی اپنی نشست گاہ پر بچھالیں۔ انحضرت صلعم نے پسند فرمایا اور سنگریزوں کا فرش بنوا دیا۔ مسجد کے ایک سرے پر ایک مسقف چبوترہ تھا جو صُفّہ کہلاتا تھا۔ یہ ان لوگوں کے لیے تھا جو اسلام لاتے تھے اور گھر بار نہیں رکھتے تھے۔

مسجد نبوی جب تعمیر ہو چکی تو مسجد سے متصل ہی اپنے ازواجِ مطہرات کے لیے مکان بنوائے اس وقت تک حضرت سودہ اور حضرت عائشہ عقد نکاح میں آچکی تھیں اس لیے وہی حجرے بنے جب اور ازواج آتی گئیں تو اور مکانات بنتے گئے، یہ مکانات کچی اینٹوں کے تھے، ان میں سے پانچ کچھور کی ٹیٹوں سے بنے تھے، جو حجرے اینٹوں کے تھے، ان کے اندرونی حجرے بھی ٹیٹوں کے تھے۔

لہ بخاری باب المساجد و باب الحجۃ و حج، و باب البیوع، و معنی شرح بخاری جلد ۲ صفحہ ۳۵ و ذر قانی۔

ترتیب یہ تھی کہ حضرت ام سلمہ۔ ام حبیبہ۔ زینب۔ جویریہ۔ میمونہ۔ زینب بنت جحش کے مکانات شامی
 جانب تھے، اور حضرت عائشہ صفیہ۔ سودہ مقابل جانب تھیں، یہ مکانات مسجد سے اس قدر متصل
 تھے کہ جب آپ مسجد میں اعتکاف میں ہوتے تو مسجد سے سرکال دیتے اور ازواج مطہرات
 گھر میں بیٹھے بیٹھے آپ کے بال دھو دیتی تھیں؛

یہ مکانات پچھ پچھ، سات سات ہاتھ چڑے اور دس دس ہاتھ لائے تھے، چھت اتنی
 اونچی تھی کہ آدمی کھڑا ہو کر چھت کو چھو لیتا تھا، دروازوں پر کپڑے کا پردہ پڑا ہوا تھا، راتوں کو
 چراغ نہیں چلتے تھے۔

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ہمسایہ میں جو انصار رہتے تھے ان میں سعد بن عبادۃ،
 سعد بن معاذ، عمارۃ بن حنظل، اور ابوالیوب، رئیس اور دولت مند تھے، یہ لوگ آنحضرت صلعم کی
 خدمت میں دو دھ بھیجا کرتے تھے، اور اسی پر آپ بسر فرماتے تھے۔ سعد بن عبادۃ نے
 التزام کر لیا تھا کہ رات کے کھانے پر ہمیشہ اپنے ہاں سے ایک بڑا بادیہ بھیجا کرتے تھے، جس میں
 کبھی سالن، کبھی دودھ، کبھی گھی ہوتا تھا، حضرت انس کی ماں، ام انس نے اپنی جائیداد
 آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی خدمت میں پیش کی۔ آنحضرت صلعم نے قبول فرما کر اپنی دایہ ام ایمن
 کو دے دیا، اور خود فقرو فائدہ اختیار فرمایا۔

۱۔ طبقات ابن سعد۔ جلد سیرت نبوی ص ۱۶۱، ۲۔ منازل نبوی کا حال طبقات ابن سعد جز ۲ صفحہ ۱۱۴،
 اور وفاء الوفا میں تفصیل ہے۔ ۳۔ بخاری باب الصلوۃ علی الفراش ۴۔ طبقات ابن سعد جلد کتاب النساء
 صفحہ ۱۱، ۵۔ صحیح بخاری صفحہ ۳۵۵ باب فضل النیحة۔

اذان کی ابتدا | اسلام کے تمام عبادات کا اصلی مرکز وحدت و اجتماع ہے، اس وقت تک کسی خاص علامت کے نہ ہونے کی وجہ سے نماز جماعت کا کوئی انتظام نہ تھا، لوگ آگے پیچھے آتے اور جو جس وقت آتا نماز پڑھ لیتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ پسند نہ تھا۔ آپ نے ارادہ فرمایا کہ کچھ لوگ مقرر کر دیے جائیں جو وقت پر لوگوں کو گھردن سے بلا لائیں۔ لیکن اس میں زحمت تھی، صحابہ کو بلا کر مشورہ کیا، لوگوں نے مختلف رائیں دین کسی نے کہا نماز کے وقت مسجد پر ایک علم کھڑا کر دیا جائے لوگ دیکھ دیکھ کر آتے جائیں گے، آپ نے یہ طریقہ ناپسند فرمایا، عیسائیوں اور یہودیوں کے ہاں اعلان نماز کے جو طریقے ہیں وہ بھی آپ کی خدمت میں عرض کئے گئے۔ لیکن آپ نے حضرت عمر کی رائے پسند کی اور حضرت بلال کو حکم دیا کہ اذان دینے سے ایک طرف تو نماز کی اطلاع عام ہو جاتی تھی۔ دوسری طرف دن میں پانچ دفعہ دعوت اسلام کا اعلان ہو جاتا تھا۔ صحاح ستہ کی بعض کتابوں میں ہر کہ اذان کی تجویز عبداللہ بن زید نے پیش کی تھی، جو انھوں نے خواب میں دیکھی تھی، ایک اور روایت میں ہر کہ حضرت عمر کو بھی خواب میں وارد ہوا لیکن صحیح بخاری کی روایت کے مقابلہ میں کسی اور روایت کو ترجیح نہیں دیا جاسکتی۔ بخاری میں صاف تصریح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بوق اور ناکوس کی تجویزین پیش کی گئیں۔ لیکن حضرت عمر نے اذان کی تجویز پیش کی اور آپ نے اس کے موافق حضرت بلال کو بلا کر اذان کا حکم دیا۔ خواب کا ذکر نہیں۔

لے ابوداؤد باب ابوالاذان و بخاری باب الاذان، بخاری میں زید کے واقعہ کا ذکر نہیں۔ (لے یہ روایت صحیح بخاری کے علاوہ، صحیح مسلم نسائی اور ترمذی میں بھی ہے۔)

مواخاۃ مہاجرین مکہ منظمہ سے بالکل بے سرو سامان آئے تھے، گوان مین دولت مند اور خوشحال بھی تھے لیکن کافروں سے چھپ کر نکلتے تھے، اس لیے کچھ ساتھ نہ لاسکے تھے۔

اگرچہ مہاجرین کے لیے انصار کا گھر مہمان خانہ عام تھا تاہم ایک مستقل انتظام کی ضرورت

تھی، مہاجرین نذر اور خیرات پر بسر کرنا پسند نہیں کرتے تھے، وہ دست و بازو سے کام لینے کے

خوگر تھے تاہم چونکہ بالکل نگہرے تھے اور ایک جتہ تک پاس نہ تھا اس لیے آنحضرت صلم نے خیال

فرمایا کہ انصار اور ان مین رشتہ اخوت قائم کر دیا جائے جب سجد کی تعمیر قریب ختم ہوئی تو آپ نے انصار

کو طلب فرمایا۔ حضرت انس بن مالک جو اس وقت ذہ سالہ تھے، ان کے مکان مین لوگ جمع ہوئے۔

مہاجرین کی تعداد پتہ نہیں تھی۔ آنحضرت صلم نے انصار کی طرٹ خطاب کر کے فرمایا "یہ تمہارے

بھائی ہیں، پھر مہاجرین اور انصار مین سے دو دو شخص کو بلا کر فرماتے گئے کہ یہ اور تم بھائی بھائی

ہو۔ اور اب وہ درحقیقت بھائی بھائی تھے۔ انصار نے مہاجرین کو ساتھ لیجا کر گھر کی ایک ایک چیز

کا جائزہ دیدیا کہ آدھا آپ کا اور آدھا ہمارا ہے، سعد بن الزبیر جو عبد الرحمن بن عوف کے بھائی

قرار پائے، انکی دو بیویاں تھیں، عبد الرحمن سے کہا کہ ایک کو مین طلاق دیدیتا ہوں آپ اس

سے نکاح کر لیجئے، لیکن انھوں نے احسان مندی کے ساتھ انکار کیا۔

انصار کا مال و دولت، جو کچھ تھا نخلستان تھے، روپے پیسے تو اُس زمانہ مین تھے نہیں

انھوں نے رسول اللہ صلم سے درخواست کی کہ یہ باغ ہمارے بھائیوں مین براۓ تقسیم کر دیے جائیں

لے مواخاۃ کا ذکر اور ایک ایک کا نام، ابن ہشام صفحہ ۱۰۱ مین ہے، حضرت عبد الرحمن بن عوف کا واقعہ صحیح بخاری کتاب النبی

باب اخبار النبی مین ہے۔ صحیح بخاری صفحہ ۳۱۳۔

مہاجرین تجارت پیشہ تھے اور اس وجہ سے کھیتی کے فن سے بالکل نا آشنا تھے، اس بنا پر آنحضرت صلم نے ان کی طرف سے انکار کیا، انصار نے کہا سب کا روباہم خود انجام دے لیکن گے جو کچھ پیداوار ہوگی اس میں نصف حصہ مہاجرین کا ہوگا، مہاجروں نے اس کو منظور کیا۔

یہ رشتہ بال حقیقی رشتہ بن گیا، کوئی انصاری مرنے لگا تو اس کی جائداد اور مال مہاجر کو ملتا تھا اور بھائی بند محروم رہتے، یہ اس فرمان الہی کی تعمیل تھی،

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ
أَوْوُوا وَانْتَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ
جولوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور خدا کی راہ میں
مال و جان سے جہاد کیا اور وہ لوگ جنہوں نے
ان لوگوں کو پناہ دی اور ان کی مدد کی یہ لوگ
ایک دوسرے کے بھائی بھائی ہیں۔

جنگ بدر کے بعد جب مہاجرین کو اعانت کی ضرورت نہ رہی تو یہ آیت اتری۔
وَأُولَٰئِكَ حَافِظُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ (انفال)
ارباب قربت، ایک دوسرے کے زیادہ حقدار ہیں۔
اُس وقت سے یہ قاعدہ جاتا رہا چنانچہ کتب تفسیر و حدیث میں تبصریح مذکور ہے۔

سنہ ۷ھ میں بنو نضیر جب جلا وطن ہوئے اور ان کی زمین اور نخلستان قبضہ میں آئے تو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے انصار کو بلا کر فرمایا، کہ مہاجرین نادار ہیں۔ اگر تمہاری مرضی ہو تو نئے بقعوضات تنہا ان کو دیدیے جائیں اور تم اپنے نخلستان واپس لیلو۔ انصار نے عرض کی کہ نہیں ہمارے نخلستان بھائیوں ہی کے قبضہ میں رہنے دیجیے اور نئے بھی انہی کو عنایت فرمائیے۔

صحیح بخاری صفحہ ۳۱۲ صحیح بخاری کتاب التفسیر آیہ واولوا الاحوا بعضہم اولى بعضہم لہ فتح البیان مطبوعہ یورپ صفحہ ۴۴۰۔

میں ہے،

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما
فرغ من قتال اہل خیبر وانصر الی
المدینۃ رآہما جرون الی الانصار من انھم
القی کا فوا منھوھم من ثمارھم
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب جنگ خیبر سے فارغ
ہوئے اور مدینہ واپس آئے تو مہاجرین نے انصار کے
عطیے جو خلیستان کی صورت میں تھے، واپس
کر دیئے۔

مہاجرین کے لیے مکانات کا یہ انتظام ہوا کہ انصار نے اپنے گھروں کے آس پاس جو
افتادہ زمینیں تھیں ان کو دیدین۔ اور جس کے پاس زمین نہ تھی انھوں نے اپنے مسکونہ مکانات
دیدئے۔ سب سے پہلے حارثہ بن نعمان نے اپنی زمین پیش کی، بنو زہرہ مسجد نبوی کے عقب میں آباد
ہوئے۔ عبد الرحمن بن عوف نے یہاں ایک قلعہ (جسکو گڑھی کہنا زیادہ موزون ہوگا۔) بنوایا۔
حضرت زبیر بن العوام کو ایک وسیع زمین مات آئی، حضرت عثمان، مقداد، عبیدہ کو انصار نے
اپنے مکانات کے پہلو میں زمینیں دیں۔

مواخاۃ کے رشتہ سے، جو لوگ آپس میں بھائی بھائی بنے ان میں سے بعض حضرات
کے نام یہ ہیں۔

| انصار | مہاجرین |
|------------------------|--------------|
| خارجہ بن زید انصاری | حضرت ابوبکرؓ |
| عبداللہ بن مالک انصاری | حضرت عمرؓ |

لے یہ پوری تفصیل مع البلدان مدینہ منورہ کے ذکر میں ہوئے تفصیل ابن ہشام صفحہ ۹، امین ہے۔

حضرت عثمان ر

حضرت ابو عیینہ جراح ر

حضرت زبیر بن العوام

مصعب بن عمیر ر

نعمان بن یاسر ر

ابو ذر غفاری ر

سلمان فارسی ر

حضرت بلال ر

ابو خدیفہ بن عتبہ بن ربیعہ

سید بن زید بن عمرو بن نفیل

اوس بن ثابت انصاری

سعد بن معاذ انصاری ر

سلامتہ بن قشیر ر

الوادیث انصاری

خدیفہ بن میان

منذر بن عمرو ر

ابو درداء ر

ابو بحیثہ

عباد بن بشر ر

ابی بن کعب ر

مواخات کا رشتہ بظاہر ایک عارضی ضرورت کے لیے قائم کیا گیا کہ بے خانان مہاجرین کا چند روزہ انتظام ہو جائے لیکن درحقیقت یہ عظیم الشان اغراض اسلامی کی تکمیل کا سامان تھا۔ اسلام، تہذیب، اخلاق، تکمیل فضائل کی شاہنشاہی ہے۔ اس سلطنت الہی کے لیے دوزار بآباد تدریس پہ سالاران لشکر، ہر قابلیت کے لوگ درکار ہیں۔ شرف صحبت کی برکت سے مہاجرین میں ان قابلیتوں کا ایک گروہ طیار ہو چکا تھا۔ اور ان میں یہ وصف پیدا ہو چکا تھا کہ انکی درسگاہ تربیت سے اور ارباب استعداد بھی تربیت پا کر نکلیں۔ اس بنا پر جن لوگوں میں رشتہ اخوت قائم کیا گیا ان میں اس بات کا لحاظ رکھا گیا کہ استاد اور شاگرد میں وہ اتحاد مذاق موجود ہو جو تربیت پذیری

کے لیے ضرور ہے، نفص اور استتصار سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص جب کا بھائی بنایا گیا۔ دونوں میں یہ اتحاد مذاق طوطا رکھا گیا، اور جب اس بات پر لحاظ کیا جائے کہ اتنی کم مدت میں سیکڑوں اشخاص کی طبیعت اور فطرت اور مذاق کا صحیح اور پورا اندازہ کرنا، قریباً ناممکن ہے تو تسلیم کرنا پڑے گا۔ کہ یہ شان نبوت کی خصوصیات میں سے ہے۔

حضرت سید بن زید عشرہ مبشرہ میں ہیں، انکے والد زید آنحضرت صلعم کی بعثت سے پہلے ملت ابراہیمی کے پیرو ہو چکے تھے، اور گویا اسلام کے مقدمہ الجیش تھے، سید نے اُن ہی کے دامن تربیت میں پرورش پائی تھی اس لیے اسلام کا نام سننے کے ساتھ انھوں نے بیکٹھ کر کہا۔ ان کی ماں بھی اُن کے ساتھ یا ان سے پہلے اسلام لائیں، حضرت عمر انہی کے گھر میں اور ان ہی کی ترغیب سے اسلام کی طرف مائل ہوئے تھے، علم و فضل کے لحاظ سے فضلاءِ صحابہ میں تھے انکی اُخت ابی بن کعب کے قائم کی گئی جنھوں نے یہ مرتبہ حاصل کیا کہ حضرت عمر انکو سید المسلمین کہتے تھے، بارگاہِ نبوت میں منصبِ انشا پر سب سے پہلے وہی ممتاز ہوئے۔ فنِ مِسرَات کے وہ امام تسلیم کیے جاتے ہیں۔

حضرت ابو حذیفہ عتبہ بن ربیعہ کے فرزند تھے، جو قریش کا رئیس اعظم تھا، اس مناسبت سے ان کو عباد بن بشر کا بھائی بنایا گیا جو قبیلہ اشہل کے سردار تھے۔

حضرت ابو عبیدہ جراح بنک رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے امین الامۃ کا خطاب دیا تھا، ایک طرف تو فاتحِ شام ہونے کی قابلیت رکھتے تھے۔ دوسری طرف اسلام کے مقابلہ میں پوری اور فرزندگی کے جذبات اُن پر کچھ اثر نہیں کر سکتے تھے چنانچہ غزوہ بدر میں جب انکے باپ انکے مقابلہ

میں آئے تو انھوں نے پہلے حقوقِ اُبوت کی مراعات کی لیکن بالآخر اسلام پر باپ کو شاکر کر دینا پڑا۔ انکی تربیت میں سعد بن معاذ دیے گئے، جو قبیلہ اوس کے رئیس اعظم تھے۔ ان میں بھی ایسا رکاوہ وصف نمایاں طور پر نظر آتا ہے، بنو قریظہ ان کے حلیف تھے، اور عرب میں حلیف کا رشتہ اخوت اور اُبوت کے برابر ہوتا تھا۔ تاہم غزوہ بنی قریظہ میں جب اسلام کا مقابلہ پیش آیا، تو انھوں نے اپنے چار حلیفوں کو اسلام پر شاکر کر دیا۔

حضرت بلال اور ابو ریحہ، سلمان فارسی اور ابو دردا، عمار بن یاسر اور حذیفہ بن یمان مصعب اور ابویوب، میں وہ وحدت موجود تھی جسکی بدولت نہ صرف شاگرد، بلکہ اُستاد بھی شاگرد اثر پذیر ہو سکتا تھا۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف مدینہ میں آئے تو بغیر سر پر رکھ کر بیچتے تھے، سعد بن الزبج کی صحبت میں جو امیر الامراء تھے دولت اور امارت کے جس درجہ پر پہنچے ہم اوپر لکھ آئے ہیں۔

انصار نے مہاجرین کی مہمانی اور ہمدردی کا جو حق ادا کیا دنیا کی تاریخ میں اسکی نظیر نہیں مل سکتی۔ بحرین جہنم ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کو بلا کر فرمایا کہ ”میں اس کو انصار میں تقسیم کر دینا چاہتا ہوں“ انھوں نے عرض کی کہ ”پہلے ہمارے بھائی مہاجرین کو اتنی ہی زمین عنایت فرمائیے تب ہم لینا منظور کر لیں گے۔“

ایک دفعہ ایک فاجر شخص، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا کہ سخت بھوکا ہوں اپنے گھر میں مدیافت فرمایا کہ کچھ کھانے کو ہے؟ جواب آیا کہ ”صرف پانی“ آپ نے حاضرین کی طرف مخاطب

ہو کر فرمایا کوئی ہو؟ جو انکو آج اپنا مہمان بنائے۔ ابوطالبؓ نے عرض کی ”میں حاضر ہوں“ غرض وہ اپنے گھر لو اگئے لیکن وہاں بھی برکت تھی۔ بیوی نے کہا صرف بچوں کا کھانا موجود ہے۔ انہوں نے بیوی سے کہا چراغ بجھا دو، اور وہی کھانا مہمان کے سامنے لا کر رکھ دو، تینوں ساتھ کھانے پر بیٹھے میان بیوی بھوکے بیٹھے رہے اور اس طرح ہاتھ چلاتے رہے کہ گویا کھا رہے۔ اسی واقعہ کے بارہ میں یہ آیت اتری ہے۔

وَيُؤْتِرُونَ عَلَيْكَ أَنْفُسَهُمْ وَكُلَّكَانَ
بِهِمْ حَصَصَ صَدَّةً (طلاق)
اور گویا ان کو خود تنگی ہوتا ہم اپنے اوپر دوسروں کو
توہین دیتے ہیں۔

صُفَّةٌ اور اصحابِ صُفَّةِ | اصحابِ صفہ اسلامی لنتہ کا ایک متبادل لفظ ہے، گویا اسکی حقیقت سے لوگ
اچھی طرح واقف نہیں۔

”صُفَّة“ سائبان کو کہتے ہیں، یہ ایک سائبان تھا جو مسجد نبوی کے ایک کنارہ پر مسجد سے ملا
ہوا طیار کیا گیا تھا، صحابہ میں سے اکثر تو مشاغلِ دینی کے ساتھ ہر قسم کے کاروبار یعنی تجارت یا عسارت
وغیرہ بھی کرتے تھے۔ لیکن چند لوگوں نے اپنی زندگی صرف عبادت اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تربیت
پذیری پر نذر کر دی تھی، ان لوگوں کے بال بچے نہ تھے اور جب شادی کر لیتے تھے تو اس حلقہ
سے نکل آتے تھے، ان میں ایک ٹولی دن کو جنگل سے لکڑیاں چن لاتی اور بیکرا اپنے بھائیوں
کے لیے کچھ کھانا مہیا کرتی۔

یہ لوگ دن کو بارگاہِ نبوت میں حاضر رہتے اور حدیثیں سنتے اور رات کو اسی چوتراہ (صفہ)

لے صحیح بخاری و سنن الباری فضائل انصار۔

پر پڑھتے حضرت ابوہریرہ بھی انہی لوگوں میں تھے۔ ان میں سے کسی کے پاس چادر اور تہذونوں چیزیں کبھی ساتھ نہیں ہو سکیں چادر کو گلے سے اس طرح باندھ لیتے کہ راتوں تک لٹک آتی۔ اکثر انصار کھجور کی پھلی ہوئی شاخیں توڑ کر لاتے اور چھت میں لگا دیتے۔ کھجوریں جو ٹپک ٹپک کر گرتیں۔ یہ اٹھا کر کھا لیتے کبھی دو دو دن کھانے کو نہیں ملتا تھا۔ اکثر ایسا ہوتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لاتے اور نماز پڑھاتے۔ یہ لوگ اگر شریک نماز ہوتے لیکن بھوکا وضعف سے عین نماز کی حالت میں گر پڑتے باہر کے لوگ آتے اور ان کو دیکھتے تو سمجھتے کہ دیوانے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب کمین سے صدقہ کا کھانا آتا تو مسلمانوں کے پاس بھیج دیتے۔ اور جب دعوت کا کھانا آتا تو ان کو بلالیتے۔ اور ان کے ساتھ بیٹھ کر کھاتے۔ اکثر ایسا ہوتا کہ راتوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو مہاجرین اور انصار پر تقسیم کر دیتے یعنی اپنے مقدور کے موافق ہر شخص ایک ایک دو دو کو اپنے ساتھ لے جائے اور ان کو کھانا کھلائے۔

حضرت سعد بن عبادہ نہایت فیاض اور دولت مند تھے۔ وہ کبھی کبھی اسی اسی مہمانوں کو اپنے ساتھ لے کر جاتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کا اس قدر خیال رکھتے تھے، کہ جب ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فاطمہ زہراءؑ نے درخواست کی کہ میرے ہاتھوں میں چکی پیتے پیتے نیل پڑ گئے ہیں مجھ کو ایک کینز عنایت ہو تو فرمایا کہ ”یہ نہیں ہو سکتا کہ میں تم کو دو دن اور صفدالے بھوکوں مرین“ راتوں کو عموماً یہ لوگ عبادت کرتے اور قرآن مجید پڑھا کرتے، انکے لیے ایک معلم مقرر تھا اسکے پاس جا کر پڑھتے۔ اسی بنا پر ان میں سے اکثر فارسی کلمات تھے، دعوت اسلام کے لیے کمین بھیجا

لے صحیح ترمذی باب فی عیشۃ النبیؐ، لے ذرقانی ذکر اصحاب صفہ و مسجد نبویؐ لے ند قانی ذکر اصحاب صفہ لے سنن ابن ماجہ جلد ۱ صفحہ ۱۳۷

ہوتا تو یہ لوگ نیچے جاتے تھے، غزوہ موئہ میں انہی میں سے ستر آدمی اسلام سکھانے کے لیے بھیجے گئے تھے۔

انکی تعداد گھٹتی اور بڑھتی رہتی تھی کل مجموعی تعداد... بہت کم تھی لیکن کبھی ایک زمانہ میں اس قدر تعداد نہیں ہوئی۔ نہ صفہ میں اس قدر گنجائش تھی، ان لوگوں کا مفصل حال ابن اللعابی احمد بن محمد البصری المتوفی سنہ ۳۸۰ (جو ابن مندہ کے استاد تھے) نے ایک الگ تصنیف میں لکھا ہے۔ سلی نے بھی انکے حالات میں ایک الگ کتاب لکھی ہے۔

مدینہ کے یہود | یوڑیوں عرب کا بیان ہو کہ مدینہ کے یہود و نسلا یہودی تھے، اور اس تقریب سے عرب میں آئے تھے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انکو علاقہ کے متبادلہ کے لیے بھیجا تھا۔ لیکن تاریخی قرائن سے اسکی تصدیق نہیں ہوتی۔ یہود کو تمام دنیا میں پھیلے لیکن انھوں نے اپنے نام کہیں نہیں بدلے۔ آج بھی وہ جہان میں اسرئیلی نام رکھتے ہیں بخلات اس کے عرب کے یہودیوں کے نام انصیر، قیس، قحار، مرحب، حارث، وغیرہ ہوتے تھے، جو خالص عربی نام ہیں۔ یہود عموماً بزدل اور ذنی الطبع ہوتے ہیں۔ چنانچہ جب حضرت موسیٰ نے ان سے لڑنے کے لیے کہا تو بولے،

اِذْهَبْ اَنْتَ وَرَبِّكَ تَقَاتِلْکَ اِنَّا
هٰمُنَا قٰعِدُوْنَ۔ (مائیدہ ۷)

تم مع اپنے خلع جاؤ اور لڑو۔ ہم یہاں بیٹھے رہیں گے۔

۱۔ حافظ سیوطی نے دو صفحہ کا ایک رسالہ اصحاب صفہ کے نام میں لکھا جو اس سال ۱۱۰۰ھ میں لکھا گیا۔ نام بہ ترتیب ہجاء مذکور ہیں) ۲۔ اصحاب صفہ کا حال بخاری باب المغازی وغیرہ اور صحیح مسلم میں جتہ جتہ مذکور ہے۔ زرقانی نے اور کتابوں سے لیکر اضافہ کیا ہے۔ میں نے یہ واقعات بخاری و مسلم کے علاوہ زرقانی ہی کے حوالے سے لکھے ہیں۔ (زیر منہ بن جیل جلد ۲ صفحہ ۱۲۰ میں بھی قرین)

بخلاف اس کے مدینہ کے یہود نہایت دلیر، شجاع اور بہادر تھے۔

ان قرآن عقلی کے علاوہ ایک بڑے مؤرخ (یعقوبی) نے صاف تصریح کی ہے کہ قرظیہ اور نصیر عرب تھے جو یہودی بن گئے تھے۔

ثُمَّ كَانَتْ رَقْعَةُ بَنِي النَّصِيرِ وَهُمْ
فَخَذُوا مِنْ جِذَامٍ، إِلَّا أَنْهُمْ تَهَوُّدُوا
..... وَكَذَلِكَ قَرْظِيَّةٌ
پھر بنو نصیر کا معرکہ ہوا۔ یہ قبیلہ جذام کا ایک
خاندان تھا۔ لیکن یہودی ہو گیا تھا اور اسی
طرح قرظیہ بھی۔

مؤرخ مسعودی نے بھی کتاب الاشراف و الشہابیہ میں ایک روایت لکھی ہے کہ یہ جذام کے قبیلہ سے تھے کسی زمانہ میں عمالقمہ سے اور انکی بت پرستی سے بیزار ہو کر حضرت موسیٰ پر ایمان لائے اور شام سے نقل مکان کر کے حجاز چلے آئے۔

یہ تین قبیلے تھے، بنو قنیقاع، بنو نصیر، اور قرظیہ، مدینہ کے اطراف میں آباد تھے۔ اور مضبوط برج اور قلعے بنالیے تھے۔

انصار کے جو دو قبیلے تھے، یعنی اوس، اور خزرج، ان میں باہم جو اخیر معرکہ ہوا تھا، (جنگ بغاث) اُس نے انصار کا زور بالکل توڑ دیا تھا۔ یہود اس مقصد کو ہمیشہ پیش نظر رکھتے تھے کہ انصار باہم کبھی متحد نہ ہونے پائیں۔

۱۔ مشرمر گویوس نے یہود کے متعلق تفصیل سے تھممانہ بحث کی ہے۔ ان کا میلان اسے یہ ہے اور غالباً صحیح ہے کہ یہودیوں کی اس بڑی آبادی میں ایک دو خاندان اصلی یہودی بھی تھے جو یہودی ہوتے گئے وہ بھی ان میں شامل ہوتے گئے ۲۔ یعقوبی جلد ۲ صفحہ ۲۷۴ مطبوعہ یورپ صفحہ ۲۷۴۔

ان اسباب کی بنا پر جب آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) مدینہ میں تشریف لائے تو پہلا کام یہ تھا کہ مسلمانوں اور یہودیوں کے تعلقات واضح اور منضبط ہو جائیں۔ آپ نے انصار اور یہود کو بلا کر حسب ذیل شرائط پر ایک معاہدہ لکھوایا جس کو دونوں فریق نے منظور کیا۔ یہ معاہدہ ابن ہشام میں پورا مذکور ہے۔ خلاصہ یہ ہے۔

- (۱) خونہا اور فدیہ کا جو طریقہ پہلے سے چلا آتا تھا اب بھی قائم رہے گا۔
- (۲) یہود کو مذہبی آزادی حاصل ہوگی، اور ان کے مذہبی امور سے کوئی تعرض نہیں کیا جائیگا۔
- (۳) یہود اور مسلمان باہم دوستانہ برتاؤ رکھیں گے۔
- (۴) یہود یا مسلمانوں کو کسی سے لڑائی پیش آئیگی تو ایک فریق دوسرے کی مدد کریگا۔
- (۵) کوئی فریق قریش کو امان نہ دیگا۔
- (۶) مدینہ پر کوئی حملہ ہوگا تو دونوں فریق شریک یکدگر ہوں گے۔
- (۷) کسی دشمن سے اگر ایک فریق صلح کرے گا تو دوسرا بھی شریک صلح ہوگا لیکن مذہبی لڑائی اس سے مستثنیٰ ہوگی۔

واقعات متفرقہ | اس سال انصار میں سے دو نہایت معزز شخصوں نے جو مقربین خاص میں تھے وفات پائی، کلثوم بن ہوم اور اسعد بن زرارہ۔ کلثوم وہ شخص ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بقاء میں تشریف لائے تو انہی کے مکان میں ٹھہرے۔ اکثر بڑے بڑے صحابہ بھی انہی کے گھر اترے تھے۔ اسعد بن زرارہ ان چھ شخصوں میں ہیں جنہوں نے سب سے پہلے مکہ میں جا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کی تھی۔ اور ابن سعد کی روایت کے موافق ان چھ شخصوں میں جس نے

سب سے پہلے بیت کے لیے بات بڑھایا یہی اسعد تھے۔ یہ فخر بھی انہی کو حاصل ہے کہ سب سے پہلے انہی نے مدینہ میں آکر جمعہ کی نماز قائم کی۔

چونکہ قبیلہ بنی نجار کے نقیب تھے اس لیے انکی وفات کے بعد اس قبیلہ نے آنحضرت صلم سے درخواست کی کہ ان کے بجائے کوئی شخص اس منصب پر مقرر کیا جائے۔ چونکہ یہ احتمال تھا کہ کوئی شخص مقرر ہوگا تو اور دن کو رشک ہوگا، اس لیے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کہ میں خود تمہارا نقیب ہوں، چونکہ آپ کی نہال اسی قبیلہ میں تھی اس لیے اور قبائل کو رشک اور منافست کا موقع نہ تھا۔

اسعد کی وفات کا آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو نہایت صدمہ ہوا۔ منافقین اور یہود نے یہ طعنہ دینا شروع کیا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اگر پیغمبر ہوتے تو ان کو یہ صدمہ کیوں نہنچتا؟ آپ نے سنا تو فرمایا۔

لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي وَلَا لِصَاحِبِي مِنْ

مِنْ اٰپَنے لیے اور اٰپَنے ساتھیوں کے لیے خدا کے

اللہ شئیء۔ (طبری صفحہ ۱۲۶۱)

ہاں کوئی اختیار نہیں رکھتا۔

یہ عجب اتفاق ہے کہ عین اسی زمانہ میں دو بڑے رُمیانِ کفر نے بھی وفات پائی۔ یعنی ولید

ابن المغیرہ جو حضرت خالد کا باپ تھا۔ اور عاص بن دامل سمی جن کے صاحبزادے عمرو بن عاص ہیں جو فاتح مصر اور امیر معاویہ کے وزیر اعظم تھے۔

اسی زمانہ میں حضرت عبداللہ بن زبیر کی ولادت ہوئی، اُن کے والد زبیر آنحضرت صلم

کے پھوپھیرے بھائی تھے اور انکی والدہ (اسماء) حضرت ابو بکرؓ کی صاحبزادی اور حضرت عائشہؓ کی بے مات بہن تھیں۔ اب تک مہاجرین میں سے کسی کے اولاد نہیں ہوئی تھی اس لیے یہ مشہور ہو گیا تھا کہ یہودیوں نے جادو کر دیا ہے۔ بعد ازاں بن زبیر پیدا ہوئے تو مہاجرین نے خوشی کا نعرہ مارا۔

اب تک نمازون میں صرف دو رکعتیں تھیں۔ اب ظہر و عصر، وعشاء میں چار چار رکعتیں لیکن سفر کے لیے اب بھی وہی دو رکعتیں قائم رہیں۔



س۲

تحويل قبلہ و آغاز غزوات

(اس سال سے اسلام کی زندگی میں دو عظیم الشان واقعات پیدا ہوتے ہیں، ایک یہ کہ اسلام اپنے لیے ایک خاص قبلہ قرار دیتا ہے جو اب ۵۴ کروڑ قلوب کا مرکز ہے۔ دوسرا یہ کہ دشمنان اسلام اب مخالفت کے لیے تلوار اٹھاتے ہیں اور مسلمان اسکی مدافعت کے لیے طیار ہوتے ہیں) تحويل قبلہ شعبان ۱۱۰ھ ہر گروہ، ہر قوم، اور ہر مذہب کے لیے ایک خاص امتیازی شعار ہوتا ہے جسکے بغیر اُس قوم کی مستقل ہستی قائم نہیں ہو سکتی۔ اسلام نے یہ شعار قبلہ نماز قرار دیا جو اصل مقصد کے علاوہ اور بہت سے حکم و اسرار کا جامع ہے۔ اسلام کا خاص نمایان وصف مساوات عام، جمہوریت اور توحید عمل ہے، یعنی تمام مسلمان یکساں اور متحد الجہتہ نظر آئیں۔ مذہب اسلام کا رکن اعظم نماز ہے جس سے ہر روز پانچ وقت کام پڑتا ہے۔ نماز کی اصلی صورت یہ ہے کہ جمیعت اور افراد کثیر کے ساتھ ادا کی جائے، لیکن اس طرح کہ ہزاروں لاکھوں اشخاص کی منفرد ہتیاں منٹ کر ایک ہستی بن جائے، اسی بنا پر نماز جماعت میں ایک امام ہوتا ہے کہ مقتدیوں کی ایک ایک حرکت اُس کے اشاروں سے وابستہ ہوتی ہے اس لیے ضرور ہے کہ سب کا مزج عمل بھی ایک نظر آئے، یہی اصول ہے جسکی بنا پر نماز کے لیے ایک قبلہ قرار پایا اور اس شعار کا دائرہ اس قدر وسیع کیا گیا کہ اس قبلہ کی طرف رخ کرنا ہی افر کے دائرہ سے نکل آنا ہے۔ اب صرف یہ بحث باقی تھی کہ قبلہ کس سمت قرار دیا جائے

یہودی اور عیسائی بیت المقدس کو قبلہ سمجھتے تھے، کیونکہ انکی قومی اور مذہبی ہستی بیت المقدس سے وابستہ تھی، لیکن ابراہیمؑ بت شکن کے جانشین کے لیے صرف کعبہ قبلہ ہو سکتا تھا۔ جو اسی متحدہ اعظم کی یادگار اور توحیدِ خالص کا سب سے بڑا منظر ہے۔

رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) جب تک مکہ میں تھے دو ضرورتیں ایک ساتھ درپیش تھیں، ملت ابراہیمی کی تاسیس و تجدید کے لحاظ سے کعبہ کی طرف رخ کرنے کی ضرورت تھی۔ لیکن مشکل تھی کہ قبلہ کی جو اصلی غرض ہے یعنی ہستیاز اور اختصاص وہ نہیں حاصل ہوتی تھی، کیونکہ مشرکین اور کفار بھی کعبہ ہی کو اپنا قبلہ سمجھتے تھے، اس بنا پر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) مقام ابراہیم کے سامنے نماز ادا کرتے تھے جبکہ رخ بیت المقدس کی طرف تھا، اس طرح دونوں قبلے سامنے آجاتے تھے، مدینہ میں دو گروہ آباد تھے، مشرکین جبکہ قبلہ کعبہ تھا اور اہل کتاب جو بیت المقدس کی سمت نماز ادا کرتے تھے شرک کے مقابلہ میں یہودیت اور نصرا نیت دونوں کو ترجیح تھی اس لیے آنحضرت صلعم نے ایک مدت یعنی تقریباً (۱۶) مہینے تک بیت المقدس کی طرف نماز ادا کی۔ لیکن جب مدینہ میں اسلام زیادہ پھیل گیا تو اب کوئی ضرورت نہ تھی کہ ہل قبلہ کو چھوڑ کر دوسری طرف رخ کیا جاتا۔ اس بنا پر یہ آیت اتری اور دفعۃً قبلہ بدل گیا۔

قُلْ اِنَّكُمْ لَمِنْ اَعْيُنِ الْمَلٰٓئِكَةِ الْمُحْسِنَاتِ
تو اپنا منہ مسجد اہرام کی طرف پھیر دو اور جان
مکانتکم فقلوا ووجوہکم شطرۃ (بقعہ)
کین رہو اسی طرف منہ پھیر دو۔

تحويل قبلہ نے یہودیوں کو سخت برہم کر دیا۔ اُن کو مشرکین کے مقابلہ میں مذہبی تفوق کا دعویٰ

۱۔ اس مضمون میں جس قدر باتیں ہیں وہ صحیح بخاری (حدیث قبلہ نماز) اور فتح الباری شرح صحیح بخاری سے ماخوذ ہیں۔

تھا، اور اسلام سے پہلے مشرکین بھی انکے مذہبی امتیاز کے معترف تھے، یہاں تک کہ (جیسا ابو داؤد میں روایت ہے) جن لوگوں کی اولاد زندہ نہیں رہتی تھی وہ ستین مانتے تھے کہ کچھ زین رہیگا تو ہم اس کو یہودی بنائیں گے، اسلام نے انکے اس مذہبی اعزاز کو صدمہ پہنچایا۔ تاہم چونکہ اب تک اسلام کا قبلہ بیت المقدس ہی تھا اس لیے وہ فخر کرتے تھے کہ اسلام بھی انہی کے قبلہ کی طرف رخ کرتا ہے، جب اسلام نے قبلہ بھی بدل دیا تو انکی ناراضی اور برہمی کا پیالہ بالکل لبریز ہو گیا۔ انھوں نے یہ طعنہ دینا شروع کیا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) چونکہ ہر بات میں ہماری مخالفت کرنا چاہتے ہیں اس لیے قبلہ بھی مخالفت کے ارادہ سے بدل دیا ہے۔ دُور لے اور ضعیف الایمان مسلمانوں کو یہ بات کھٹکتی تھی کہ قبلہ بدلنے کی چیز نہیں۔ اور اس سے بے استقلالی اور زلزلہ اعتقاد کا اظہار ہوتا ہے۔ اس بنا پر قبلہ کی اصلیت اور ضرورت اور تحویل قبلہ کی مصلح کی تعلق چند آئین اُمّیرین جن سے یہ شکلین حل ہوتی ہیں۔

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَهُمْ
عَنْ قِبَلَتِهِمْ اِلٰهِي كَاَنُوْا عَلٰیهَا قُلُوْبٌ
الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ
وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا اِلٰهًا لِّلْعَالَمِ
مَنْ يَّبْتَغِ الرَّسُوْلَ مِمَّنْ يَنْقَلِبْ عَلٰی عَقْبَيْهِ
وَاِنْ كَانَتْ لَكِبٰیْرَةٌ اِلَّا عَلٰی الَّذِيْنَ هَدٰى
اللّٰهُ،

سہارہ اعتراض کریں گے کہ مسلمانوں کا جو قبلہ تھا اس سے
ان کو کس نے پھر دیا۔ کہہ دو کہ مشرق و مغرب سب خدای
کا ہے
تیرا جو پہلے قبلہ تھا (کعبہ) اسکو جو بنے پھر قبلہ کر دیا
تو اسکی یہ وجہ ہو کہ یہ معلوم ہو جائے کہ پیغمبر کا پیر و کون ہو،
اور پیچھے پھر جانے والا کون ہے۔ اور بے شہمہ یہ قبلہ نہایت
گران اور ناگوار ہو بجز ان لوگوں کے جو خدا نے ہدایت کی جو۔

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا أَوْ جُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ
وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى
الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ
فِي الرِّقَابِ ۖ (بقرة)

پورب پچھ رخ کرنا کوئی ثواب کی بات نہیں ثواب
تو یہ ہے کہ آدمی خدا پر، قیامت پر، ملائکہ پر، خدا کی
کتابوں پر، پیغمبروں پر ایمان لائے، اور خدا کی
محبت میں عزیزوں کو یتیموں کو، مسکینوں کو
مسافروں کو، سائلوں کو، غلاموں کو اپنی
دولت دے دے۔

ان آیتوں میں خدا نے پہلے یہ بتایا کہ قبلہ خود کوئی مقصود بالذات چیز نہیں، خدا کی عبادت
کے لیے پورب پچھ سب برابر ہیں، خدا ہر جگہ ہے، ہر سمت ہے، ہر طرف ہے۔ پھر قبلہ کی تعیین کی
ضرورت بتائی کہ وہ اختصاصی شمار ہے اور منلی اور نمائشی مسلمانوں کو الگ کر دیتا ہے بہت سے یہودی
تھے جو منافقانہ اپنے آپ کو مسلمان کہتے تھے اور مسلمانوں کے ساتھ نماز میں بھی شرکت کرتے تھے
یہ اسلام کے لیے مارا آئین تھے لیکن جب قبلہ بیت المقدس کے بجائے کعبہ سے بدل گیا تو نفاق
کا راز بالکل فاش ہو گیا۔ کوئی یہودی کسی طرح یہ گوارا نہیں کر سکتا تھا کہ جو چیز اسکی قومیت، مذہب، بلکہ
اسکی ہستی کی بنیاد ہے (یعنی بیت المقدس) اسی سے اسکا رشتہ ٹوٹ جائے۔ پھر دوبارہ خدا نے اس
نکتہ کو زیادہ واضح کر دیا کہ کسی خاص قبلہ کی طرف رخ کرنا اصلی ثواب نہیں بلکہ ثواب درحقیقت
ایمان اور اعمال صالحہ کا نام ہے۔

سلسلہ غزوات

کیا عجیب بات ہے، ارباب سیر، مغازی کی داستان جس قدر زیادہ دراز نفسی اور بلند آہنگی سے بیان کرتے ہیں، یورپ اُسی قدر اس کو زیادہ شوق سے جی لگا کر سنتا ہے اور چاہتا ہے کہ یہ داستان اور پھیلی جاتے، کیونکہ اُس کو اسلام کے جو رسوم کا جو موقع آراستہ کرنا ہے اُس کے نقش و نگار کے لیے لہو کے چند قطرے نہیں بلکہ چشمہ ہائے خون درکار ہیں۔

یورپ کے تمام مورخوں نے سیرت نبوی کو اس انداز میں لکھا ہے کہ وہ لڑائیوں کا ایک سلسلہ ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ لوگ زبردستی مسلمان بنائے جائیں۔

لیکن یہ خیال چونکہ واقع میں غلط اور سرتاپا غلط ہے اس لیے مغازی کی ابتدا سے پہلے ضرور ہے کہ اس بحث کا فیصلہ کیا جائے۔

عام خیال یہ ہے کہ اسلام جب تک مکہ میں تھا، مصائب گوناگون کا آماج گاہ تھا۔ مدینہ میں آکر اسکی کلفتیں دور ہوئیں۔ مگر یہ خیال صحیح نہیں مکہ میں جو مصیبت تھی گو سخت تھی لیکن تنہا اور منفرد تھی مدینہ میں اگر وہ متعدد اور گوناگون بن گئی۔ مکہ کل ایک قوم تھا، مدینہ میں انصار کے ساتھ یہودی بھی تھے

لے غزوات کا سلسلہ جن اسباب سے پیدا ہوا اور جس قسم کے واقعات غزوات میں پیش آئے انکے لیے ہنر ایک مستقل عنوان قائم کیا ہے کیونکہ ضمنی طریقے سے وہ ادانہیں ہو سکتے تھے لیکن یہ عنوان اچھی طرح سے اُمدیقت ذہن نشین ہو سکتا ہے کہ ایک دفعہ تمام غزوات سرسری نظر سے گزر جائیں ایسے ہنر سے اسکو تمام غزوات کے بعد لکھا ہے۔ ناظرین ابھی سے اسکا خیال رکھیں۔

جو عادات، خصال، مذہب اور دیانت میں انصار سے بالکل مختلف اور ان کے حریف بہا بل تھے۔ اس پر ایک تیسری قسم (منافقین) کا اضافہ ہوا، جو مار آستین ہونے کی وجہ سے دونوں سے زیادہ خطرناک تھے۔ مگر اگر قابو میں آجاتا تو حرم کی دست اندر کی وجہ سے تمام عرب کی گردنیں خم ہو جاتیں لیکن مدینہ کا اثر چار دیواری تک محدود تھا۔ مدینہ اب تک بیرونی خطرات سے بالکل مطمئن تھیں۔ لیکن رسول اللہ کی قیام گاہ ہونے نے اس کو قریش کے غیظ و غضب کا تاراج گاہ بنا دیا۔ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) جب مکہ سے چلے آئے تو چند ہی روز کے بعد قریش نے عبد اللہ بن ابی سہل کو جو واقعہ ہجرت کے قبل رئیس الانصار تھا۔ اور انصار نے اس کی تاج پوشی کی شاہانہ رسم ادا کر کے یہ تاج طیار کر لیا تھا، خط لکھا جس کے الفاظ یہ تھے۔

اَتَّكُمُ اَوْ يَتَّمُّ صَاحِبَنَا وَاِنَّا فُقِعْمُ بِاللّٰهِ
تَمَنَّا ہمارے آدمی کو اپنے ہاں پناہ دی ہو ہم خدا کی
لَتَقَاتِلَنَّهُ اَوْ تُخْرِجَنَّهُ اَوْ لَنَسِيرَنَّ اِلَيْكُمْ
قسم کھاتے ہیں کہ یا تو تم لوگ ان کو قتل کر دو یا مدینہ
باجعنا حَتَّى نَقْتُلَ مُقَاتِلَكُمْ وَنَسْتَبِيحَ نَسَائِكُمْ
سے نکال دو۔ ورنہ ہم سب لوگ تیرے محلہ کریں گے اور تم کو فتنہ کر
(سنن ابوداؤد صفحہ ۶، جلد ۲ باب خبر النبیؐ) تمہاری عورتوں پر تصرف کریں گے۔

جب آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو یہ خبر معلوم ہوئی تو آپ عبد اللہ کے پاس تشریف لے گئے اس کو سمجھایا کہ کیا تم خود اپنے بیٹوں اور بھائیوں سے لڑو گے، چونکہ انصار اکثر مسلمان ہو چکے تھے اس لیے عبد اللہ اس نکتہ کو سمجھا اور قریش کے حکم کی تعمیل نہ کر سکا۔ بدر کے بعد پھر قریش نے اسی مضمون کا خط لکھا چنانچہ اس کی تفصیل آگے آئیگی۔

الحہ بخاری باب السلام علی جماعۃ فیہا المسلم والکافر

(تاہم قریش کی شہ سے منافقین دیہود مدینہ کا سر بھر چکا تھا۔ اسی زمانہ میں یعنی بدر سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنو الحارث بن خزرج کے محلہ میں سوار ہو کر تشریف لے گئے ایک جگہ مشرکین و منافقین مدینہ، یہود اور بعض مسلمان بیٹھے تھے۔ گدھے کے چلنے سے گرد اڑی تو عبداللہ بن ابی نے منہ پر کپڑا ڈال دیا، اور حقارت سے بولا گرد نہ اڑاؤ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجمع کو سلام کیا اور کچھ قرآن کی آیتیں سنائیں، عبداللہ نے کہا ”اے شخص مجھ کو یہ پسند نہیں، اگر تمہاری بات سچ بھی ہو، تو ہماری مجلس میں اگر ہلکونہ ستایا کرو، جو تمہارے پاس جائے اُس سے بیان کیا کرو“ مسلمان اس تحقیر سے برا فرد ختم ہو گئے اور قریب تھا کہ کشت و خون ہو جائے، آخر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو ٹھنڈا کیا۔)

اسی زمانہ کے قریب سعد بن معاذ جو قبیلہ اؤس کے رئیس الاعظم تھے عمرہ کرنے کے لیے مکہ معظمہ گئے۔ اُمیہ بن خلف سے اور اُن سے مدت کا یا راندہ تھا اور یہ تعلق اسلام کے بعد بھی قائم رہا۔ اس تعلق سے سعد اب بھی اُمیہ ہی کے مہمان ہوئے، ایک دن وہ اُمیہ کو لے کر کعبہ کے طواف کو نکلے اتفاق سے ابوہبل سامنے سے آگیا۔ اُمیہ سے اُس نے پوچھا کہ یہ تمہارے ساتھ کون ہے؟ اُمیہ نے کہا ”سعد بن“ ابوہبل نے کہا ”تم لوگوں نے صابیوں (کُفَّار) آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) اور اہل اسلام کو صابی یعنی مُردہ کہتے تھے“ کہنا یہ دی ہے۔ میں کبھی یہ نہیں دیکھ سکتا کہ تم کعبہ میں آسکو۔ خدا کی قسم اگر تم اُمیہ کے ساتھ نہ ہوتے تو پچھو واپس نہیں جاسکتے تھے“ سعد نے کہا ”اگر تم نے ہم کو حج سے روکا تو ہم تمہارا مدینہ کا راستہ روکنے دیں گے“ (یعنی شام کی تجارت کا راستہ)

حرم کی تولیت اور مجاورت کی وجہ سے تمام عرب قریش کا احترام کرتا تھا۔ اور مکہ سے مدینہ تک

ایک صحیح مسلم صفحہ ۹۳ جلد ۲۔ بخاری باب مذکور۔ سلسلہ یہ پورا واقعہ مزید تفصیل کے ساتھ صحیح بخاری باب المغازی کی ابتدا میں مذکور ہے۔

جو قبائل پھیلے ہوئے تھے سب قریش کے زیر اثر تھے، اس بنا پر قریش نے تمام قبائل کو ابلاغ کا حکم بنا دیا، ہجرت کے چھٹے سال تک یمن وغیرہ کے لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہیں پہنچ سکتے تھے چنانچہ سترہ مین جب بحرین سے عبد القیس کی سفارت آئی تو لوگوں نے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی خدمت میں عرض کی کہ ہنوز کے قبائل ہمارے آپ تک پہنچے نہیں دیتے، اس لیے ہم صرف ایام حج میں جب کہ لڑائی عموماً موقوف ہو جاتی ہے آپ کی خدمت میں آ سکتے ہیں۔

قریش نے انہی باتوں پر اکتفا نہیں کیا۔ بلکہ جیسا کہ انھوں نے عبد اللہ بن ابی کو لکھا تھا، اسکی طیاریاں کر رہے تھے کہ مدینہ پر حملہ کر کے اسلام کا استیصال کر دیں۔ مدت تک یہ حال رہا کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) راتوں کو جاگ جاگ کر سہرتے تھے صحیح نسائی میں ہے۔

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اول جب مدینہ میں آئے تو مَا قَدِمَ الْمَدِينَةَ يَسْهُرُ مِنَ اللَّيْلِ۔ راتوں کو جاگ اُگرتے تھے۔

صحیح بخاری باب الجہاد میں ہے کہ ایک نے تمہارے آپ نے فرمایا کہ آج کوئی اچھا آدمی پہرہ دیتا، چنانچہ سعد وقاص نے ہتھیار لگا کر رات بھر پہرہ دیا تب آپ نے آرام فرمایا۔ اس سے بڑھ کر حاکم کی روایت ہے جسکے یہ الفاظ ہیں۔

عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ جب مدینہ آئے اور

لَهُ ابْنُ هِشَامٍ وَاقِعَاتٌ دَفُودٌ مِنْ هَذِهِ أَنْ تَوَيْسًا كَانُوا أَمَامَ النَّاسِ... وَقَادَةَ الْعَرَبِ لَا يَنْكُرُونَ ذَلِكَ وَكَانَتْ قَرَشِيشٌ هِيَ الَّتِي نَصَبَتْ الْحُجُوبَ لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ دفعہ بنی عبد القیس کے ذکر میں صحیح بخاری اور دیگر تمام کتابوں میں یہ واقعہ مذکور ہے۔

صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ المدینۃ و
 انصار نے اُن کو پناہ دی تو تم سام عرب
 آؤ تمہارا ذہار دمتہم العرب عن قوس
 ایک ساتھ اُن سے لڑنے کو آمادہ ہو گئے،
 واحدة وكانوا لا يبیتون الا بالسلح
 صحابہ جمع تک ہتھیار باندھ کر سوتے
 ولا یصبحون الا فیہ،
 تھے۔

مورخین، منازی کی ابتدا انہی واقعات سے کرتے ہیں۔ کہ اسی سال خدا نے جہاد
 کی اجازت دی۔ لیکن ایک دقیقہ بین انہی کی تصریحات سے پتہ لگا سکتا ہے کہ اصل واقعہ کیا تھا
 مواہب لدنیہ اور زرقانی میں لکھا ہے کہ خدا نے ۱۲ صفر ۳۷ھ میں جہاد کی اجازت دی اسکی سن میں
 امام زہری کا قول نقل کیا ہے۔

اول آیت نزلت فی الاذن بالقتال اِذْ
 پہلی آیت جو قتال کی اجازت میں نازل ہوئی وہ یہی
 لِلَّذِیْنَ یُقَاتِلُوْنَ بِاَنفُسِهِمْ ظِلْمًا وَاِنَّ اللّٰهَ
 اِذْ لِلَّذِیْنَ اَلَمَ یعنی جن سے لڑائی کی جاتی ہو مسلمان
 عَلٰی نَفْسِهِمْ لَقَدِیْرٌ (زرقانی بجا صحیح نسائی جلد ۱)
 انکو بھی اب لڑنے کی اجازت دیجاتی ہے کیونکہ ان پر ظلم
 کیا جا رہا ہے اور خدا ان کی مدد پر یقیناً قادر ہے۔
 (صفحہ ۴۶۶)

تفسیر ابن جریر میں ہے کہ قتال کے متعلق سب سے پہلے جو آیت نازل ہوئی وہ یہ ہے۔
 قَاتِلُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ الَّذِیْنَ یُقَاتِلُوْكُمْ
 خدا کی راہ میں اُن لوگوں سے لڑو جو تم سے لڑتے ہیں۔
 لیکن غور سے دیکھو کہ دونوں آیتوں میں انہی لوگوں سے لڑنے کی اجازت ہے جو پہلے

لہ باب فی اسباب النزول للسیوطی سورہ نور آیت وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ۔ الخ
 سند دارمی میں بھی یہی روایت مذکور ہے۔

مسلمانوں سے لڑنے آتے ہیں اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مسلمان حقیقت لڑنے پر مجبور کیے جاتے تھے۔

بہر حال واقعہ یہ ہے کہ مدینہ میں اگر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا سب سے پہلا کام حفاظت خود اختیاری کی تدبیر تھی، نہ صرف اپنی اور مہاجرین کی بلکہ انصار کی بھی۔ کیونکہ اس جرم میں کہ انصار مسلمانوں کو پناہ دی ہے قریش نے مدینہ کی بربادی کا فیصلہ کر لیا اور اپنے تمام قبائل متحدہ مدینہ میں آگ بھڑکا دی تھی، اس بنا پر آپ نے دو تدبیریں اختیار کیں اول یہ کہ قریش کی شامی تجارت جو ان کا مایہ غرور تھی بند کر دی جائے تاکہ وہ صلح پر مجبور ہو جائیں۔ اور یاد ہو گا کہ سعد بن معاذ نے مکہ میں ابوہل کو اسی کی دھکی دی تھی۔ دوسرے یہ کہ مدینہ کے قرب و جوار کے جو قبائل ہیں ان سے امن و امان کا معاہدہ ہو جائے۔

(غرض ان حالات کی بنا پر غزوہ بدر سے پہلے سو سو پچاس پچاس کی ٹکڑیاں مکہ کی طرف روانہ کی جانے لگیں۔ ابواء کی مہم سے پہلے بذات خاص آپ نے کسی مہم میں شرکت نہیں کی۔ اس ابواء کی مہم سے پہلے جو صفہ سلسلہ میں واقع ہوئی اور جس میں آپ نے خود شرکت فرمائی تھی، ارباب سیر نے تین مہم کا ذکر کیا ہے جنکو ان کی زبان میں ”سریہ“ کہتے ہیں، ”سریہ حمزہ“ ”سریہ عبیدہ بن حارث“ ”سریہ سعد بن وقاص“ لیکن ان میں سے کسی مہم میں کوئی کشت و خون نہیں ہوا۔ یا بیچ بچاؤ ہو گیا۔ یا بچکر نکل گئے۔ ارباب سیر نے ان سرایا کا مقصد یہ بتایا ہے کہ یہ قریش کے تجارتی قافلہ کو چھڑنے کے لیے بھیجے جاتے تھے یعنی حضرت سعد کی ہتھکڑی کے مطابق ان کی شامی تجارت کو بند کرنا مقصود تھا۔ خالین کہتے ہیں کہ صحابہ کو غارت گری کی تعلیم دی جاتی تھی لیکن یہ الزام کس قدر جہالت پر مبنی ہے

کہ اول تو اسلام کی شریعت میں یہ سخت تر گناہ ہی، ثانیاً واقعہ کیا بتا ہے؟ کیا ان میں سے کسی ہم میں بھی یہ مذکور ہے کہ صحابہ نے قافلہ کا مال لوٹ لیا؟ ثانیاً اگر ان سرایا کا مقصد لوٹنا اور ڈاکہ ڈالنا ہی ہوتا تھا تو قریش کے قافلہ تجارت کے سوا، یہ مقصد کب تکمیل اور نہیں حاصل ہو سکتا تھا؟

اطراف کے جن قبائل کے پاس معاہدہ کے لیے ہم بھی گئی۔ ان میں سب سے پہلے جہینہ کا قبیلہ جہینہ کا قبیلہ مدینہ سے تین منزل پر آباد تھا اور ان کا کوہستان دور تک پھیلا ہوا تھا۔ ان سے معاہدہ ہوا کہ وہ فریقین سے یکساں تعلقات رکھیں گے۔ یعنی دونوں سے الگ رہیں گے۔

صفر ۳ھ میں آپ ساٹھ مہاجرین کے ساتھ مدینہ سے نکلے۔ اور ابواء تک گئے۔ جس کو ابواء بھی کہتے ہیں اور جہان آپ کی والدہ ماجدہ کا مزار ہے، ابواء کا صدر مقام فرع ہی جو ایک وسیع قصبہ ہے اور جہان قبیلہ مضرینہ آباد ہے اور جو مدینہ سے تقریباً منزل (۱۰۰ میل) ہے، یہ مدینہ کی اخیر حد ہے۔ ان اطراف میں قبیلہ بنو غمرہ آباد تھا اور یہ نوح ان کی حدود حکومت میں داخل تھے، یہاں آپ نے چند روز قیام کر کے بنو غمرہ سے معاہدہ کیا۔ جن کا سردار حبشی بن عمرو مضر ہی تھا۔ معاہدہ کے یہ الفاظ تھے۔

هَذَا كِتَابٌ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ لِبَنِي ضَمْرَةَ
انْهُمْ اٰمَنُوْنَ عَلٰى اَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ
یہ محمد رسول اللہ علیہ وسلم کی تحریر بنو غمرہ کے لیے
ان لوگوں کا جان اور مال محفوظ رہے گا اور جو شخص ان پر حملہ
کے گا اس کے مقابلہ میں ان کی مدد کی جائیگی بحیر اس
وَ اِنَّ لَهُمُ النَّصْرَ عَلٰی مَنْ رَاٰهُمْ لَّا اَنْ

لے اس واقعہ کا ذکر مؤرخین نے مستقل طور پر نہیں کیا بلکہ جہاں سب سے پہلے سر بنو غمرہ کا ذکر کیا ہے وہاں مجدی جہینی دریں قبیلہ کی نسبت لکھا ہے۔ کان مواداً للفریقین، یعنی دونوں فریق سے صلح کر رکھی تھی۔

يُحَاوِلُوْنَ فِي دِيْنِ اللّٰهِ مَا بَلَغَ صُوفِيَّةٌ
 وَانِ السَّبِيَّ اِذَا دَعَا هُمْ لِنَصْرَةِ اجَابُوهُ -
 (روض الالف و زرقانی جلد ۱ صفحہ ۴۴، ۴۵)
 صورت کے کہ یہ لوگ مذہب کے مقابلہ میں لڑیں اور
 پیغمبر جب ان کو مدد کے لیے بلائیں گے تو یہ مدد کو
 آئیں گے۔

تمام محدثین، منافزی کی ابتدا اسی واقعہ سے کرتے ہیں صحیح بخاری میں بھی اسی کو دلیل الغرض
 قرار دیا ہے۔

قریباً ایک مہینہ کے بعد کرز بن جابر نہری نے جو مکہ کے رشتہ دار تھے مدینہ کی چراگاہ پر حملہ کیا،
 اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے موشی لوٹ لیے، اس کا تعاقب کیا گیا لیکن وہ بچ کر نکل گیا تھا،
 جمادی الثانی یعنی اس واقعہ کے تیسرے مہینے آپ دو تو مہاجرین کے ساتھ مدینہ سے
 نکلے اور مقام ذوالخیشرة پہنچ کر بنو مدلج سے معاہدہ کیا۔ یہ مقام مدینہ سے ۹ منزل پر نبوہ کے
 نواحی میں ہے۔

بنو مدلج، بنو ضمرہ کے حلیف تھے اور چونکہ بنو ضمرہ پہلے اسلام کے معاہدہ میں داخل ہو چکے
 تھے اس لیے انھوں نے آسانی سے یہ شرطیں منظور کر لیں۔

اس میں تسلیم کرنا ہون کہ مورخین نے دونوں پہلے واقعات کی نسبت لکھا ہے کہ ان کا مقصد قریش کے کاروان کا نقصان تھا
 لیکن اتفاق سے کاروان ہات نہ آیا اور بیچ بچکر نکل گیا۔ لیکن میں واقعات کا پابند ہوں۔ اسے اور قیاس سے غرض نہیں
 اس قدر واقعہ ہے کہ آنحضرت مسلم ان مقامات تک گئے اور وہاں کے قبائل سے معاہدہ کیا۔ اس سے آگے مورخین کا قیاس ہے کہ
 قریش کے کاروان پر حملہ کرنا مقصود تھا، گو یہ مقصود نہ حاصل ہو سکا۔ اگر خدا خواستہ کاروان کا نقصان ہی مقصود ہوتا تو آنحضرت
 صلعم کو عیاذ باللہ اس قدر بے تدبیر فرض کرنا پڑیگا کہ ہر مرتبہ ناکامیابی ہوتی تھی تو فائدہ بیچ بچکر نکل جاتا تھا یا نہانک کہ بار بار تجربہ کے
 بعد بھی بدترین اسی قسم کی ناکامیابی ہوئی اور قافلہ صحیح و سلامت نکل گیا۔

لے معاہدہ کرنا
 کر نہ فری۔

چند روز کے بعد یعنی جب سٹہ میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے عبداللہ بن جحش کو بارگاہِ آدمیوں کے ساتھ بطنِ نخل کی طرف بھیجا، یہ مقام مکہ اور طائف کے بیچ میں مکہ سے ایک شبانہ روز کی مسافت پر ہے۔ آپ نے عبداللہ کو ایک خط دیکر فرمایا تھا کہ دو دن کے بعد اس کو کھولنا عبداللہ نے خط کھولا تو لکھا تھا کہ ”مقامِ نخل میں قیام کرو اور قریش کے حالات کا پتہ لگاؤ، اور اطلاع دو“ اتفاق یہ کہ قریش کے چند آدمی جو شام سے تجارت کا مال لے آتے تھے سانسے سے نکلے، عبداللہ نے اُن پر حملہ کیا، ان میں سے ایک شخص عمرو بن لُحْضَی مارا گیا۔ دگر گرفتار ہوئے اور مال غنیمت لُٹا تھا آیا، عبداللہ نے مدینہ میں آکر یہ واقعہ بیان کیا۔ اور غنیمت کی چیزیں پیش کیں۔ آنحضرت صلعم نے ارشاد فرمایا کہ ”میں نے تم کو یہ اجازت نہیں دی تھی“ غنیمت کے قبول کرنے سے بھی آپ نے انکار فرمایا، صحابہ نے عبداللہ سے نہایت برہم ہو کر کہا،

صَنَعْتُمْ مَالًا تَوْصِرُوا بِهِ وَكَاتَلْتُمْ فِي الشَّهْرِ
الْحَرَامِ وَلَمْ تَوْصِرُوا بِقِتَالٍ (طبری صفحہ ۱۲۰)

تفنی وہ کام کیا (قافہ ٹوٹا) جس کا تم کو حکم نہیں دیا گیا تھا اور مالا
حرام میں لڑے حالانکہ اس میدان میں تلواریں کا حکم نہ تھا۔

جو لوگ گرفتار اور قتل ہوئے وہ بڑے معزز خاندان کے لوگ تھے۔ عمر بن الحضری جو مقتول ہوا عبد اللہ حضرمی کا بیٹا تھا، جو حرب بن امیہ (امیر معاویہ کا دادا) کا حلیف تھا حرب فیش کا ریس اعظم تھا۔ اور عبد المطلب کے بعد ریاست عام اسی کو حاصل ہوئی تھی۔ جو لوگ گرفتار ہوئے، یعنی عثمان و نوفل و دونون وغیرہ کے پوتے تھے، مغیرہ و لیدہ کا باپ حضرت خالد کا دادا، اور حرب کے بعد دوسرے درجہ کا ریس تھا، اس بنی اس واقعہ نے تمام قریش کو مشتعل کر دیا۔ اور ثار یعنی انتقام نہ

کی بنیاد قائم ہوگئی، معرکہ بدر کا سیدلہ اسی واقعہ سے وابستہ ہے۔ حضرت عروہ بن زبیر حضرت عائشہ کے بھانجے تھے، انھوں نے نصرت کی ہے کہ غزوہ بدر اور تمام لڑائیاں جو قریش سے پیش آئیں سب کا سبب یہی حضرمی کا قتل ہے۔ علامہ طبری لکھتے ہیں۔

وكان الذي هاجر واقعة بدر وسائر الحروب التي كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين مشركي قريش فيما قال عروة بن الزبير ما كان من قتل اقد بن عبد الله السهمي عمرو بن الحضرمي،
اور جس چیز نے بدر کے واقعہ کو ابھارا، اور وہ تمام لڑائیاں چھپیڑ دین جو ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکین قریش میں پیش آئیں۔ سب کا سبب یہی تھا کہ اقد بن عبد سہمی نے حضرمی کو قتل کر دیا تھا۔

چونکہ غزوہ بدر تمام غزوات کی اصلی بنیاد ہے اس لیے ہم پہلے اس واقعہ کو سادہ صورت میں لکھ کر پھر تفصیل سے اس کے متعلق گفتگو کریں گے۔



غزوہ بدر

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ، فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ ط

رمضان سنہ ۱ بدر ایک گاؤں کا نام ہے جہاں سال کے سال میلہ لگتا ہے۔ یہ مقام اُس نقطہ کے قریب ہے جہاں شام سے مدینہ جانے کا راستہ دشوار گزار گھاٹیوں میں سے ہو کر گزرتا ہے مدینہ منورہ سے تقریباً ۱۰ میل کے فاصلہ پر ہے،

جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں قریش نے ہجرت کے ساتھ ہی مدینہ پر حملہ کی طیاریاں شروع کر دی تھیں، عبداللہ بن ابی کوانھوں نے خط لکھ بھیجا کہ یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کر دو، یا ہم اگر ان کے ساتھ تمھارا بھی فیصلہ کر دیتے ہیں قریش کی چھوٹی چھوٹی ٹکڑیاں مدینہ کی طرف گشت لگاتی رہتی تھیں کرز فہری مدینہ کی چراگا ہوں تاک اگر غارت گری کرتا تھا۔

حملہ کے لیے سب سے بڑی ضروری چیز مصارف جنگ کا بندوبست تھا، اس لیے اب کے موسم میں قریش کا جو کاروان تجارت شام کو روانہ ہوا، اس سرد سامان سے روانہ ہوا کہ مکہ کی تمام آبادی نے جس کے پاس جو رقم تھی کل کی کل دے دی۔

لے ابن سعد صفحہ ۷۱۰ ابوسفیان سردار قافلہ کا قول لکھا ہے واللہ بما مکہ من قرشی ولا قرشیۃ کہ نشئ وصاعدًا الا بعث بہ معنا ہمارے موزین کو اسباب و تلخ کی جستجو نہیں ہوتی اس لیے انھوں نے اس واقعہ کو محض ایک واقعہ کی حیثیت سے لکھ دیا لیکن انکو احساس نہیں کہ مکہ کو تمام مزیہ کے کل دینے کی ضرورت کیا تھی۔

نہ صرف مرد بلکہ عورتیں جو کاروبار تجارت میں بہت کم حصہ لیتی ہیں۔ انکا بھی ایک ایک فرد اس میں شریک تھا۔ قافلہ ابھی شام سے روانہ نہیں ہوا تھا کہ حضرمی کے قتل کا اتفاقیہ، اتمہ پیش آگیا جس نے قریش کی آتش غضب کو اور بھڑکا دیا۔

اسی اثنا میں یہ غلط خبر مکہ معظمہ میں پھیل گئی کہ مسلمان قافلہ کے لوٹنے کو آرہے ہیں قریش کے غیظ و غضب کا بادل بڑے زور شور سے اٹھا اور تمام عرب بچھا گیا

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ان حالات کی اطلاع ہوئی تو آپ نے صحابہ کو جمع کیا اور واقعہ کا اظہار فرمایا۔ حضرت ابو بکر وغیرہ نے جان نثارانہ تقریریں کیں لیکن رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) انصاف کی طرف دیکھتے تھے، کیونکہ انصاف نے بیت کے وقت صرف یہ اقرار کیا تھا کہ وہ اس وقت تلوار اٹھائیں گے جب دشمن مدینہ پر چڑھ آئیں۔ سعد بن عبادہ (سردار خزرج) نے اٹھ کر کہا ”کیا حضور کا اشارہ ہماری طرف ہو؟ خدا کی قسم آپ فرمائیں تو ہم سمندر میں کود پڑیں“

یہ صحیح مسلم کی روایت ہے، بخاری میں ہے کہ معتمد نے کہا کہ ”ہم موسیٰ کی قوم کی طرح یہ نہ کہیں گے کہ آپ اور آپ کا خدا جا کر لڑیں، ہم لوگ آپ کے داہنے سے بائیں سے سامنے سے پیچھے سے ٹنگیں“ انکی اس تقریر سے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا چہرہ چمک اٹھا۔

غرض ۱۲ رمضان ۶ کو آپ تقریباً تین سو جان نثاروں کے ساتھ شہر سے نکلے، ایک میل چل کر فوج کا جائزہ لیا، جو کم عمر تھے واپس کر دیے گئے۔ کہ ایسے پُر خطر موقع پڑچون کا کام نہیں۔ عیمن بن ابی وقاص ایک کس بچہ تھے جب اُن سے واپسی کو کہا گیا تو رد پڑے۔ آخر آنحضرت صلم نے

اجازت دیدی عیمر کے بھائی سعد بن ابی وقاص نے کس سپاہی کے گلے میں تلوار چمائل لگی، اب فوج کی کل تعداد ۳۱۳ تھی جس میں ساٹھ ماجرا اور باقی انصار تھے۔ چونکہ غیبت کی حالت میں منافقین اور یہود کی طرف سے اطمینان نہ تھا، اسلئے ابولبابہ بن عبد المنذر کو مدینہ کا حاکم مقرر فرمایا۔ اور حکم دیا کہ مدینہ کو واپس جائیں۔ عالیہ (مدینہ کی بالائی آبادی) پر عجم بن عدی کو مقرر فرمایا۔ ان اختطامات کے بعد آپ بدر کی طرف بڑے جدھر سے اہل مکہ کی آمد کی خبر تھی، دو خبر رساں بستیہ اور عدی آگے روانہ کر دیے گئے تھے کہ قریش کی نقل و حرکت کی خبر لائیں۔ روحاء منصرف۔ ذات اجل ملاقا۔ اخیل سے گذرتے ہوئے، رمضان کو بدر کے قریب پہنچے۔ خبر رساںوں نے خبر دی کہ قریش وادی کے دوسرے سرے تک آگئے ہیں۔ آنحضرت صلم یہیں رک گئے اور فوجیں اتر پڑیں۔

مکہ معظمہ سے قریش بڑے سرد سامان سے نکلے تھے۔ ہزار آدمی کی جمعیت تھی۔ ستوا سواروں کا رسالہ تھا۔ روسائے قریش سب شریک تھے ابولہب مجبوری کی وجہ سے نہ آسکا تھا اس لیے اپنی طرف سے اسے قائم مقام بھیجا تھا۔ رسد کا یہ انتظام تھا کہ امراء قریش یعنی عباس۔ عتبہ بن ربیعہ۔ خنث بن عامر۔ نضر بن حارث۔ ابو جہل۔ ائیہ وغیرہ وغیرہ باری باری ہر روز دس دس اونٹ ذبح کرتے اور لوگوں کو کھلاتے تھے۔ عتبہ بن ربیعہ جو قریش کا سب سے معزز رئیس تھا فوج کا سپہ سالار تھا۔

قریش کو بدر کے قریب پہنچ کر جب معلوم ہوا کہ ابوسفیان کا قافلہ خطرہ کی زد سے نکل گیا ہے تو قبیلہ زہرہ اور عدی کے سردار دن نے کہا "اب لڑنا ضرور نہیں" لیکن ابو جہل نے نہ مانا

لے منتخب کثر العال برایت ابن عساکر۔ بدر۔ لے معارف ابن قتیبہ۔

زہرہ اور عدی کے لوگ واپس چلے گئے۔ باقی فوج آگے بڑھی۔

قریش چونکہ پہلے پہنچ گئے تھے انھوں نے مناسب موقعوں پر قبضہ کر لیا تھا، بھلائی اسکے مسلمانوں کی طرف چشمہ یا کنواں تک نہ تھا۔ زمین ایسی ریتی تھی کہ اونٹوں کے پاؤں ریتی میں دھنس دھنس جاتے تھے حُباب بن منذر نے آنحضرت صلعم کی خدمت میں عرض کی کہ جو مقام انتخاب کیا گیا ہو وحی کی رو سے ہو یا فوجی تدبیر سے؟ ارشاد ہوا کہ ”وحی نہیں ہے“ حُباب نے کہا تو بہتر ہو گا کہ آگے بڑھ کر چشمہ پر قبضہ کر لیا جائے اور آس پاس کے کنوئین بیکا کر دیے جائیں۔ آپ نے یہ رائے پسند فرمائی اور اسی پر عمل کیا گیا۔ تائید ایزدی اور حُسن اتفاق سے مینہ برس گیا جس سے گردِ جم گئی، اور جا بجا پانی کو روک کر چھوٹے چھوٹے حوض بنالے گئے کہ وضو اور غسل کے کام آئیں اس قدرتی احسان کا خدا نے قرآن مجید میں بھی ذکر کیا ہے۔

وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ بِهِ
پانی پر اگرچہ قبضہ کر لیا گیا لیکن ساتی کو ترکا فیض عام تھا اس لیے دشمنوں کو بھی پانی لینے کی عام اجازت تھی۔ یہ رات کا وقت تھا، تمام صحابہ نے مکر کھول کھول کر رات بھر آرام کیا لیکن صرف ایک ذات تھی (ذات نبوی) جو صبح تک بیدار اور مصروف دعا رہی صبح ہوئی تو لوگوں کو نماز کے لیے آواز دی۔ بعد نماز جہاد پر دعا فرمایا۔

قریش جنگ کے لیے بیتاب تھے۔ تاہم کچھ نیک دل بھی تھے۔ جن کے دل خونریزی سے لڑتے تھے۔ ان میں حکیم بن حزام (جو آگے چل کر اسلام لائے) نے سردار فحج عتہ سے

۱۔ ابن ہشام ۲۔ ابن ہشام جلد ۱۶ صفحہ ۱۶۰ منتخب کنز العمال غزوہ بدر بروایت مسند ابن مسہل و ابن ابی شیبہ۔

جا کر کہا ”آپ چاہیں تو آج کا دن آپ کی نیک نامی کی ابدی یادگار رہ جائے“ عتبہ نے کہا لیکن جو حکم نے کہا قریش کا جو کچھ مطالبہ ہے وہ صرف حضرمی کا خون ہے۔ وہ آپ کا عیلف تھا۔ آپ اس کا خون بہا اور دیکھئے، ”عتبہ نیک نفس آدمی تھا، اُس نے نہایت خوشی سے منظور کیا۔ لیکن چونکہ ابو جہل کا اتفاقِ رائے ضرور تھا حکمِ عتبہ کا پیغام لے کر گئے۔ ابو جہل ترکش سے تیز نکال کر پھیلا رہا تھا۔ عتبہ کا پیغام سن کر بولا ”اے عتبہ کی ہمت نے جواب دیدیا“ عتبہ کے فرزند ابو حذیفہ اسلام لاپچکے تھے۔ اور اس معرکہ میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ آئے تھے اس بنا پر ابو جہل نے یہ بدگمانی کی کہ عتبہ اس لیے لڑائی سے جی چراتا ہے، کہ اس کے بیٹے پر آج نہ آئے۔

ابو جہل نے حضرمی کے بھائی عامر کو بلا کر کہا، دیکھتے ہو تمہارا خون بہا تمہاری آنکھ کے سامنے آکر نکلا جاتا ہے، عامر نے عتبہ کے دستور کے مطابق کپڑے پھاڑ ڈالے اور گرواڑا کروا دیا۔ واپس آکر عامر کا نعرہ مارنا شروع کیا۔ اس واقعہ نے تمام فوج میں آگ لگا دی۔

عتبہ نے ابو جہل کا طعنہ سنا تو غیرت سے سخت ہرسم ہوا، اور کہا میدانِ جنگ بتا دیگا کہ نامردی کا داغ کون اٹھاتا ہے۔ یہ لکڑی منفر ماٹگا۔ لیکن اس کا سر اس قدر بڑا تھا کہ کوئی مغفر اس کے سر پر ٹھیک نہ آتا۔ مجبوراً سر سے کپڑا بیٹھا اور لڑائی کے ہتیار سجے۔

چونکہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے ہاتھ کو خون سے آلودہ کرنا پسند نہیں فرماتے تھے صحابہ نے میدان کے کنارے ایک چھپر کا سا بُبان طیار کیا کہ آپ اس میں تشریف رکھیں، سعد بن معاذ دروازہ پر تیغ بکھٹ کھڑے ہوئے کہ کوئی ادھر نہ بڑھنے پائے۔

اگرچہ بارگاہِ الہی مسخ و نصرت کا وعدہ ہو چکا تھا۔ عناصرِ عالم آمادہ مدد تھے۔ ملائکہ کی

فوجین ہر کاب تھیں تاہم عالمِ اباب کے لحاظ سے آپ نے اصولِ جنگ کے مطابق فوجین مرتب کیں، مہاجرین کا علم مصعب بن عمیر کو عنایت فرمایا، خزیج کے علمبردار حباب بن منذر اور اوس کے سعد بن معاذ مقرر ہوئے۔

صبح ہوتے ہوتے آپ نے صفِ آرائی شروع کی۔ دستِ مبارک میں ایک تیر تھا اسکے اشارہ سے صفین قائم کرتے تھے، کہ کوئی شخص تل بھرا گے یا پیچھے نہ رہنے پائے، لڑائی میں شور و غل عام بات ہے لیکن منع کر دیا گیا کہ کسی کے منہ سے آواز تک نہ نکلنے پائے۔

اس موقع پر بھی جبکہ دشمن کی عظیم اشان تعداد متقابل تھی اور مسلمانوں کی طرف ایک آدمی بھی آکر بڑھاتا تو کچھ نہ کچھ مسرت ہوتی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمہ تن دفا تھے۔ ابو حذیفہ بن الیمان اور ابو جہل دو صحابی کہتے آ رہے تھے، راہ میں کفار نے روکا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مدد کو جا رہے ہو؟ انھوں نے انکار کیا اور عدمِ شرکت کا وعدہ کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو صورتِ حال عرض کی، فرمایا ہم ہر حال میں وعدہ وفا کریں گے۔ ہر کو صرف خدا کی مدد درکار ہے۔

اب دو صفین آمنے سامنے مقابل تھیں۔ حق و باطل۔ نور و ظلمت۔ کفر و اسلام۔

قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ،
 کی نشانیاں ہیں۔ ایک خدا کی راہ میں لڑتا
 تھا اور دوسرا منکر خدا تھا۔ (آل عمران)

عجیب نظر تھا، اتنی بڑی وسیع دنیا میں تو حیدر کی قسمت صرف چند جانوں پر منحصر تھی صحیفہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بختِ خضوع کی حالت طاری تھی، دونوں مات پھیلا کر فرماتے تھے۔

”خدا یا! تو نے مجھے جو وعدہ کیا ہے آج پورا کر“ محویت اور بخودمی کے عالم میں چادر کندھے پر سے گر کر پڑتی تھی اور آپ کو خبر تک نہ ہوتی تھی، کبھی سجدہ میں گرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ”خدا یا! اگر یہ چند نفوس آج مٹ گئے تو پھر قیامت تک تو نہ پوچھا جائے گا“

اس بقراری پر بندگانِ خاص کو وقت آگئی حضرت ابوبکرؓ نے عرض کی ”حضور خدا اپنا وعدہ وفا کرے گا“ آخر روحانی تسکین کے ساتھ

سَيُخَفِّضُكُمْ جَمْعُ يَوْمِ تَوْتِ (الدُّبُّ) (نور) فوج کو شکست دیا جائے گی اور وہ پشت پھیر دیں گے، پڑھتے ہوئے لبِ مبارک فتح کی پیشین گوئی سے آشنا ہوئے،

قریش کی فوجیں اب بالکل قریب آگئیں تاہم آپ نے صحابہ کو پیش قدمی سے روکا اور فرمایا کہ جب دشمن پاس آجائیں تو تیرے رُود کو،

یہ معرکہ، ایشار اور جان بازی کا سب سے بڑا حیرت انگیز منظر تھا، دونوں فوجیں سامنے آئیں تو لوگوں کو نظر آیا کہ خود اُن کے جگر کے ٹھوڑے تلوار کے سامنے ہیں۔ حضرت ابوبکرؓ کے بیٹے (جو اب تک کافر تھے) میدانِ جنگ میں بڑھے تو حضرت ابوبکرؓ کو اٹھینچنے لگے، عقبہ میدان میں آیا تو حضرت خدیفہ (عقبہ کے فرزند تھے) اس کے مقابلہ کو نکلے، حضرت عمرؓ کی تلوار مامون کے خون سے رنگین تھی۔

لڑائی کا آغاز یوں ہوا کہ سب سے پہلے عامرِ صرمی جبکو بھائی کے خون کا دعویٰ تھا۔ آگے بڑھا، بھیج حضرت عمرؓ کا غلام اس کے مقابلہ کو نکلا اور مارا گیا۔

عقبہ جو سردارِ لشکر تھا۔ ابوجہل کے طعنہ سخت برہم تھا سب سے پہلے وہی بھائی اور

لے استیعاب ذکر عبد الرحمن بن ابی بکرؓ سیرت ابن ہشام۔

بیٹے کو لیکر میدان میں نکلا، اور مبارز طلبی کی۔ عرب میں دستور تھا کہ نامور لوگ کوئی امتیازی نشان لگا کر میدان جنگ میں جاتے تھے، عبتہ کے سینہ پر شتر مرغ کے پر تھے، عوف، معاذ، عبداللہ بن رواحہ مقابلہ کو نکلے۔ عبتہ نے نام و نسب پوچھا اور جب یہ معلوم ہوا کہ انصار ہیں تو عبتہ نے کہا ہم کو تم سے غرض نہیں، پھر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف خطاب کر کے پکارا کہ محمدؐ! یہ لوگ ہمارے جوڑ کے نہیں ہیں۔ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ارشاد کے مطابق انصار ہٹ آئے اور حضرت حمزہ علی عہدہ میدان میں آئے، چونکہ ان لوگوں کے چہروں پر نقاب تھی، عبتہ نے پوچھا تم کون ہو؟ یہ نام و نسب بتائے۔ عبتہ نے کہا ”ہاں اب ہمارا جوڑ ہے۔“

عبتہ حضرت حمزہ سے اور ولید حضرت علی سے مقابل ہوا اور دونوں مارے گئے۔ لیکن عبتہ کے بھائی شبیبہ نے حضرت عبیدہ کو زخمی کیا حضرت علی نے بڑھ کر شبیبہ کو قتل کر دیا اور عبیدہ کو کندھے پر اٹھا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے، عبیدہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا میں دولت شہادت سے محروم رہا؟ آپ نے فرمایا ”نہیں تم نے شہادت پائی“ عبیدہ نے کہا آج ابو طالب زندہ ہوتے تو تسلیم کرتے کہ اُن کے اس شعر کا سچ میں ہوتا،

لے کتاب حیش میں جو الفاظ ہیں مختلف ہیں۔ ابو داؤد کتاب الہماذ میں ہے کہ عبتہ نے کہا کہ ہکوا اپنے برادرانِ عم زاد سے غرض ہوئے کام نہیں۔ انصاری محدثین نے اس کا مطلب یہ قرار دیا ہے کہ اس سے انصار کی توہین منظور تھی بلکہ یہ غرض تھی کہ انتقام خون کا مطالبہ قریش سے ہو انصار سے نہیں۔ لیکن اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ دلائل انصار کو اپنا ہمسر نہیں سمجھتے تھے، صحیح روایتوں میں مذکور کہ جب ابوہل انصار کے ہات سے مارا گیا تو مرتے وقت اُس نے کہا کاش مجھ کو فلاحون (کاشتکار) کے سوکسی اور نے مارا ہوتا، انصار کھیتی کا پیشہ کرتے تھے جو قریش کے نزدیک محبوب تھا لہٰذا زرقانی لے زرقانی ان واقعات میں روایتیں مختلف ہیں، اور قریباً سب ہمرتبہ ہیں۔ اس لیے جو روایت اختیار کر لی جائے قابلِ اِلام نہیں۔

جا کر کہا ”آپ چاہیں تو آج کا دن آپ کی نیک نامی کی ابدی یادگار رہ جائے“ عتبہ نے کہا لیونکر؟
 حکم نے کہا قریش کا جو کچھ مطالبہ ہے وہ صرف حضرمی کا خون ہے۔ وہ آپ کا عیلف تھا۔ آپ
 اس کا خون بہا اور دیکھئے، ”عتبہ نیک نفس آدمی تھا، اُسے نہایت خوشی سے منظور کیا۔ لیکن چونکہ
 ابو جہل کا اتفاقِ رائے ضرور تھا کہ حکم عتبہ کا پیغام لے کر گئے۔ ابو جہل ترکش سے تیز نکال کر پھیلا
 رہا تھا۔ عتبہ کا پیغام سن کر بولا ”ہاں عتبہ کی ہمت نے جواب دیدیا“ عتبہ کے فرزند ابو حذیفہ اسلام
 لا چکے تھے۔ اور اس معرکہ میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ آئے تھے اس بنا پر ابو جہل نے
 یہ بدگمانی کی کہ عتبہ اس لیے لڑائی سے جی چراتا ہے، کہ اس کے بیٹے پر آج نہ آئے۔

ابو جہل نے حضرمی کے بھائی عامر کو بلا کر کہا، دیکھتے ہو تمہارا خون بہا تمہاری آنکھ کے سامنے
 آکر نکلا جاتا ہے، عامر نے عتبہ کے دستور کے مطابق کپڑے پھاڑ ڈالے اور گروڈاڑا کروا دی۔ وہ اچھی
 کافرہ مارنا شروع کیا۔ اس واقعہ نے تمام فوج میں آگ لگا دی۔

عتبہ نے ابو جہل کا طعنہ سنا تو غیرت سے سخت ہرسم ہوا، اور کہا میدانِ جنگ بتا دیگا کہ
 نامردی کا داغ کون اٹھاتا ہے۔ یہ لکڑہٹا مٹکا۔ لیکن اس کا سرا اس قدر بڑا تھا کہ کوئی مغفرا سکے
 سر پٹھیک نہ اُترا۔ مجبوراً سر سے کپڑا بیٹھا اور لڑائی کے ہتیار سجے۔

چونکہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے ہاتھ کو خون سے آلودہ کرنا پسند نہیں فرماتے تھے
 صحابہ نے میدان کے کنارے ایک چھپر کا سا بُبان طیار کیا کہ آپ اس میں تشریف رکھیں، سعد بن
 معاذ دروازہ پر تیغ بکھٹ کھڑے ہوئے کہ کوئی ادھر نہ بڑھنے پائے۔

اگرچہ بارگاہِ الہی مسخ و نصرت کا وعدہ ہو چکا تھا۔ عناصرِ عالم آمادہ مدد تھے۔ ملائکہ کی

فوجین ہر کام تھیں تاہم عالم اباب کے لحاظ سے آپ نے اصول جنگ کے مطابق فوجین مرتب کیں، مہاجرین کا علم مصعب بن عمیر کو عنایت فرمایا، خزیج کے علمبردار حباب بن منذر اور اوکس کے سعد بن معاذ مقرر ہوئے۔

صبح ہوتے ہوتے آپ نے صف آرائی شروع کی۔ دست مبارک میں ایک تیر تھا اسکے اشارہ سے صفین قائم کرتے تھے، کہ کوئی شخص تل بھرا گے یا پیچھے نہ رہنے پائے، لڑائی میں شروع غل عام بات ہے لیکن منع کر دیا گیا کہ کسی کے منہ سے آواز تک نہ نکلنے پائے۔

اس موقع پر بھی جبکہ دشمن کی عظیم الشان تعداد متقابل تھی اور مسلمانوں کی طرف ایک آدمی بھی آکر بڑھا تا تو کچھ نہ کچھ مسرت ہوتی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمہ تن دفا تھے۔ ابو حذیفہ بن الیمان اور ابوسل دو صحابی کہے سے آرہے تھے، راہ میں کفار نے روکا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مدد کو جا رہے ہو؟ انھوں نے انکار کیا اور عدم شرکت کا وعدہ کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو صورت حال عرض کی، فرمایا ہم ہر حال میں وعدہ وفا کریں گے۔ ہمارے خدا کی مدد درکار ہے۔

اب دو صفین آنے سے سامنے مقابل تھیں۔ حق و باطل۔ نور و ظلمت۔ کفر و اسلام۔

قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ

نَقَرَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْآخَرَىٰ كَا فِرَّةٍ ۚ

کے نشانیاں ہیں۔ ایک خدا کی راہ میں لڑ رہا تھا اور دوسرا منکر خدا تھا۔ (آل عمران)

عجیب نظر تھا، اتنی بڑی وسیع دنیا میں توحید کی قسمت صرف چند جانوں پر منحصر تھی صحابہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پخت خضوع کی حالت طاری تھی، دونوں بات پھیلا کر فرماتے تھے۔

وَنُشَلِّهِ حَتَّى نَفْسُ عَ حَوَالِهِ بِمَعْمُوكُو اسوت دشمنوں کے حوالہ کریں گے جب اُنکے گرد

وَنُشَلِّهِ عَنِ ابْنَائِنَا وَالْحَلَالِ لِرُكُومِ جَائِنِ اور ہم تمہارے لیے اپنے بیٹوں اور بیویوں کو مجھول جانے میں

سید بن العاص کا بیٹا (عبیدہ) سر سے پانوں تک لوہے میں ڈوبا ہوا صفت سے نکلا، اور
پکارا کہ میں ابو کرش ہوں۔ حضرت زبیر اس کے مقابلہ کو نکلے، اور چونکہ صرٹ اسکی آنکھیں نظر آتی تھیں،
تاک کر آکھ میں برجھی ماری وہ زمین پر گرا اور مر گیا۔ برجھی طرح یوست ہو گئی تھی کہ حضرت زبیر نے اسکی
لاش پر پانوں اڑا کر کھینچا تو بڑی شکل سے نکلی، لیکن دونوں سرے خم ہو گئے، یہ برجھی یادگار رہی یعنی
حضرت زبیر سے آنحضرت صلعم نے مانگ لی۔ پھر چار دن خلفاء کے پاس منتقل ہوتی رہی، پھر حضرت
عبد اللہ بن زبیر لے کے پاس آئی۔

حضرت زبیر نے اس معرکہ میں کئی کاری زخم اٹھائے شانہ پر جو زخم تھا اتنا لگا تھا کہ اچھے
ہو جانے پر اس میں انگلی چلی جاتی تھی۔ چنانچہ ان کے بیٹے (عدوۃ) بچپن میں ان زخموں سے کھینلا
کرتے تھے۔ جس تلوار سے لڑے تھے وہ لڑتے لڑتے گر گئی تھی۔ چنانچہ جب عبد اللہ بن زبیر شہید
ہوئے تو عبد الملک نے عدوۃ سے کہا تم زبیر کی تلوار پہچان لو گے، انھوں نے کہا ہاں، عبد الملک
نے پوچھا کیونکر؟ بولے کہ بدر کے معرکہ میں اس میں دندانے پڑ گئے تھے، عبد الملک نے تصدیق
کی اور یہ مصرع پڑھا، بھن فلول من حتراع الکتاب، عبد الملک نے تلوار عدوۃ کو دیدی انھوں
نے اسکی قیمت انکوائی تو تین ہزار ٹھہری، اس کے قبضہ پر چاندی کا کام تھا

اب عام حملہ شروع ہو گیا، مشرکین اپنے بل بوتے پر لڑ رہے تھے۔ لیکن ادھر سرور عالم سر بسجود

لے صحیح بخاری غزوہ بدرین پورہ قد منقول ہوئے یہ پوری تفصیل صحیح بخاری غزوہ بدر کے ذکر میں ہو

صرف خدا کی قوت کا سہارا ڈھونڈ رہا تھا۔

ابوہیل کی شرارت اور دشمنی اسلام کا عام چرچا تھا، اس بنا پر انصاریؓ سے معوذ اور معاذ دو بھائیوں نے عہد کیا تھا کہ یہی جہان نظر آجائے گا یا اس کو مٹا دیں گے یا خود مٹ جائیں گے حضرت عبدالرحمن بن عوف کا بیان ہے کہ میں صفت میں تھا کہ دفعہ مجھ کو دہانے بائیں دونوں جان نظر آئے ایک نے مجھ سے کان میں پوچھا کہ ابوہیل کہاں ہے؟ میں نے کہا برادر زادہ! ابوہیل کو پوچھ کر کیا کر گیا؟ بولا کہ میں نے خدا سے عہد کیا ہے کہ ابوہیل کو جہان دیکھ لو گا یا اسے قتل کر دوں گا یا خود لڑ کر مارا جاؤں گا۔ میں جواب نہیں دینے پایا تھا کہ دوسرے فوجان نے بھی مجھ سے قانون میں یہی باتیں کہیں، میں نے دونوں کو اشارے بتایا کہ ابوہیل وہ ہے بتانا تھا کہ دونوں باز کی طرح بچھٹے، اور ابوہیل خاک پر تھا، یہ دونوں جوان عفرہ کے بیٹے تھے ”معوذ و معاذ“ ابوہیل کے بیٹے عکرمہ نے عقب سے اگر معاذ کے بائیں شانہ پر تلوار ماری جس سے بازو کاٹ گیا لیکن تسمہ باقی لگا رہا۔ معاذ نے عکرمہ کا تعاقب کیا، وہ بچ کر نکل گیا۔ معاذ اسی حالت میں لڑ رہے تھے لیکن ہات کے ٹکٹنے سے زحمت ہوتی تھی۔ ہات کو پانوں کے نیچے دبا کر کھینچا کہ تسمہ بھی الگ ہو گیا۔ اور اب وہ آزاد تھے۔

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے لڑائی سے پہلے ارشاد فرمایا تھا کہ ”کفار کے ساتھ جو لوگ آئے ہیں ان میں ایسے بھی لوگ ہیں جو خوشی سے نہیں بلکہ قریش کے جبر سے آئے ہیں“ ان لوگوں کے نام بھی آپ نے بتا دیے تھے۔ ان میں ابو النجرتی بھی تھا مجذور انصاری کی نظر ابو النجرتی پر پڑی مجذور نے کہا چونکہ رسول اللہ ﷺ نے تیرے قتل سے منع فرمایا ہے۔ اس لیے تجھ کو چھوڑ دیتا ہوں ابو النجرتی

لہ: ”بعض راویوں میں معاذ بن عمرو معاذ بن عفرہ ہے۔“

کے ساتھ اُس کا ایک رفیق بھی تھا، ابوالبختری نے کہا اسکو بھی؟ مجذرنے کہا ”نہیں“ ابوالبختری نے کہا تو میں خاتونانِ عرب کا یہ طعنہ نہیں سُن سکتا کہ ابوالبختری نے اپنی جان بچانے کے لیے رفیق کا ساتھ چھوڑ دیا، یہ کمکر ابوالبختری یہ رجز پڑھتا ہوا مجذربرحملہ آور ہوا اور مارا گیا۔

لَنْ يَسْلَمَ مِنْ حُرَّةٍ نَرَمِيْلَهُ شَرِيفٌ زَادَهُ اِسْنَهُ رَفِيقٌ كُوْچُوْزٌ نَهْنِسَ سَكَا -
 حَتَّى يَمُوْتَ اَوْ يَكُوْنَ سَبِيْلَهُ جَبْ تَمَّ كَمْ مَرَّ جَاءَ يَامُوتُ كَارَا سَهْ دِيْكَلْ،
 عَسَبَهُ اور ابو جہل کے مارے جانے سے قریش کا پائے ثبات اُکھڑ گیا، اور فوج میں بے دلی چھا گئی۔

آنحضرتؐ کا شدید دشمن امیہ بن خلف بھی جنگ بدر میں شریک تھا۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے اس سے کسی زمانہ میں معاہدہ کیا تھا کہ وہ مدینہ میں آئے گا تو یہ اسکی جان کے ضامن ہونگے بدر میں اس دشمن خدا سے انتقام لینے کا خوب موقع تھا۔ لیکن چونکہ عہد کی پابندی اسلام کا شعار ہے حضرت عبدالرحمن بن عوف نے چاہا کہ وہ بچکر نکل جائے، اسکو لے کر ایک پہاڑ پر چلے گئے اتفاق یہ کہ حضرت بلالؓ نے دیکھ لیا، انصار کو خبر کر دی۔ دفعۃً لوگ ٹوٹ پڑے، انھوں نے امیہ کے بیٹے کو آگے کر دیا لوگوں نے اس کو قتل کر دیا۔ لیکن اس پر بھی قناعت نہ کی اور امیہ کی طرف بڑے۔ انھوں نے امیہ سے کہا کہ تم زمین پر لیٹ جاؤ۔ وہ لیٹ گیا تو یہ اسپر چھاگئے کہ لوگ اس کو مارنے نہ پائیں لیکن لوگوں نے انکی ٹانگوں کے اندر سے ہاتھ ڈال کر اس کو قتل کر دیا۔ حضرت عبدالرحمن کی بھی ایک ٹانگ زخمی ہوئی اور زخم کا نشان مدتوں تک قائم رہا۔

لے بیچو را و آتش صحیح بخاری میں ہے لیکن چونکہ کتاب لغازی میں نہیں بلکہ کتاب الوکالہ میں ہر اسلئے ارباب سیر کی نظر نہیں پڑی۔

ابوہل اور عقبہ وغیرہ کے قتل کے بعد قریش نے سپردال دی اور مسلمانوں نے ان کو گرفتار کرنا شروع کر دیا۔

حضرت عباس بن عبدالمطلب (حضرت علی کے بھائی) نوفل، اسود بن عامر، عبد بن زمعہ، اور بہت سے بڑے بڑے معزز لوگ گرفتار ہوئے۔

آنحضرت مسلم نے حکم دیا کہ کوئی شخص جاکر خبر لائے ابوہل کا کیا انجام ہوا؟ عبد اللہ بن مسعود نے جاکر لاشوں میں دیکھا تو زخمی پڑا ہوا دم توڑ رہا تھا، بولے تو ابوہل ہو؟ اُس نے کہا ”ایک شخص کو اسکی قوم نے قتل کر دیا تو یہ فخر کی کیا بات ہے“ ابوہل نے ایک دفعہ ان کو تھپڑ مارا تھا، انھوں نے اس کے انتقام میں اسکی گردن پر پانوں رکھا۔ ابوہل نے کہا ادب کبھی چرانے والے! دیکھ تو کہاں پانوں لکھتا ہے عبد اللہ بن مسعود اس کا سر کاٹ لائے اور آنحضرت مسلم کے قدموں پر ڈال دیا۔

مغربی موزین کو جن کے نزدیک عالم اسباب میں جو کچھ ہے صرف اسباب ظاہری کے نتائج ہیں حیرت ہے کہ تین تکوینیل آدمیوں نے ایک ہزار چرن میں سو سواروں کا رسالہ تھا کیونکر فتح پائی، لیکن تائید آسمانی نے بارہا ایسے حیرت انگیز مناظر دکھائے ہیں۔ تاہم اس واقعہ میں ظاہرینوں کے اطمینان کے سامان بھی موجود ہیں۔ اول تو قریش میں باہم اتفاق نہ تھا۔ عتہ سردار لشکر لڑنے پر راضی نہ تھا۔ قبیلہ زہرہ کے لوگ بدر تک اگر واپس چلے گئے پانی برسنے سے موقع جنگ کی یہ حالت ہو گئی تھی کہ قریش جہان صف آرا تھے دمان کچھ اور دلدل کی وجہ سے چلنا پھرنا مشکل تھا قریش مرعوب ہو کر اسلامی فرج کا تجنیہ غلط کر رہے تھے یعنی اصل تعداد سے دو گنا۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا السَّيِّئَاتِ الَّتِیْ هِيَ لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا حُرْمٌ ۚ فَاُولٰٓئِكَ لَیْسَ لَهُمْ جَزَاءٌ مِّنْهُنَّ شَیْءٌ ۚ وَهُمْ یَحْزَنُوْنَ ۚ (آل عمران) وہ اپنی آنکھوں سے مسلمانوں کو اپنے آپ کے دو گنا دیکھ رہے تھے کفار کی فوج میں کوئی ترتیب اور صف بندی نہ تھی، بخلاف اس کے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے خود دست مبارک میں تیرے کر نہایت ترتیب سے صفیں درست کی تھیں مسلمان رات کو اطمینان سے سوئے تھے، صبح اُٹھے تو تازہ دم تھے۔ بخلاف اس کے کفار بے اطمینانی کی وجہ سے رات کو سونہ سکے تھے۔

تاہم یہ اسباب میں انکا اجتماع اور تیسرے ہی تائبہ الہی ہو۔ پھر قریش اور مسلمانوں کی فوج کا باہم مقابلہ کرو تو نظر آئے گا کہ عام فوجی نظر کیا مسلمانوں کی فوج کی تقاضی تھی قریش کی فوج میں بڑے بڑے دولت مند تھے، جو تینا تمام فوج کی رسد کا سامان کرتے تھے مسلمانوں کے پاس کچھ نہ تھا۔ قریش کی تعداد ایک ہزار تھی مسلمان صرف ۳۰۰ تھے۔ قریش میں تنو سوار تھے مسلمانوں کی فوج میں صرف دو گھوڑے تھے مسلمانوں میں بہت کم سپاہی تمام ہتھیاروں سے پورے تھے۔ اور ادھر قریش کا ہر سپاہی لوہے میں غرق تھا۔

بااین ہمہ خاتمہ جنگ پر معلوم ہوا کہ مسلمانوں میں سے صرف ۳۰ شخصوں نے شہادت پائی جن میں ۶ مہاجر اور باقی انصار تھے۔ لیکن دوسری طرف قریش کی اصلی طاقت ٹوٹ گئی، روئے قریش جو شجاعت میں نامور اور قبائل کے سپہ سالار تھے ایک ایک کر کے مارے گئے۔ ان میں شیبہ۔ عقبہ۔ ابوجہل۔ ابوہریرہ۔ زمعہ بن الاسود۔ عاص بن ہشام۔ امیہ بن خلف۔ بنو بن الحجاج، قریش کے سرتاج تھے۔ قریباً، آدمی قتل اور اسی قدر گرفتار ہوئے۔ ایران جنگ میں سے عقبہ اور نضر بن حارث قتل کر دیے گئے۔ باقی گرفتار ہو کر مدینہ میں آئے۔ ان میں حضرت عباس عقیل و حضرت

علی کے بھائی) ابوالعاص (آنحضرت صلم کے داماد) بھی تھے۔

لڑائیوں میں آنحضرت صلم کا معمول تھا کہ جہاں کوئی لاش نظر آتی تھی آپ اس کو زمین میں دفن کرا دیتے تھے۔ لیکن اس موقع پر کشتوں کی تعداد زیادہ تھی اس لیے ایک ایک کا الگ الگ دفن کرنا مشکل تھا۔ ایک وسیع کنواں تھا۔ تمام لاشیں آپ نے اس میں ڈلوادیں لیکن ایسی کی لاش پھول کر اس قابل نہیں رہی تھی کہ جگہ سے ہٹائی جاوے۔ اس لیے وہیں خاک میں دبا دی گئی۔

ایسران جنگ جب مدینہ میں آنحضرت (علیہ السلام) کے سامنے آئے تو حضرت سودہ (آنحضرت (علیہ السلام) کی زوجہ شریفہ) بھی تشریف رکھتی تھیں۔ ان قیدیوں میں ان کے عزیز ہیشیل بن عمر بھی تھے۔ ان پر نگاہ پڑی تو بے ساختہ بول اُٹھیں کہ تم نے عورتوں کی طرح خود پیریاں پہن لین یہ نہ ہو سکا کہ لڑکر مر جائے۔

ایسران جنگ دُور، چار چار صحابہ کو تقسیم کر دیئے گئے، اور ارشاد ہوا کہ آرام کے ساتھ رکھے جائیں، صحابہ نے ان کے ساتھ یہ برتاؤ کیا کہ ان کو کھانا کھلاتے تھے اور خود کھجور کھا کر رہ جاتے تھے۔ ان قیدیوں میں ابو غزیہ بھی تھے جو حضرت مصعب بن عمیر کے بھائی تھے۔ ان کا بیان ہے کہ مجھ کو جن انصاریوں نے اپنے گھر میں قید کر رکھا تھا جب صبح یا شام کا کھانا لاتے تو روٹی میرے سامنے رکھ دیتے اور خود کھجوریں اٹھا لیتے مجھ کو شرم آتی اور میں روٹی ان کے ہاتھ میں دیدیتا لیکن وہ بات بھی نہ لگاتے اور مجھ کو داپس دیتے۔ اور یہ اس بنا پر تھا کہ آنحضرت صلم نے تاکید کی تھی کہ قیدیوں کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے،

قیدیوں میں ایک شخص سہیل بن عمرو تھا، جو نہایت فصیح اللسان تھا اور عام مجنون میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف تقریریں کیا کرتا تھا، حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ اس کے دو پٹے دانت اٹھوا دیجیے، کہ پھر اچھا نہ بول سکے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اگر اس کے عضو بگاڑ دوں گا (مثلاً توگوئی ہوں، لیکن خدا اسکی جزا میں میرے اعضا بھی بگاڑیگا)۔

ایران جنگ کے پاس کپڑے نہ تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کو کپڑے دلائے۔ لیکن حضرت عباسؓ کا قد اسقدر اونچا تھا کہ کسی کا کرتہ ان کے بدن پر ٹھیک نہیں اترتا تھا۔ عبداللہ بن ابی بنی (رضی اللہ عنہما) نے کہ حضرت عباسؓ کا ہم قد تھا۔ اپنا کرتہ منگو کر دیا صحیح بخاری میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ کے کفن کے لیے جو اپنا کرتہ عنایت فرمایا تھا وہ اسی اسنان کا معاً و ضد تھا۔

عام روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں آکر صحابہ سے مشورہ کیا کہ ایسران جنگ کے معاملہ میں کیا کیا جائے، حضرت ابو بکرؓ نے عرض کی کہ سب اپنے ہی عزیز اقارب میں فدیہ لے کر چھوڑ دیے جائیں۔ لیکن حضرت عمرؓ کے نزدیک اسلام کے مسئلہ میں دوست دشمن، عزیز و بیگانہ قریب و بعید کی تمیز نہ تھی۔ اس لیے انھوں نے یہ رائے دی کہ سب قتل کر دیے جائیں۔ اور ہم میں سے ہر شخص اپنے عزیز کو آپ قتل کرے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق اکبرؓ کی رائے پسند کی اور فدیہ لے کر چھوڑ دیا اس پر خدا کا عتاب آیا اور یہ آیت اتری۔

لَوْ كُنَّا كُنَّا بَمِنْ اللَّهِ سَبَقَ لَمْ يَسْتَكْمِلْ فِيهِمَا اخَذُ
اگر خدا کا نوشتہ پہلے نہ لکھا جا چکا ہوتا تو جو کچھ تنے لیا، اس عذاب عظیم (انفال)

پر بڑا عذاب نازل ہوتا۔

آنحضرت صلعم اور حضرت ابوبکرؓ پر یہ عتاب ربانی سکر روڑے۔

یہ روایت تمام تاریخوں میں مذکور اور احادیث میں بھی موجود ہے لیکن سبب عتاب کے بیان میں اختلاف ہو، ترمذی میں جو روایت ہے اسکا حاصل یہ ہے کہ اس وقت تک مال غنیمت کے متعلق احکام نہیں آئے تھے عرب کے عام دستور کے موافق صحابہ غنیمت میں مصروف ہو گئے۔ اس پر عتاب آیا۔ لیکن چونکہ اس کے متعلق پہلے کوئی حکم نہیں دیا گیا تھا اس لیے یہ جرم معاف کر دیا گیا۔ اور حکم آیا کہ مال غنیمت جو بات آپکا حلال ہے۔

قرآن مجید میں عتاب کے بعد یہ الفاظ ہیں۔

فَكُلُوا مِمَّا عَمِلْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا (انفال) تو جو تنے ٹوٹا ہے اب کھاؤ کہ حلال طیب ہے،

اس آیت میں صاف تصریح ہے کہ مال جو بات آیا تھا وہ حلال کر دیا گیا۔ اور وہ مال غنیمت تھا، غرض صحیح مسلم اور ترمذی دونوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ عتاب فدیہ لینے، یا مال غنیمت کے لٹونے پر تھا صحیح مسلم میں یہ الفاظ ہیں، کہ جب عتاب کی آیت نازل ہوئی تو آپؐ رونے لگے اور جب حضرت عمرؓ نے سبب دریافت کیا تو آپؐ نے فرمایا اَنْبِیَ الدِّیْنِ عَزَّیْزٌ عَلَیْهِ اَصْحَابُکَ مِنْ اَخْلَاکِهِمْ الْفِدَا عَ یعنی تمہارے ساتھیوں نے جو فدیہ لیا، اس پر جو خدا کی طرف سے پیش کیا گیا اس پر میں رو رہا ہوں، عموماً لوگوں نے غلط فہمی سے یہ سمجھا ہے کہ عتاب اس پر آیا کہ اسیران جنگ کو قتل کیوں نہیں کر ڈالا۔ چنانچہ لوگوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے۔

مَا كَانَ لِیَنْبِیْ اَنْ یَّکُوْنَ لَهُ اَسْرَی کسی نبی کو یہ مناسب نہیں کہ بغیر ابھی طرح خوزیری کرنے

کے لوگوں کو قیدی بنائے۔

کَحْتِ یُثَبِّخْنَ فِی الْاَدْوِی (انفال)

لیکن اس آیت کا صرف یہ حاصل ہو کہ میدان جنگ میں جب تک کافی خونریزی نہ ہو چکے قیدی بنانا مناسب نہیں، اس سے یہ کیونکر ثابت ہو سکتا ہے کہ اگر خونریزی سے پہلے لوگ گرفتار کر لیے گئے تو لڑائی کے بعد بھی وہ قتل کیے جاسکتے ہیں۔

بہر حال اسیران جنگ سے چار چار ہزار درہم فدیہ لیا گیا، لیکن جو لوگ ناداری کی وجہ سے فدیہ ادا نہیں کر سکتے تھے وہ چھوڑ دیے گئے ان میں سے جو لکھنا جانتے تھے ان کو حکم ہوا کہ دس دس بچوں کو لکھنا سکھا دیں تو چھوڑ دیے جائیں گے حضرت زید بن ثابتؓ نے اسی طرح لکھنا سکھاتھا، انصار نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں غرض کی کہ حضرت عباسؓ ہمارے بھانجے ہیں ہم اُن کا فدیہ چھوڑ دیتے ہیں لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مساوات کی بنا پر گوارا نہیں فرمایا اور انکو بھی فدیہ ادا کرنا پڑا، فدیہ کی عام مقدار ۴۰۰ ہزار درہم تھی۔ لیکن امراء سے زیادہ لیا گیا۔ حضرت عباسؓ دولت مند تھے اس لیے اُن سے بھی زیادہ رقم وصول کی گئی۔ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی، لیکن ان کو کیا معلوم تھا کہ اسلام نے جو مساوات قائم کی اس میں قریب و بعید، عزیز و بیگانہ، عام و خاص کے تمام تفرقے مٹ چکے تھے۔ (لیکن ایک طرف تو ادائے فرض کی یہ مساوات تھی، دوسری طرف محبت کا یہ تقاضا تھا کہ حضرت عباسؓ کی کراہ منکرات کو آپ آرام نہ فرما سکے۔ تو گون نے ان کی گرہ کھولی تو آپ نے آرام فرمایا)

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے داماد ابوالعاص بھی اسیران جنگ میں آئے تھے لکن پاس فدیہ کی رقم نہ تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی زینبؓ کو (جو انکی زوجہ تھیں اور مکہ میں تھیں) کھلا

بھیجا کہ فدیہ کی رقم بھیج دیں۔ حضرت زینب کا جب نکاح ہوا تھا تو حضرت خدیجہؓ نے حمیر میں انکو ایک قسمتی ہار دیا تھا، حضرت زینبؓ نے وہی ہار گلے سے اتار کر بھیج دیا، آنحضرت ﷺ نے دیکھا تو ۲۵ برس کا مجتہد انجمن واقعہ یاد آگیا۔ آپ بے اختیار رو پڑے اور صحابہ سے فرمایا کہ تمہاری مرضی ہو تو بیٹی کو مان کی یادگار واپس کر دو۔ سب نے تسلیم کی گردنیں جھکا دیں اور وہ ملد واپس کر دیا۔

(ابوالعاص رہا ہو کر مکہ آئے اور حضرت زینبؓ کو مدینہ بھیج دیا۔ ابوالعاص بہت بڑے تاجر تھے چند سال کے بعد بڑے سردارِ سامان سے شام کی تجارت لیکر مکہ، وہابی میں مسلمان دستوں نے انکو مع تمام مال و اسباب گرفتار کر لیا۔ اسباب ایک ایک سپاہی پر تقسیم ہو گیا۔ یہ چھپکر حضرت زینبؓ کے پاس پہنچے، انھوں نے پناہ دی۔ آنحضرت ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ اگر مناسب سمجھو تو ابوالعاصؓ کا اسباب واپس کر دو۔ پھر تسلیم کی گردنیں جھک گئیں اور سپاہیوں نے ایک ایک دھاگہ لگا لگا کر داپس کر دیا، اب یہ واریسا نہ تھا جو خالی جاتا۔ ابوالعاصؓ مکہ آئے اور تمام شرکاء کو حساب سمجھا کر دولتِ اسلام سے فائز ہوئے، اور کہہ دیا کہ میں اس لیے یہاں آکر اور حساب سمجھا کر جاتا ہوں تاکہ یہ نہ کہو کہ ابوالعاصؓ ہمارا روپیہ کھا کر تقاضے کے ڈر سے مسلمان ہو گیا۔)

بدر کی خبر مکہ میں پہنچی تو گھر گھر ماتم تھا۔ لیکن غیرت کی وجہ سے قریش نے منادی کرادی کہ کوئی شخص رونے نہ پائے، اس لڑائی میں اسود کے تین لڑکے مارے گئے تھے، اسکا دل امنڈا آتا تھا۔ لیکن قومی غرت کے خیال سے رونیں نہ سکتا تھا۔ اتفاق یہ کہ ایک دن کسی طرف سے رونے کی آواز آئی، سمجھا کہ قریش نے رونے کی اجازت دے دی ہے۔ نوکر سے کہا دیکھنا کون روتا ہے؟

کیا رونے کی اجازت ہوگئی، میرے سینہ میں آگ لگ رہی جو جی کھول کر دلوں تو تسکین ہو جائے، آدمی نے اگر کہا ایک عورت کا اونٹ گم ہو گیا ہے اُس کے لیے رو رہی ہے اسو کی زبان سے بے اختیار یہ شعر نکلے،

| | |
|---|---|
| ۱۔ اَتَبٰكِي اِنْ يَضِلَّ لَهَا بَعِيرٌ | اونٹ کے گم ہونے پر روتی ہوا درمکھو |
| وَيَمْنَعُهَا مِنَ النَّوْمِ السَّهْوُ | نیند نہیں آتی (اونٹ پر رت روا بدر |
| وَلَا تَبْكِي عَلٰی بَكْرٍ وَكُنْ | پر آنسو بہا، جہاں قسمت نے کمی کی، |
| عَلٰی بَدْرٍ تَقَاصَرَتْ لِحْدُودُ | تجھ کو رو نہا جو تو عقل پر روا، اور حارث پر روا |
| فَكَتٰ اِنْ يَكُنَّ عَلٰی عَقِيلٍ | جو شیردن کا شیر تھا، (عقیل و حارث |
| وَبَكْتِ حَارِثٍ اَسَدٌ اَلَا سَوْدُ | اسود کے بیٹوں کے نام ہیں۔) |

(عمر بن دہب قریش میں اسلام کا سخت دشمن تھا، وہ اوصفوان بن امیہ حجاز میں بیٹھے ہوئے مقتولین بدر کا ماتم کر رہے تھے، صفوان نے کہا "خدا کی قسم اب جیسے کامزہ نہیں" عمر نے کہا سچ گتے ہو، اگر مجھے قرض نہ ہوتا اور بچوں کا خیال نہ ہوتا تو میں سوار ہو کر جاتا، اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کر آتا، میرا بیٹا بھی وہاں قید ہے، صفوان نے کہا تم قرض کی اور بچوں کی فکر نہ کرو ان کا میں ذمہ دار ہوں، عمر نے گھر آ کر تلوار زہر میں مچھائی اور مدینہ پہنچا، حضرت عمر نے اس کے تیور دیکھ لیے، گلا دبا، اُسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے، آپ نے فرمایا عمر! چھوڑ دو، عمر قریب آ جاؤ، پوچھا کس ارادہ سے آئے، جواب دیا کہ بیٹے کو چھڑانے آیا ہوں، فرمایا پھر تلوار کیوں حامل ہے، عمر نے کہا آخر تلوار میں بدر میں کس کام آئیں، فرمایا، کیوں نہیں، تم نے اوصفوان نے حجاز میں بیٹھ کر میرے قتل

کی سازش نہیں کی؛ عیسٰی کی بات منکر نہ ٹائی گئی، بے اختیار ہو کر بولا محمد (صے اللہ علیہ وسلم) بیشک تم پیغمبر ہو، بخدا میرے اوصوفان کے سوا اس معاملہ کی کسی کو خبر نہ تھی، قریش جو آنحضرت صلعم کے قتل کی خبر سننے کے فتنہ تھے انھوں نے عیسٰی کے مسلمان ہونے کی خبر سنی،

عیسٰی مسلمان ہو کر بہادرانہ مکہ میں آئے جہاں کاہر ذرہ اس وقت مسلمانوں کے خون کا پیاسا تھا، انکو اسلام کے دوستوں سے جس شدت کے ساتھ عداوت تھی، اسی شدت سے وہ اب دشمنان اسلام کے دشمن تھے، یہاں پہنچ کر انھوں نے اسلام کی دعوت کو پھیلایا اور ایک مجمع کثیر کو اس روشنی سے منور کر دیا،

غزوہ بدر کا بیان قرآن میں | (اس غزوہ کو دیگر غزوات پر جو امتیازات حاصل ہیں ان میں ایک یہ بھی ہے کہ خود خدا نے اپنے کلام پاک میں اس کا مفصل ذکر کیا ہے اور ایک خاص سورہ (انفال) بدر کے احسانات و نعم کی تفصیل اور بعض سائل متعلقہ بدر کی توضیح کے لیے مخصوص کر دیا ہے۔ واقعہ کی اصل حقیقت جاننے کے لیے آسمان کے نیچے اس سے زیادہ کوئی صحیح ماخذ موجود نہیں،

(۱) اٰمَنَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِيْنَ اِذَا ذَكَرَ اللّٰهُ وُجِلَتْ قُلُوْبُهُمْ وَاِذَا اُنۡزِلَتْ عَلَيۡهِمْ اٰيٰتُهُ زَادَتْهُمۡ اِيۡمَانًا وَعَلٰى رَّبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوۡنَ جَ الَّذِيْنَ يُقِيۡمُوۡنَ الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُوۡنَ ط اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُوۡنَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجٰتٌ مِّنۡ دَرَجٰتٍ

مومن وہ ہیں کہ جب خدا کا نام لیا جائے تو ان کے دل دھل جائیں، اور جب انکی آیتیں پڑھ کر سنائی جائیں تو انکا ایمان بڑھ جاتا ہے اور وہ اپنے خدا پر بھروسہ کرتے ہیں، جو ناز و پابندی پڑتے ہیں اور خدا نے جو انکو روزی دی ہے، اُس سے راہِ خدا میں بھی کچھ دیتے ہیں۔ یہ ہیں سچے مومن، انکے

عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ كَمَا
 أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْنَتِكَ بِالْحَقِّ ۚ وَإِنَّ
 فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ ۚ يُجَادِلُونَكَ
 فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ ۚ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ
 وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۚ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى
 الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ
 الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَن يُحِقَّ
 الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ۚ لِيُحِقَّ
 الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْجَاهِلُونَ ۚ
 إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي
 مُّمِدُّكُمْ بِالْعِصْرِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَدِّقِينَ ۚ وَمَا
 جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ
 وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ مُّحْكِمٌ
 إِذْ يُغَشِّيكُمُ اللَّيْلُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ مُّحْكِمٌ
 عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَّيْطِطَّسُّكُمْ بِهِ وَيَذْهَبُ
 عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرَّ بَطْعًا عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ
 وَيُؤَيِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ۚ إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى

یہ خدا کے پاس رہتے ہیں بخشش پر اور اچھی روزی ہے
 بسطج اسے پیغمبر (خدا) کو حق پر تیرے گھر سے (برگشتہ)
 نکال لایا، حالانکہ مسلمانوں کا ایک گروہ اس سے ناخوش
 تھا، وہ تجھے حق ظاہر ہوئے پیچھے بھی جھگڑتا ہے۔ گویا کہ وہ
 موت کی طرف ہنکاتے جا رہے ہیں۔ اور وہ موت کو دیکھ
 رہے ہیں۔ اور جب خدا سے قریش کے قافلہ اور قریش
 کی فوج میں سے ایک کا وعدہ کرتا ہے کہ وہ تمہارے لیے
 ہے، تم چاہتے ہو کہ بے خر خستہ والا گروہ ملو لجاؤ (یعنی
 قافلہ) اور خدا یہ چاہتا ہے کہ حق کو اپنے حکم سے ثابت کرے اور
 باطل کو مٹائے، گو نگہکار اس سے رنجیدہ ہوں یا دکر دو، جب
 تم اپنے پروردگار سے فریاد کر رہے تھے اُسے تمہاری سنی
 (اور کہا) میں تمہاری لگاتار ہزار فرشتوں سے مدد کر دینگا
 خدا نے یہ صرف مسلمانوں کی خوشی اور اطمینان قلب کے
 لیے کہا اور نفع تو صرف خدا کے پاس ہی خدا غالب دانہ ہے
 یاد کرو، جب تمہاری تسکین کے لیے اپنی طرف سے ادگم
 تیرطاری کر رہا تھا اور آسمان سے پانی برس رہا تھا کہ تم کو
 پاک کرے اور شیطان کی ناپاکی تھے دور کرے اور تمہارے

الْمَلِئِكَةُ إِنِّي مَعَكُمْ فَتَبَتُوا الَّذِينَ آمَنُوا لَأُثَبِّتُنَّ
 فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالرُّعْبَ فَأَصْرَبُوا
 فَوَقَّ الْأَعْنَاقِ وَاصْرَبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ
 ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ
 يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ
 الْعِقَابِ ه ذَلِكُمْ فَذُوقُوا وَ أَنْ لِلْكَافِرِينَ
 عَذَابُ النَّارِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا
 لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمُ
 الْأَدْبَارَ وَمَنْ يُولِهِمْ يُؤَمِّدْ ذُبْنَ لَا
 الْأَمْتَحَرِ فَاغْتَالِ أَوْ تَخِذْ إِلَىٰ غِيَةِ قَدِّبَاءِ
 بَغْضَبِ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَلَهُ جَهَنَّمَ وِبَئْسَ
 الْمَصِيرُ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ
 وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ
 وَلِيَسْلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ
 سَمِيعٌ عَلِيمٌ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَرِيمٌ
 الْكَافِرِينَ ه إِنْ تَسْتَفْتُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْقِتَاءُ
 وَإِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا

دل مضبوط کرے اور ثابت قدم رکھے، یاد کرو جب خدا فرشتوں کو
 حکم دے رہا تھا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں، مسلمانوں کو ثابت
 قدم رکھنا، مین کا فزون کے دلیں رعب ڈال دوں گا، کافروں
 کی گردنیں مار دو اور ہر جوڑ پر مار دے ایسے کہ انھوں نے خدا
 اور خدا کے رسول سے دشمنی کی ہو اور جو خدا اور خدا کے رسول
 سے دشمنی کر لیا خدا اس کو سخت عذاب دینے والا ہے یہ ہر عذاب
 اس کا مزہ چکھو کافروں کے لیے عذاب دوزخ ہو، مسلمانوں
 جب میدان جنگ میں کافروں کے مقابل آؤ تو پشت پیٹ
 اور ہجڑا اس کے کرنے کے لیے مڑے یا کسی دستہ کی طرف پھرسے
 جو کوئی پشت پیٹے وہ خدا کا غضب لائیگا اور اس کا ٹھکانا
 جہنم ہوگا۔ اور وہ کیا بڑا ٹھکانا، مسلمانو! ان کافروں کے
 تنے نہیں مارا لیکن خدا نے مارا۔ اور اسے عذاب دینے نہیں بھیجا
 جب تنے بھیجا لیکن خدا نے بھیجا۔ تاکہ اپنی طرف سے
 اہل ایمان کو اچھا انعام دے۔ خدا دانا اور مہیا ہے
 اور کافروں کے دلوں کو کمزور کرنے والا ہے
 اگر فتح چاہتے تھے تو فتح آجکی۔ اگر اب رک جاؤ تو بہتر
 ہے۔ اور اگر تم پھر بغاوت پر آمادہ ہو گے تو آج پھر

مسلمانوں کی مدد کریں گے۔ یاد رکھو کہ تمہاری جمیعت کچھ فی نہیں
گودکتی ہی کثیر ہو۔ اور خدا مومنوں کے ساتھ ہے۔

(۲) جان لو کہ جو مال غنیمت ملے تو اسکا پانچواں حصہ خدا
کے لیے اور اس کے رسول کے لیے، اہل قرابت کے لیے، یتیموں کے لیے، مسکینوں کے لیے اور مسافروں کے لیے ہے۔
اگر خدا پر تم ایمان لایکے ہو، اور حق و باطل میں فرق کو اپنے
دائے دل میں (یعنی بد میں) خدا نے اپنے بند پر جو فتح
آجائی، اسکو مان چکے جب دو لون فوجیں آمنے سامنے
آئیں اور خدا ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے، جب تم قریب
کے میدان میں اور قریش کی فوج دور کے میدان میں
اور قافلہ سے نیچے تھا۔ اگر تم ایک دوسرے سے وقت
مقرر کر کے آتے تو وقت میں اختلاف ہو جاتا لیکن (خدا نے)
یہ ایسے کر دیا تاکہ جو ہونے والا تھا خدا اسکو کر دے تاکہ
جس کو مرنا ہو وہ بھی دلیل دیکھ کے مرے اور جسکو زندہ
رہنا ہے وہ بھی دلیل دیکھ کے زندہ رہے اور خدا اپنے
دالا اور جاننے والا ہے۔ یاد رکھو جب خدا تم کو جنگ کی حالت
میں لکھو تو ڈالو اور لکھو، اگر زیادہ کر کے دکھا تو تم سست

تعدوہ وکن تعنی عنکم فزعتمکم شیئا، و
لو کثرتم و ان الله مع المؤمنین،

(۲) واعلموا انما غنمتم من شیئی فان لله خمسہ
وللرسول ولیدی القربی والیتیم والباسکین
وابن السبیل ہ ان کنتم آمنتم بالله وما
انزلنا علی عبدنا یوم الفرقان ینکم النقی
الجمعان واللہ معی کل شیئی قد یروہ اذ انتم
یا بعد و فوالسہد انما وہم یا بعد و فوالقصص
والرکب اسفل منکم و لو تو اعدتم لاختلتم
فی المیعاد و لکن یقضی اللہ امس اکان
مفعولا، لیہلک من ہلک عن ینسہ
و یحیی من حی عن ینسہ و ان اللہ لسمیع
علیم ہ ان یری بکم اللہ فی منامکم
قلیل لا و لو انکم کثیر الفشلتم و لکن انتم
فی الامر و لکن اللہ سلمہ انہ علیم بذات
الصدور و اذ یریکم وہم اذ التقیم فی
اعینکم قلیلا و یعلمکم فی اعینہم،

لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لَدُونِ
 اللَّهِ تُرْجِعُ الْأُمُورَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا
 لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ فَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا
 تَنَازَعُوا أَفْتَنَ تَوَلَّوْا تَذْهَبَ رِجَالُكُمْ وَاصْبِرُوا
 وَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ، وَلَا تَسْكُنُوا
 كَالَّذِينَ خَسَفُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا أَوْ رَبَاءَ
 النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ
 بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ

(۳۴) مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى
 حَتَّى يُثَبِّتَ فِي الْأَرْضِ طَرِيدُ وَنَ عَوْنِ
 الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ
 عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۚ كَذَلِكَ كُنَّا بِمِنَ اللَّهِ سَبِقًا
 لَمَّا كُنَّا فِيهَا أَخَذْتُم مِّنْ عَدَاِبِ عَظِيمَةٍ،
 فَكَلِمُوا أَمَّا غَمَّتْكُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ
 إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ، يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّمَنْ
 فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِنَّ يُعْلَمَ اللَّهُ

پڑجاتے اور باہم جھگڑتے پڑتے لیکن خدا نے محفوظ رکھا وہ سب نے
 سیدہ واقعہ پر جب تمہاری نظر میں خدا کو تھوڑا دکھاتا تھا اور تم کو
 نگاہ میں نہ لے کر جو بنو نضیر اور خدا کو پورا کرے اور اسی کی طرف تمام سنا
 پھرتے ہیں۔ مسلمانو! جب کسی دشمنے فوج سے مقابلہ پڑے تو ثابت قدم
 رہو اور خدا کو اکثر یاد کیا کرو تاکہ کامیاب ہو۔ اور خدا اور اس کے رسول
 کی اطاعت کرو، اور جھگڑنا نہ کرو، ورنہ دست پٹ جاعاؤ گے اور تمہاری
 ہوا کھڑکی کی مثل ہو۔ خدا قتل و گونے کے ساتھ ہر اور ان لوگوں کو اپنی
 قوت کی طرح نہ بنو چنے لگے نہ منور نہ نائش اور دکھاوے کی ساتھ
 اور خلی راہ سے لوگوں کو روکتے ہوئے نکلے اور خدا ان کے تمام کاموں کو گہرے

(۳۵) پیغمبر کے لیے یہ مناسب نہ تھا کہ اس کے پاس قیدی
 ہوں، تا آنکہ خوب زمین میں زمین سے تم دنیا کی دولت
 چاہتے ہو (قیدی ہوں گے تو فدیہ ہاتھ آئے گا)۔ اور خدا
 آخرت چاہتا ہے۔ خدا دانا اور توانا ہے۔ اگر خدا کی تقدیر پہلے
 نہ ہو چکی ہوتی تو تم نے جو قیدیوں سے لے لیا۔ اس پر تم کو
 دردناک عذاب پہنچتا۔ اب جو کچھ تم کو غنیمت میں ملا، کھاؤ
 وہ حلال و طیب ہے۔ اور خدا سے ڈرا کرو، خدا آمرزگار اور
 مہربان ہے۔ پیغمبر چاہے ہاتھ میں جو قیدی ہیں ان سے کہو

فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا اِيُونَكُمْ خَيْرًا اِمَّا اخَذَ
 مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ
 وَاِنْ يُرِيدْ وَاخِيَا نَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ
 مِنْ قَبْلُ فَاَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ
 (انفال)۔

کہ خدا اگر تمہارے دلوں میں کچھ نیکی دکھائیگا تو تم سے جو لیا گیا ہے اس کے
 بدلہ وہ نیکی عطا کریگا۔ اور تمہیں معاف کرے گا وہ بخشش اور مہربانی
 والا ہے، اور اگر تم یہ قیدی تجھے نیا نت کرنا چاہتے ہیں تو اس
 سے پہلے وہ خدا کے ساتھ خیانت کر چکے ہیں۔ اسی لیے تو خدا
 نے ان کو تمہارے قابو میں کر دیا۔ خدا ونا اور باخبر ہے،

خدا نے اسی احسان کو احد کے موقع پر یاد دلایا ہے۔

وَكَفَدُ نَصْرَ اللَّهِ بِمَدْيَرٍ وَاَنْتُمْ اَذِلَّةٌ
 فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ، (توبہ)

یقیناً خدا نے تمہاری مدد میں مدد کی جب تم کمزور تھے، تو
 خدا سے ڈرو تاکہ تم شکر گزار بن جاؤ۔

غزوہ بدر پر دوبارہ نظر

سادہ واقعات بیان کرنے کے بعد اب وقت آیا ہے کہ متحفظانہ طور سے اس بات پر بحث کی جائے کہ غزوہ بدر کا مقصد جیسا کہ عام مورخین نے بیان کیا ہے، کاروان تجارت کو لوٹنا تھا یا قریش کے حملہ کا دفاع تھا،

میں اس بات سے خوب واقف ہوں کہ تاریخ اور محکمہ عدالت میں فرق ہے۔ مجھ کو یہ بھی معلوم ہے کہ تاریخ کا انداز بیان مقدمہ دیوانی یا فوجداری کے فیصلہ لکھنے سے بالکل مختلف ہے، میں اسکو بھی تسلیم کرتا ہوں کہ میرا منصب واقعہ نگاری ہے، فیصلہ نویسی نہیں، لیکن موقع ایسا آ رہا ہے کہ ایک واقعہ تاریخی نے مقدمہ عدالت کی حیثیت حاصل کر لی ہے، اس لیے مجھ کو اپنے منصب سے ہٹ کر فصل مقدمہ کا قلم ہاتھ میں لینا پڑتا ہے۔

اس بات کا مجھ کو مطلق غوف نہیں کہ اس فیصلہ میں عام مورخین اور ارباب سیر میرے حریف متقابل ہیں۔ نہایت جلد نظر آجائے گا کہ حق اکیلا تمام دنیا پرستخ پاسکتا ہے سلسلہ کلام کے اچھے طرح پیش نظر رکھنے کے لیے سب سے پہلے ہموک بنا دینا چاہیے کہ ہماری تحقیقات کی رو سے (واقعہ کی اصلی صورت کیا تھی واقعہ یہ ہے کہ حضرمی کے قتل نے تمام مکہ کو جوش انتقام سے لبریز کر دیا تھا، اور اس سلسلہ میں چھوٹی چھوٹی لڑائیاں بھی پیش آ گئیں۔ دونوں فریق ایک دوسرے سے پُر حذر رہتا تھا۔ اور جیسا کہ ایسی حالتوں میں عام قاعدہ ہو غلط خبریں خود بخود مشہور ہو کر پھیل جاتی ہیں۔ اسی اثناء میں ابوسفیان

قافلہ تجارت کے ساتھ شام گیا، اور ابھی وہ شام میں تھا کہ یہ خبر دہان مشہور ہو گئی کہ مسلمان قافلہ پر حملہ کرنا چاہتے ہیں۔ اوسفیان نے وہیں سے مکہ کو آدمی دوڑایا کہ قریش کو خبر ہو جائے، قریش نے لڑائی کی تیاریاں شروع کر دیں۔ مدینہ میں یہ مشہور ہوا کہ قریش ایک جمیعت عظیم لے کر مدینہ آ رہے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مداخلت کا قصد کیا اور بدر کا معرکہ پیش آیا۔

اس بحث کے فیصلہ کے لیے سب سے پہلے اُن واقعات کو یکجا لکھ دینا چاہیے، جنہر دونوں فریق کا اتفاق ہے تاکہ وہ انفصال بحث میں اصول و ضوابط کے طور پر کام آئیں۔ دوسرے میں۔
(۱) قرآن مجید میں اگر کسی واقعہ کا صاف ذکر ہے تو اس کے مقابلہ میں کسی روایت اور تاریخ کا اعتبار نہ کیا جائے گا؛

(۲) کتب حدیث میں سخت کے لحاظ سے باہم جو فرق مراتب ہے اس کا لحاظ رکھا جائیگا۔
اس قدر عموماً تسلیم ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر معلوم ہوئی کہ قریش بڑی تیاری کے ساتھ مکہ سے نکلے ہیں۔ تو آپ نے صحابہ سے مخاطب ہو کر انکا استمراج کیا، مہاجرین نے نہایت جوش کے ساتھ آمادگی ظاہر کی، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انصاری کی مرضی دریافت کرنا چاہتے تھے۔ یہ دیکھ کر صحابہ اور کوئی معزز انصاری اُسے اور کہا، یا رسول اللہ! کیا آپ کا روئے سخن ہماری طرف ہے؟ ہم وہ لوگ نہیں ہیں جنہوں نے موسیٰ سے کہا تھا کہ تم اور تمہارا خدا دونوں جاکر لڑو ہم یہیں بیٹھے رہیں گے خدا کی قسم اگر آپ حکم دین تو ہم آگ اور دھند میں کود پڑیں۔

یہ بھی تسلیم ہے کہ صحابہ میں کچھ ایسے لوگ بھی تھے جو شرکت سے پچکاتے تھے۔ چنانچہ خود قرآن مجید میں توضیح ہے۔

وَلَنْ فَرِّقَابَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ اور مسلمانوں کا ایک گروہ قطعاً ناخوش تھا۔

عموماً ارباب سیر اور محدثین نے تصریح کی ہے کہ آنحضرت صلم نے انصار کی رضامندی جو خاص طور پر دریافت کی اسکی وجہ یہ تھی کہ انصار نے مکہ میں جب آپ کے ہاتھ پر سبیت کی تو صرف یہ اقرار کیا تھا کہ جب کوئی دشمن خود مدینہ پر حملہ آور ہو گا تو انصار مقابلہ کریں گے۔ یہ اقرار نہ تھا کہ مدینہ سے باہر نکل کر بھی لڑیں گے، ان واقعات کے بعد اب مرکز بحث یہ ہے کہ یہ واقعات کمان پیش آئے ہاں اب سیر لکھتے ہیں کہ مدینہ سے جب آپ نکلے تو صرف قافلہ تجارت پر حملہ کرنا مقصود تھا، دو چار منزل چلکر معلوم ہوا کہ قریش فوجیں لیے چلے آتے ہیں اسوقت آپ نے مہاجرین اور انصار کو جمع کیا کہ ان کا عندیہ دریافت فرماین۔ آگے کے واقعات یہیں پیش آئے، لیکن کتب سیر تاریخ، اور تمام دیگر شہادتوں سے بالاتر ایک چیز ہمارے پاس موجود ہے (قرآن) جسکے آگے ہم سب کو گردن جھکا دینی چاہیے۔

کَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَلَنْ فَارِقَا
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ ۚ يُجَادِلُوكَ
فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا أَفْوَكَ
الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۚ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ
إِحْدَى الطَّاغُوتَيْنِ أَنَّهُمَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ
أَنَّا غَيْرُ ذَاتِ الشُّكُوكِ لَكُمْ وَيُريدُ
اللَّهُ أَن يَحِقَّ الْحَقُّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ
الْكَافِرِينَ ۚ (انفال۔ پہلا کلمہ)

جس طرح بھلو تیرے خدا نے تیرے گھر سے حق پر نکالا اور ان
حالیکہ مسلمانوں کا ایک گروہ اسکو پسند نہیں کرتا تھا۔ یہ لوگ حق کے
ظاہر ہوئے پیچھے پیچھے سے حق بات میں جھگڑا کرتے تھے گویا
کہ موت کی طرف ہنکاے جا رہے ہیں۔ اور موت کو آنکھوں سے
دیکھ رہے ہیں۔ اور جبکہ خدا سے یہ وعدہ کرتا تھا کہ دو طاغوتوں
میں کوئی جماعت تمکو مات آئیگی۔ اور تم یہ چاہتے تھے کہ بے شک
والی جماعت تمکو مات آجائے اور اللہ یہ چاہتا تھا کہ حق کو اپنی
باتوں سے قائم کر دے اور کافروں کی جڑ کاٹ دے۔

(۱) ترکیب بخوی کے رو سے قرآن میں جو واؤ ہے، حالیہ ہر، جسکے معنی ہیں کہ مسلمانوں کا ایک گروہ جو لڑائی سے جی چڑا رہا ہے۔ یہ موقع عین وہ موقع تھا جب آپ مدینہ سے نکل رہے تھے۔ مکہ مدینہ سے مکمل حجب آپ آگے بڑھے کیونکہ وہاں حالیہ کے لحاظ سے خروج من البیت، اور اس گروہ کے جی چڑانے کا وقت اور زمانہ ایک ہی ہونا چاہیے۔

(۲) آیت مذکورہ میں بہ تصریح مذکور ہے کہ یہ جس وقت کا واقعہ ہے اُس وقت دو گروہ سامنے تھے ایک کاروان تجارت۔ اور ایک قریش کی فوج جو مکہ سے آرہی تھی، ارباب سیرکتے ہیں کہ آیت قرآنی میں یہ اس وقت کا واقعہ مذکور ہے جب آنحضرت مسلمہ بذر کے قریب پہنچ چکے تھے لیکن بدر کے قریب پہنچ کر تو کاروان تجارت صحیح سلامت بکھر نکل گیا تھا اس وقت یہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ دونوں میں سے ایک کا وعدہ ہے۔ اس لیے یہ بالکل ظاہر ہے کہ قرآن مجید کے نص کے مطابق یہ واقعہ اس وقت کا ہونا چاہیے جب دونوں گروہ کے ہاتھ آنے کا احتمال ہو سکتا ہو۔ اور یہ صرف وہ وقت ہو سکتا ہے جب آنحضرت مسلمہ مدینہ میں تھے۔ اور دونوں طرف کی خبریں آگئیں تھیں کہ اُدھر اہل بیتان کاروان تجارت لیکر چلا ہے اور اُدھر قریش جنگ کے سر و سامان کے ساتھ مکہ سے نکل چکے ہیں۔

(۳) سب سے زیادہ قابل لحاظ یہ امر ہے کہ قرآن مجید کی آیت مذکورہ بالا میں کفار کے دو فریق کا خدانے بیان کیا ہے ایک قافلہ تجارت اور دوسرا صاحب شکست یعنی کفار قریش جو مکہ سے لڑنے کے لیے آرہے تھے، آیت میں تصریح ہے کہ مسلمانوں کی ایک جماعت ایسی تھی جو چاہتی تھی کہ کاروان تجارت پر حملہ کیا جائے، خدا نے ان لوگوں پر ناراضی ظاہر کی اور فرمایا،

ثُمَّ دُونُ اَنْ غَيْرَ ذَاكَ الشَّوْكَهَ تَكُونُ لَكُمْ

تم چاہتے ہو کہ بے خرخشہ والا گروہ تم کو ہات آجائے

وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّقَ أَمْوَالَهُمْ بِكَلِمَاتِهِمْ وَيَقْطَعَ
دَابِرَ الْكَافِرِينَ (انفال رکوع ۱) اور خدا یہ چاہتا ہے کہ اپنی باتوں سے حق کو قائم کر دے
اور کافروں کی جڑ کاٹ دے۔

ایک طرف وہ لوگ ہیں جو قافلہ تجارت پر حملہ کرنا چاہتے ہیں۔ دوسری طرف خدا ہے، جو
چاہتا ہے کہ حق کو قائم کر دے اور کافروں کی جڑ کاٹ دے۔ اب سوال یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان
دو میں سے کس کے ساتھ ہیں؟ عام روایتوں سے۔ غائب اس سوال کا کیا جواب ہوگا؟ میں اس تصور
سے کانپ اٹھتا ہوں؛

(۴) اب واقعہ کی نوعیت پر غور کرو، واقعہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے اس سرسبز
کے ساتھ نکل رہے ہیں کہ تین سو سے زیادہ جانباز مہاجر و انصار ساتھ ہیں۔ ان میں فاتح خیبر اور
حضرت امیر غزوہ شداد بھی ہیں جن میں سے ہر ایک بجائے خود ایک لشکر ہے، باوجود اس کے
(جیسا کہ قرآن مجید میں تصریح مذکور ہے) ڈر کے لمحے بہت سے صحابہ کا دل بیٹھا جاتا ہے اور ان کو
نظر آتا ہے کہ کوئی ان کو موت کے منہ میں لے جاتا ہے۔

وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ
يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ كَانَمَا
يُسْأَلُونَ إِلَى الْمَوْتِ، مسلمانوں کی ایک جماعت کارہ تھی، وہ تجھے حق ظاہر
ہوئے پیچھے بھی جھگڑا کرتی تھی۔ گویا کہ موت کی طرف
ہنکائے جارہے ہیں۔

اگر صرف قافلہ تجارت پر حملہ کرنا مقصود ہوتا تو یہ خوف، یہ اضطراب، یہ پہلو تھی کس بنا پر تھی۔ اس سے
پلے بار (قبول ارباب سیر) قافلہ قریش پر حملہ کرنے کے لیے تھے، اُسے تھوڑے آدمی بھیج دیے گئے تھے
اور کبھی ان کو ضرر نہیں پہنچا تھا۔ اس دفعہ اسی قافلہ کا اتنا ڈر ہے کہ تین سو چھیڑا اور منتخب فوج ہے اور

پھر لوگ ڈر کے مارے سمے جاتے ہیں۔ یہ قطعی دلیل ہے کہ مدینہ ہی میں یہ خبر آگئی تھی کہ قریش مکہ سے حیوت عظیم لے کر مدینہ پر آرہے ہیں۔

(۵) قرآن مجید میں ایک اور آیت اسی بد کے واقعہ کے متعلق نازل ہوئی ہے، اور اسوقت جب آپ مدینہ ہی میں تشریف رکھتے تھے چنانچہ صحیح بخاری تفسیر سورہ انفال میں تصریحاً مذکور ہے، آیت یہ ہے،

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ
أُولِي الضَّرَرِ وَالْجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْجَاهِدِينَ
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً
بِزَمْعٍ وَرَدُونَ كے، وہ لوگ جو بیٹھ رہے، اور وہ لوگ
جو خدا کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد کرتے
ہیں برابر نہیں ہو سکتے، خدا نے مجاہدین کو جو مال
اور جان سے جہاد کرتے ہیں۔ درجہ میں تفضیلست
دیا ہے۔

صحیح بخاری میں اس آیت کے متعلق حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ یعنی وہ لوگ جو بدر میں نہیں
شریک ہوئے، اور وہ جو شریک ہوئے، دونوں برابر نہیں ہو سکتے صحیح بخاری میں یہ بھی ہے کہ جب یہ
آیت نازل ہوئی تو پہلے غیروالی الضرر کا جملہ نہ تھا یہ آیت سکر عبد اللہ ابن مکتوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنے اندھے پن کا ذکر کیا، اُس پر دین یہ جملہ نازل ہوا غیروالی الضرر
”یعنی معذوروں کے سوا“ یہ صاف اس بات کی دلیل ہے کہ مدینہ ہی میں معلوم ہو گیا تھا کہ قافلہ پر حملہ
کرنا نہیں بلکہ لڑنا اور جان دینا ہے۔

(۶) کفار قریش جو مکہ سے لڑنے کے لیے بدر میں آئے انکی نسبت قرآن مجید میں ہے۔

ساتھ بدرمی کتنا خاص امتیاز کا سبب شمار کیا جاتا تھا،

حضرت کعب کی حدیث یہ ہے،

عن عبد الله بن كعب قال كعب لم يختلف

عن رسول الله صلعم في غزوة غزاها الا غزوة

تبوك، غير اني كنت تختلف في غزوة بدر

ولم يعاتب احد تختلف عنها، انما خرج

النبي صلعم يريد غير قريش، حتى جمع

الله بينه وبينهم على غير ميعاد

اس کے برخلاف حضرت انس کی حدیث ہے جو بخاری و مسلم دونوں میں مذکور ہے،

۱۔ عن انس ان رسول الله صلعم شاور حين

بلغه اقبال ابى سفيان قال فنكلم ابو بكر

فما عرض عنه، فنكلم عمر فما عرض عنه فقام سعد

بن عباد فقال ايانا تريد يا رسول الله

والذي نفسي بيدك لو امرتنا ان نخيضها

لبحر لا خضناها۔ ولو امرتنا ان نضرب اكبادها

الى برك الغماذ لنفعلنا قال فندب رسول

الله صلعم الناس فانطلقوا حتى نزلوا بدر

کعب کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر کسی

غزوہ سے پیچھے نہیں رہا، بخیر غزوہ تبوک کے، اور بان

غزوہ بدر میں بھی شریک نہ تھا، اور جو اس میں شریک

نہ ہوا اس پر کچھ عتاب نہیں ہوا۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم قریش کے قافلہ کے لئے نکلے تھے کہ خدا نے دونوں

فریق کو چانک متقابل کر دیا۔

۱۔ انس سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تب

ابوسفیان کے آنے کی خبر معلوم ہوئی تو آپ نے مشورہ

طلب کیا حضرت ابوبکر نے تو آپ نے توجہ فرمائی۔ پھر حضرت

عمر نے۔ آپ نے انکی طرف بھی توجہ نہ کی۔ پھر بن عباد نے

بولے اور کیا یا رسول اللہ! آپ کو۔ وٹ خطاب ہم انصار کی طرف ہو خدا

کی قسم اگر دو یا میں وای ڈالت کا آپ حکم دین تو ہم ڈالتیں اور اگر

بلک النما تک جائی کا حکم دینگے تو ہم کریں گے حضرت انس کہتی ہیں کہ اس کے

بدل اپنے ڈاکٹر کو شریک جنگ کی جوتی سی۔ لگ چل نہتے اور بدر پر اترے

۲۔ ووردت علیہم روایا قریش و فیہم غلام
 اسود بنیہ الحجاج فاخذ وہ فکان اصحاب
 رسول اللہ صلعم یسألون عن ابی سفیان
 واصحابہ فیقول مالی علم بابی سفیان ولكن
 ہذا ابو جہل وعتبہ وشیبہ وامیہ بن
 خلف فاذا قال ذلک ضربوہ فقال نعم انا
 اخبرکم ہذا ابو سفیان فاذا ترکوہ فقال
 مالی بابی سفیان من علم ہذا ابو جہل و....
 رسول اللہ صلعم قائم یصلے فلما رای ذلک
 الضرب قال والذی نفسی بیدہ لتضربوہ
 اذا صدقتم وتترکوہ اذا کذبکم
 ۲۔ اور (پسے) قریش کا ہر اول اگر اُترا۔ اس میں بنی حجاج کا ایک
 جشی غلام تھا۔ مسلمانوں نے اسکو گرفتار کر لیا۔ اور اسے ابو سفیان
 کا حال پوچھنے لگے۔ وہ کہتا تھا مجھے ابو سفیان کی خبر نہیں لیکن
 یہ ابو جہل، عتبہ، شیبہ، امیہ بن خلف آرہے ہیں۔ جب وہ
 یہ کہتا تو لوگ اسکو مارتے۔ وہ کہتا اچھا ابو سفیان کو بتا ہوں
 تب اس کو جھوڑ دیتے، تو پھر وہ کہتا مجھ کو ابو سفیان کی خبر
 نہیں لیکن ابو جہل وغیرہ روسے قریش آرہے ہیں، انھیں
 صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں مشغول تھے۔ آپ نے یہ دیکھ کر
 فرمایا قسم ہے اُس ذات کی جسکے ہاتھ میں میری جان
 ہے جب وہ بچ کہتا ہے تو تم اسکو مارتے ہو، اور جب
 جھوٹ بولتا ہے تو چھوڑ دیتے ہو۔

حدیث کے پہلے ٹکڑے سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب ابو سفیان کے آنے کا حال معلوم ہوا اسی وقت آپ نے
 ہماجرین و انصار سے مشورہ کیا اور انصار سے اعانت کی خواہش کی، اور یہ متفقاً ثابت ہے کہ ابو سفیان
 کی آمد کا حال مدینہ ہی میں معلوم ہو چکا تھا، اس بنا پر یہ محقق طور پر ثابت ہو گیا کہ اس غزوہ کی شرکت کے
 لیے آپ نے انصار سے مدینہ ہی میں خواہش کی تھی، ورنہ اگر باہر نکل کر یہ معاملہ پیش آتا جیسا کہ کتب سیرت
 میں مذکور ہے تو اُس وقت انصار وہاں کہاں ہوتے؟ اور نیز اسی ٹکڑے میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے مشورہ کے بعد لوگوں کو شرکت کی دعوت دی۔ حالانکہ ارباب سیرت کے مطابق واقع یہ ہونا چاہیے

کہ انصارِ عابدہ اور معمول سابق کے خلاف شرکت کے لیے نکلے! آنحضرت صلعم نے پھر اہلکاء عندیہ دریافت فرمایا! اور اسکے بعد شرکت کے لیے آمادہ کیا! ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ یہ ایک مجنونانہ بات ہے؛ حدیث کے دوسرے کڑے سے بوضاحت تمام محقق ہوتا ہے کہ آنحضرت صلعم کو وحی کے ذریعہ سے یا کسی اور طریقے سے یہ پہلے ہی سے معلوم تھا کہ تجارتی قافلہ کا نہیں بلکہ جنگی فوج کا مقابلہ ہے گو عام لوگوں کو یہ معلوم نہ ہو۔

اس حدیث میں ایک گرہ اور کھولنا ہے، اگر پہلے صرف ابوسفیان کا آنا معلوم ہوا تھا اور قریش کے حملہ کی خبر نہ تھی تو آنحضرت صلعم اس اصرار اور سرد سامان سے کیوں اجتماع کا اہتمام فرماتے؟ اس لیے ابوسفیان کی آمد کے بجائے موقع کا اقتضایہ ہو کہ ”جب مشرکین مکہ کی آمد کی خبر معلوم ہوئی“ چنانچہ اسی واقعہ کو انھیں الفاظ کے ساتھ امام احمد بن حنبل نے ”محدثین“ ابن ابی شیبہ نے مصنفین، ابن جریر نے تاریخین اور بیہقی نے دلائل میں روایت کیا ہے اور اس کو ”صحیح“ کہا ہے اور اس کے راوی معمر بن ہریرہ و اسد اللہ علی ابن ابی طالب ہیں۔

| | |
|---|---|
| عن علی قال لما قدمنا المدينة اصبنا | حضرت علی فرماتے ہیں کہ جب ہم مدینہ آئے تو دھان پھل |
| من ثمارها فاجتمعوا بنا ها واصابنا بها وعك | کھانے کوٹے جو ہمارے ناموافق مزاج تھے اس لیے ہلک |
| وكان النبي صلعم يتنخب عن بدر فلما | یار ہو گئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بدر کو پوچھا کرتے |
| بلغنا ان المشركين قد اقبلوا ساء رسول | تھے جب ہلک خبر ملی کہ مشرکین آرہے ہیں تو رسول اللہ |
| الله صلعم الى بدر و بدر بن ربيعة فسبقنا | صلعم بدر کو پہلے، بدر ایک کنواں کا نام ہے جہاں ہم |

المشركين اليها (اسکے بعد پھر تمام واقعات و جزئیات مذکور ہیں) ہم مشرکین سے پہلے پہنچ گئے۔
 اس میں صاف تصریح ہے کہ مشرکین مکہ کے حملہ کی خبر سن کر آپ ﷺ نکلے تھے اور بدر پر آکر قیام فرمایا تھا۔ اس
 پوری حدیث میں اوسفیان کے قافلہ تجارت کا ذکر تک نہیں ہے۔
 ان قطعی نصوص کے بعد اگرچہ کسی اور استدلال کی ضرورت نہیں لیکن بطریق تلبی کے طور پر واقعات
 ذیل پر لحاظ کرنا چاہیے۔

(۱) آنحضرت ﷺ نے اس سے پہلے قریش کے قافلون پر حملہ کرنے کے لیے جب قدر سرایا بھیجے اور جنین
 بنی ستمی آدمی سے لے کر سوسو، دودو، ستونک کی جمعیت تھی۔ ان میں کبھی کسی انصاری کو نہیں بھیجا۔ باب
 سیر اس خاص امر کو بہ تصریح لکھتے ہیں اور اس تصریح کی اس لیے ضرورت سمجھتے ہیں کہ انصار نے بیت
 کے وقت مدینہ سے باہر نکلنے کا اقرار نہیں کیا تھا۔ اس بنا پر اگر اس دفعہ بھی مدینہ سے نکلنے کے وقت صرف
 قافلہ تجارت پر حملہ کرنا مقصود ہوتا تو انصار ساتھ نہ ہوتے۔ حالانکہ اس واقعہ میں انصار کی تعداد مہاجرین
 سے زیادہ تھی یعنی کل فوج ۳۰۵ تھی جن میں ۷۴ مہاجرین اور باقی سب انصار تھے۔

یہ اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ جس وقت مدینہ سے آپ ﷺ نکلے یہ خبر آپ کی تھی کہ قریش مدینہ پر آپ
 ہیں اسی بنا پر آپ نے انصار کو مخاطب کیا کیونکہ معاہدہ بیعت کے موافق اب انصار سے کام لینے کا
 وقت آچکا تھا۔

(۲) مکہ سے جو قافلہ تجارت کے لیے شام کو جایا کرتا تھا، مدینہ کے پاس سے ہو کر گزرتا تھا، مدینہ سے
 مکہ تک جس قدر قبائل آباد تھے عموماً قریش کے زیر اثر تھے، بخلاف اس کے مدینہ سے شام تک کے حدود
 تک قریش کا اثر نہ تھا اس بنا پر اگر کاروان تجارت پر حملہ کرنا مقصود ہوتا تو شام کی طرف نہ بڑھنا تھا یہ بالکل

خلافِ قیاس ہے۔ کہ کاروانِ تجارتِ شام سے آ رہا ہے۔ آنحضرتِ صلعم کو خبر ہو چکی ہے اور آپ بجائے اس کے کہ شام کی طرف بڑھیں مکہ کی طرف جاتے ہیں اور پانچ منزل مکہ کی طرف جا کر خبر آتی ہے کہ قافلہ بچکر نکل گیا اور قریش سے جنگ پیش آ جاتی ہے۔

(۳) واقعات کی ترتیب یہ ہے۔

۱۔ قریش نے عبداللہ بن ابی کو خط لکھا کہ محمدؐ اور اُنکے رفقاء کو مدینہ سے نکال دو، ورنہ ہم مدینہ آکر نکلے

بھی برباد کر دیں گے۔ (بحوالہ سنن ابی داؤد اور پرگز چکا)

۲۔ ابو جہل نے سعد بن معاذ سے کہا کہ تم نے ہمارے مجرموں کو پناہ دی ہے۔ اگر اُمیہ کی ضمانت نہوتی

تو میں تمکو قتل کر دیتا۔

۳۔ کرز بن جابر نے جمادی الثانی سنہ ۱ میں مدینہ کی چراگاہ پر حملہ کیا اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم)

کے اونٹ لوٹ لیے۔

۴۔ اس کے بعد ہی رجب سنہ ۲ میں آنحضرتِ صلعم نے عبداللہ بن حنشل کو حبش کے لیے بھیجا

کہ قریش کی نقل و حرکت کی خبر لائیں۔

۵۔ عبداللہ بن حنشل نے آنحضرتِ صلعم کی مرضی کے خلاف قریش کا ایک مختصر سا قافلہ لوٹ لیا اور

ایک آدمی قتل اور دو اسیر کیے۔

قریش نے مکہ میں جو کچھ مسلمانوں کے ساتھ کیا تھا اس کو پیش نظر رکھو پھر یہ خیال کر دو کہ انکا جو نشانہ تمام

کسی طرح کم نہیں ہوتا اور وہ عبداللہ بن ابی کو لکھتے ہیں کہ ہم مدینہ آکر نکلے اور محمدؐ و ان کے رفقاء کو مدینہ سے نکال دو

کرز فہرہ مدینہ پر چھاپہ مارتا ہے۔ اسی اثناء میں قریش کا اشتعال اس سے اور بڑھ جاتا ہے کہ عبداللہ

بن حش نے ان کا قافلہ لوٹ لیا۔ اور ان کے دو معزز خاندان کے ممبر اسیر کر لیے، ان تمام باتوں کے ساتھ قریش صبر کرتے ہیں اور کسی قسم کے انتقام کا ارادہ نہیں کرتے۔ جب آنحضرت صلعم ان کے قافلہ کو جس میں کہ کی کل کائنات تھی وٹنے کے لیے نکلتے ہیں تب مجبوراً ان کو مدافعت کے لیے نکلنا پڑتا ہے، سپر بھی بدر کے قریب پہنچ کر جب ان کو معلوم ہوتا ہے کہ قافلہ پکڑ لیا گیا تو ان کے بڑے بڑے سردار اور خود عقبہ جو سالار لشکر تھا، اسے دیتا ہے کہ اب لڑنے کی ضرورت نہیں واپس چلنا چاہیو کیا واقعات کا نقشہ قریش کے جوشِ عداوت اور رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی شانِ نبوت کے موافق ہے؟

(۴) اربابِ سیر عموماً لکھتے ہیں کہ ”جب آنحضرت صلعم نے مدینہ منورہ میں صحابہ کو کاروانِ تجارت پر حملہ کرنے کی ترغیب دی تو لوگوں نے چند ان مستعدی ظاہر نہیں کی کیونکہ لوگ سمجھے کہ کوئی مہم اور معرکہ و بھاد نہیں ہو بلکہ صرف تحصیلِ غنیمت ہو، اس لیے جن لوگوں کو مال کی حاجت تھی وہ گئے“ لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ انصار میں جس قدر اعیان قوم اور سر لشکر تھے۔ سب گئے۔ زر و مال کے محتاج اگر تھے تو مہاجرین تھے۔ لیکن جانے والوں میں انصار کی تعداد مہاجرین سے دو گنی گنی ہے۔

آنحضرت صلعم کے امتزاج کے جواب میں جن لوگوں نے جان نثارانہ فقرے کہے تھے۔ مہاجرین میں حضرت ابوبکر و عمر و مقداد تھے، اور انصار میں سعد بن عبادہ تھے، سعد بن عبادہ غزوہ بدر میں شریک نہ ہو سکے تھے۔ اور مدینہ سے باہر نہیں جاسکے تھے اسلئے قطعاً یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ سعد نے یہ جواب مدینہ ہی میں دیا تھا اور دینِ قریش کے حملہ کا حال معلوم ہو گیا تھا اور اس لیے یہ قطعی ہے کہ مدینہ ہی میں اس بات کی ضرورت پیش آئی تھی کہ انصار کا امتزاج لیا جائے۔

(۸) عام ارباب سیر، بلکہ احادیث کی کتابوں میں بھی منقول ہے کہ غزوہ بدر میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو چلنے کی ترغیب دی تو بہت سے لوگ آمادہ نہ ہوئے اور کہتے تھے کہ یہ جنگی دجہ یہ بھی کہ وہ جانے تھے کہ جہاد باغزوہ نہیں ہے۔ مرنے کا فائدہ کا مال لٹنا ہے ایسے یہ اپنی مرضی پر موقوف ہو چکا ہے جاے جس کا جی نہ چاہے نہ جاے۔ طبری میں ہے:

قَالُوا لِمَا سَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ بِأَبِي سَفْيَانَ مَقْبِلًا
مِنَ الشَّامِ نَدَبَ الْمُسْلِمِينَ إِلَيْهِمْ وَقَالَ
هَذِهِ عِيرُ قُرَيْشٍ فِيهَا أَمْوَالُهُمْ فَارْجِعُوا
إِلَيْهَا لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَغْفِرَ لَكُمْ هَافَانْدَب
النَّاسُ خَفَتَ بَعْضُهُمْ وَثَقُلَ بَعْضُهُمْ وَذَلِكَ
أَنَّهُمْ لَمْ يَظُنُّوا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ يَلْقَى
حَرْبًا، (صفحہ ۱۲۹۲)

لیکن یہ واقعات صحیح آیات قرآنی کے خلاف ہیں۔ قرآن مجید میں بہ تصریح موجود ہے کہ جو لوگ مدینہ سے نکلے ہوئے کہتے تھے، وہ عدم ضرورت کی وجہ سے نہیں بلکہ اس وجہ سے کہ انکو یہ نظر آتا تھا کہ موت کے منہ میں جا رہے ہیں۔

وَأَنْ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ يَكْفُرُونَ بِبَيْعِهِمْ لَكَ
فِي الْحَيَاةِ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقَتُونَ إِلَى
الْمَوْتِ (انفال)

وہ گویا موت کی طرف ہٹکائے جا رہے ہیں۔

(۶) تمام کتب احادیث اور سیرتین نصیح ہو کہ مدینہ منورہ سے ایک میل چکر (مقام ہیرابی غبتہ میں) آپ نے فوج کا جائزہ لیا اور حضرت عبداللہ بن عمر وغیرہ اس بنا پر واپس بھیج دیے گئے کہ انکی عمریں پندرہ برس سے کم تھیں۔ یا یہ کہ سن بلوغ کو نہیں پہنچے تھے۔ اگر صرف قافلہ کا ٹوٹنا مقصود ہوتا تو یہ کام نوخیز نوجوان زیادہ خوبی سے انجام دے سکتے ہیں لیکن چونکہ واقعہ میں جہاد مقصود تھا جو ایک فریضہ الہی ہو اور اس کے لیے بلوغ کی قید ہے اس لیے نابالغ لوگ واپس کر دیے گئے کہ ابھی اس کے اہل نہیں

(۷) حافظ ابن عبد البر نے استیعاب میں روایت کی ہے کہ جب آنحضرت صلم نے لوگوں کو قافلہ فروش پر حملہ کرنے کی ترغیب دی تو خشمہ جو ایک انصاری تھی، اپنے بیٹے سعد کے کہا کہ مجھے جانے دو، اور تم یہاں مستورات کی خبر گیری کرو۔ سعد نے کہا حضور! اگر کوئی اور موقع ہوتا تو ضرور میں آپ کو اپنے اوپر ترجیح دیتا۔ لیکن یہ شہادت کا درجہ ہے میں اسکو کمونکر چھوڑ سکتا ہوں۔ چنانچہ قرعہ اندازی ہوئی اور سعد کے نام قرعہ نکلا سعد شریک جنگ ہو کر شہید ہوئے۔

اس سے صاف ثابت ہو کہ قافلہ ٹوٹنا نہیں بلکہ جہاد پیش نظر تھا۔ اور لوگوں کو دولت شہادت کے حاصل ہونے کی آرزو ہو۔

غزوہ بدر کا اسلی سبب | عرب کا خاصہ قومی تھا کہ جب کسی قبیلہ کا کوئی آدمی کسی طریقہ سے کسی کے ہاتھ سے قتل ہو جاتا تھا تو ایک سخت ہنگامہ کار زار قائم ہو جاتا تھا۔ دونوں طرف ٹڈی دل اُٹھ اُٹھاتا تھا اور خون کی ندیاں بہ جاتی تھیں۔ یہ لڑائیاں مدتوں تک قائم رہتی تھیں قبیلے کے قبیلے کٹ جاتے تھے تاہم

لے استیعاب تذکرہ سعد بن حشمہ اصحابہ اور طبقات میں یہ واقعہ بہ اختلاف الفاظ منقول ہے،

یہ سلسلہ بند نہیں ہوتا تھا، عرب لکھے پڑے نہ تھے تاہم مقتول کا نام کاغذ پر درج ہو کر خاندان میں ورثہ چلا آتا تھا، بچوں کو یہ نام یاد کرایا جاتا تھا کہ بڑے ہو کر اس خون کا انتقام لینا ہو۔ داس اور لبوس کی قیامت خیز لڑائیاں جو چالیس چالیس برس قائم رہیں اور جن میں ہزاروں لاکھوں جانیں برباد ہوئیں اسی بنا پر ہوئیں۔ عربی زبان میں اس انتقام کو تارکتے ہیں۔ اور یہ عرب کی قومی تاریخ کا سب سے بڑا اہم لفظ ہے۔

جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں عبداللہ بن جحش کے واقعہ میں عمرو بن حضرمی قتل کر دیا گیا تھا حضرمی عقبہ بن ربیعہ کا حلیف تھا جو تمام قریش کا سردار تھا۔ بدر اور تمام غزوات کا سلسلہ اسی خون کا انتقام تھا۔ عروہ بن زبیر (حضرت عائشہ کے بھانجے) نے اس واقعہ کو بہ تصریح بیان کیا ہے،

وكان الذي هاجروا قعة بدر وسائر الحروب
جس چیز نے غزوہ بدر اور دیگر وہ تمام لڑائیاں برپا کیں
التي كانت بين رسول الله صلعم وبين
جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکین عرب کے
مشرکي قريش فيما قال عروة بين الزبير
درمیان واقع ہوئیں وہ جیسا کہ عروہ بن زبیر کا بیان
ساكن من قتل واقده بن عبد الله التميمي
ہو عمرو بن حضرمی کا قتل کیا جانا ہے جس کو واقعہ
عمرو بن الحضرمي،
بن عبد الله التميمي نے قتل کر دیا تھا۔

ایک مام غلطی جس نے واقعہ بحث طلب میں غلطی پیدا کر دی ہے یہ ہے کہ سب سے پہلے

لہ عبداللہ بن جحش جن کی سرداری میں یہ قتل واقع ہوا حضرت حمزہ کے بھانجے اور آنحضرت صلیع کے مامون زاد بھائی تھے۔ قاتل یعنی واقعہ بن عبداللہ حضرت عمر کے خاندان کے حلیف تھے اور حضرت عمر کے آغاز خلافت تک زندہ رہے۔ دیکھو طبقات بن سعد ذکر عبداللہ بن جحش و واقده بن عبداللہ۔

جو لڑائی کفار سے ہوئی وہ بدر تھی۔ حالانکہ بدر سے پہلے لڑائیاں شروع ہو چکی تھیں، عروہ بن
الزبیر نے غزوہ بدر کے تعلق عبدالملک کو جو خط لکھا تھا اس کے ابتدائی فقرے یہ ہیں۔

ان اباسفیان بن جبر ب اقبل من الشام ابو سفیان بن حرب تقریباً ستر سو ار کے ساتھ شام سے

فی قریب من سبعین راکیا من قبایل قریش آ رہا تھا جو کل کے کل قریشی تھے آنحضرت صلعم اور

فذكر والرسول الله صلعم واصحابه وقد كانت صحابہ سے اس کا تذکرہ ہوا۔ اور دونوں فریق میں

الحرب بينهم فقتلت قتلى وقتل ابن الحضرمی لڑائی شروع ہو چکی تھی اور اُدھر کے چند لوگ جن میں

فی اناس بختلة واسرت اساری من حضرمی بھی تھا۔ مارے جا چکے تھے۔ اور کچھ قید بھی

قریش..... وکانت تلك الواقعة ہو چکے تھے..... اور اسی واقعہ

هاجت الحرب بين رسول الله صلعم و نے آنحضرت صلعم اور قریش میں جنگ برپا کر دی۔

بين قریش واول ما اصاب به بعضهم تھی اور یہی سب سے پہلا واقعہ تھا جس میں دونوں

بعضا من الحرب وذلك قبل محسن ج ابی فریق نے ایک دوسرے کو صدمہ پہنچایا۔ اور یہ لڑائی

سفیان واصحابه الى الشام (طبری صفحہ ۱۲۸) ابوسفیان کی روانگی شام سے پہلے وقوع میں آچکی تھی۔

اس میں تصریح ہے کہ ابوسفیان جب شام کو روانہ بھی نہیں ہوا تھا اُسی وقت لڑائی شروع ہو چکی تھی

غزوہ بدر ابوسفیان کی واپسی شام کے بعد واقع ہوا ہے۔

اصلیت واقعہ کی تحقیق کا سب سے بڑا اصلی ذریعہ یہ ہے کہ خود حریقان جنگ کی شہادت

بہم پہنچائی جائے، اس قسم کی شہادتیں بہت کم ہاتھ آ سکتی ہیں لیکن خوش قسمتی سے یہاں اس قسم کی

شہادت موجود ہے، حکیم بن حزام (آنحضرت غدیگہ کے بھتیجے) غزوہ بدر میں شریک تھے، اور اُس وقت

تک کاف تھے۔ وہ عمر میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے پانچ برس بڑے تھے، اور گوزمانہ جلالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہایت محبت رکھتے تھے اور نبوت کے بعد بھی یہ محبت قائم رہی تاہم فتح مکہ تک ایمان نہیں لائے، وہ رُوسائے قریش میں تھے۔ حرم کا ایک بڑا منصب یعنی رفاۃ انہی کے ہاتھ میں تھا۔ دارالندوہ کے مہتمم اور مالک بھی وہی تھے، وہ مروان بن حکم کے زمانہ خلافت تک زندہ رہے۔ ایک دفعہ وہ مروان سے ملنے گئے، مروان نے نہایت تنظیم و حکیم کی صدر مجلس سے اٹھکر ان کے پاس آ بیٹھا، اور کہا بدر کا واقعہ بیان کیجیے۔ انھوں نے واقعہ کے ابتدائی حالات بیان کر کے کہا کہ جب ہماری فوجیں میدان میں اتریں تو میں عتبہ کے پاس گیا، اور میں نے اُس سے یہ کہا،

یا ابا الولید هل لك ان تذهب بشرف
 هذا اليوم ما بقيت، قال افعل ما ذاب
 قلت انكم لا تطلبون من محمد الا دم ابن
 الحضرمي وهو حليفك فتحمل ديتہ فترجع
 لے ابو الولید کیا تم چاہتے ہو کہ تمام عمر کے لیے ساری نیکنامی
 تم ہی کو بات آئے؟ عتبہ نے کہا کیونکر؟ میں نے کہا تم دینی
 قرض (عمر سے ابن حضرمی کے خون کے سوا اور کچھ نہیں چاہتے)
 اور وہ تمہارا حلیف تھا، اس لیے تم اُس کا خون بہا دو
 بالاناسلے،
 کر دو کہ سب لوگ واپس چلے جائیں۔

عتبہ نے یہ تجویز پسند کی لیکن ابو جہل نے نہ مانا، اور حضرمی کے بھائی عامر حضرمی کو بلا کر کسے،
 خون کا بدلہ سامنے ہے کھڑے ہو کر قوم سے ڈھائی دو عامر عرب کے دستور کے موافق ننگا ہو گیا
 اور پکارا،

یہ اصابت ذکرہ حکیم بن حزام ۵ ج ۱ ص ۱۳۱۳۔ ۵۳۔ یہ پوری تفصیل طبری صفحہ ۱۳۱۴ تا ۱۳۱۶ میں ہے۔

واعمس اہ واعمس اہ اے عمر (حضری) اے عمر!

آغاز جنگ کے وقت سب سے پہلے جو شخص میدان جنگ میں نکلا، وہ یہی عام حضرمی تھا۔
حکیم بن حزام، اور عام حضرمی غزوہ بدر تک کا فرقتے، عقبہ و ابوجہل جو سرداران قریش تھے
اکثر پرتادوم مرگ قائم رہے، اگر اس درجہ کے لوگ غزوہ بدر کو حضرمی کے خون کا انتقام سمجھتے تھے
اور سمجھتے رہے، تو ہم کو کچھ پروا نہیں کرنی چاہیے کہ اور دن نے جو اس کے سیکڑوں برس بعد پیدا
ہوئے اس کا سبب قافلہ تجارت کا بچانا سمجھا، وشتان بینہما۔

ایک ضروری نکتہ! گو یہ امر اب قطعی طور پر ثابت ہو گیا کہ غزوہ بدر کا سبب کاروان تجارت پر حملہ
کرنا نہ تھا تاہم اس گروہ کا کھولنا ضرور ہو کہ ایسے صاف و صریح واقعہ کے متعلق تمام ارباب سیرت متفقاً
کیوں غلطی کی؟ اور صحیح بخاری وغیرہ میں یہ تصریحات کیوں پائی جاتی ہیں کہ بدر کی ابتدا قافلہ ہی پر
حملہ کرنے کی غرض سے ہوئی تھی،

اصل یہ کہ سہول جنگ کے موافق، اکثر غزوات میں یہ ظاہر نہیں کیا جاتا تھا کہ کدھر جانا
اور کس غرض سے جانا مقصود ہے؟ صحیح بخاری (غزوہ تبوک) میں حضرت کعب بن مالک، جو مشہور
صحابی ہیں ان کا قول نقل کیا ہے،

والله لیکن رسول الله صلی الله علیہ وسلم اور ان حضرت صلی الله علیہ وسلم جب کسی غزوہ کا ارادہ
میں غزوۃ الاوتار سے بغیرھا، فرماتے تھے تو کسی اور موقع کا تو یہ فرماتے تھے۔

”تو یہ کے معنی شارحین بخاری نے یہ لکھے ہیں کہ ”آپ ایسے موقع پر ہم اور محل المعین الفاظ
استعمال فرماتے تھے“ گو میرے نزدیک یہ کلیہ اس معنی میں صحیح نہیں تاہم واقعات کی استقصا سے

یہ ضرور ثابت ہوتا ہے کہ بعض موقعون پر واقعہ اس طرح مبہم رکھا جاتا تھا کہ لوگ مختلف قیاس پیدا کرتے تھے یہی وجہ ہے کہ جنگ بدر میں سعد بن عقیقہ کو پہلے ہی یہ معلوم ہو گیا تھا کہ قافلہ نہیں بلکہ فوج کا مقابلہ ہے، بخلاف اس کے صحیح بخاری میں انہی کعب بن مالک کا قول منقول ہے کہ بدر میں صرف قافلہ سے تعرض کرنا مقصود تھا،

دیباچہ میں ہم لکھ آئے ہیں کہ راوی (جس میں صحابہ بھی داخل ہیں) بہت سے موقعون پر جو واقعہ بیان کرتا ہے وہ حقیقت میں واقعہ نہیں بلکہ اُس کا استنباط ہوتا ہے یعنی اُسے اس کو یوں ہی سمجھا، بدر میں بھی یہی صورت پیش آئی اور اس لیے یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کہ صحابہ نے مختلف قیاس کیے اور جو قیاس مذاق عام کے مناسب تھا وہی پھیل گیا۔

برکے نتائج (بدر کے معرکہ نے مذہبی اور ملکی حالت پر گونا گوں اثرات پیدا کیے، اور حقیقت میں یہ اسلام کی ترقی کا قدم اولین تھا، قریش کے نام بڑے بڑے روسا جن میں سے ایک ایک اسلام کی ترقی کی راہ میں شہید ہوئے تھے، فنا ہو گئے، قبیلہ اور اہل جبل کی موت نے قریش کی ریاست عامہ کا تاج ابوسنیان کے سر پر رکھا جس سے دولت اموی کا آغاز ہوا لیکن قریش کے اصلی زور و طاقت کا مچھا گھٹ گیا مدینہ میں اب تک عبداللہ بن ابی بن سلول علانیہ کا فر تھا لیکن اب بظاہر وہ اسلام کے دائرہ میں آ گیا۔ گو تمام عمر منافق رہا۔ اور اسی حالت میں جان دی، قبائل عرب جو سلسلہ واقعات کا رخ دیکھتے تھے اگرچہ رام نہیں ہوئے لیکن سہم گئے۔

ان موافق حالات کے ساتھ مخالف اسباب میں بھی انقلاب شروع ہو گیا۔ یہود سے معاہدہ

ہو چکا تھا کہ وہ ہر معاملہ میں یکسو رہیں گے لیکن اس طرح نمایاں نے ان میں حسد کی آگ بھڑکا دی اور

وہ اس کو ضبط نہ کر سکے، چنانچہ انکی تفصیل یہودیوں کے واقعات میں بالتفصیل آتی ہے،
قریش کو پہلے صرف حضرمی کا رونا تھا، بدر کے بعد گھرا تم کہہ تھا، اور مقتولین بدر کے انتقام کے
لیے مکہ کا بچہ بچہ مضطرب تھا، چنانچہ سویت کا واقعہ اور اُحد کا مکر اسی جوش کا مظہر تھا،

غزوہ سویت ذی حجہ ۶؎ | ابوسفیان اب قریش کا رئیس تھا اور اس منصب کا سب سے بڑا فرض، غزوہ
بدر کا انتقام تھا، اُس نے بدر سے واپس جا کر منت مانی تھی کہ جب تک مقتولان بدر کا انتقام نہ لے گا
نہ غسل جنابت کرے گا، نہ سر میں تیل ڈالے گا، چنانچہ دو سو شتر سوار دن کے ساتھ مدینہ پر بڑھا، یہود
کی نسبت معلوم تھا کہ وہ مسلمانوں کے مقابلہ میں مددین گے، اس لیے پہلے یحییٰ بن اخطب کے پاس گیا
لیکن اُس نے دروازہ نہ کھولا، مایوس ہو کر سلام بن شکم کے پاس آیا، وہ یہود بنو نضیر کا سردار تھا، اور
تجارتی خزانہ اُسی کے زیرِ اہتمام رہتا تھا، اُس نے بڑے جوش سے استقبال کیا، خوشگوار کھانے کھلائے
شراب پلائی۔ مدینہ کے مخفی راز بتائے، صبح کو ابوسفیان عریض پر حملہ آور ہوا، جو مدینہ سے سہیل کے
فاصلہ پر ہی، ایک انصاری کو جن کا نام سعد بن عمرو تھا قتل کیا، چند مکانات اور گھانس کے انبار جلادے
ان باتوں سے اُس کے نزدیک قسم پوری ہو گئی، آنحضرت صلعم کو خبر ہوئی تو آپ نے تعاقب کیا۔
ابوسفیان کے پاس رسد کا سامان صرف ستو تھا۔ گھبراہٹ میں ستو کے بورے پھینکا گیا جو مسلمانوں
کے ہاتھ آئے، عربی میں ستو کو سویت کہتے ہیں اس لیے یہ واقعہ غزوہ سویت کے نام سے مشہور ہوا
حضرت فاطمہ زہرا کی شادی | حضرت فاطمہ زہرا آنحضرت صلعم کی صاحبزادیوں میں سب سے کس تھیں اب انکی
ذی حجہ ۶؎ عمرہ ابوس کی ہو چکی تھی، اور شادی کے پیام آنے لگے تھے۔ ابن سعد نے
روایت کی ہے کہ سب سے پہلے حضرت ابو بکر نے آنحضرت صلعم سے درخواست کی، آپ نے فرمایا کہ

جو خدا کا حکم ہو گا۔ پھر حضرت عمرؓ نے جرات کی، اُن کو بھی آپؐ نے کچھ جواب نہیں دیا۔ بلکہ وہی الفاظ فرمائے۔ لیکن بظاہر یہ روایت صحیح نہیں معلوم ہوتی، حافظ ابن حجرؒ نے اصابت ابن سعدؒ کی کثیر روایتیں حضرت فاطمہؓ کے حال میں روایت کی ہیں لیکن اسکو نظر انداز کر دیا ہے۔

بہر حال حضرت علیؓ نے جب درخواست کی تو آپؐ نے حضرت فاطمہؓ کی مرضی دریافت کی وہ چپ رہیں۔ یہ ایک طرح کا اظہارِ رضا تھا، آپؐ نے حضرت علیؓ سے پوچھا کہ تمہارے پاس مہرین دینے کے لیے کیا ہے، بولے کچھ نہیں۔ آپؐ نے فرمایا ”اور وہ حلیۃ زرہ کیا ہوئی (جنگ بدر میں ہائی تھی) عرض کی وہ تو موجود ہے، آپؐ نے فرمایا بس وہ کافی ہے،

ناظرین کو خیال ہو گا کہ بڑی قیمتی چیز ہوگی، لیکن اگر وہ اسکی مقدار جاننا چاہتے ہیں تو جواب یہ ہے کہ صرف سو روپیے (پھر)۔ زرہ کے سوا اور جو کچھ حضرت علیؓ کا سرمایہ تھا وہ ایک بھیڑ کی کھال اور ایک بوسیدہ مینی چادرتھی، حضرت علیؓ نے یہ سب سرمایہ حضرت فاطمہؓ زہراؓ کے نذر کیا، حضرت علیؓ اب تک آنحضرتؐ صلعم ہی کے پاس رہتے تھے، شادی کے بعد ضرورت ہوئی کہ الگ گھر لیں، حارثہ بن نعمان انصاری کے متعدد مکانات تھے، جن میں سے وہ کئی آنحضرتؐ صلعم کو نذر کر چکے تھے، حضرت فاطمہؓ نے آنحضرتؐ صلعم سے کہا کہ انہی سے کوئی اور مکان دلوا دیجیے، آپؐ نے فرمایا کہ کہاں تک؛ اب اُن سے کتنے شرم آتی ہے، حارثہؓ نے سنا تو دوڑے آئے کہ حضورؐ میں اور میرے پاس جو کچھ ہے، سب آپؐ کا ہے، خدا کی قسم میرا جو مکان آپؐ لے لیتے ہیں مجھکو اس سے زیادہ خوشی ہوتی ہے کہ وہ میرے پاس رہ جائے۔ غرض انھوں نے اپنا ایک مکان خالی کر دیا۔ حضرت فاطمہؓ اس میں اُٹھ گئیں۔

شہنشاہ کونین نے سیدہ عالم کو جو ہیز دیا، وہ بان کی چار پائی چمڑے کا گدا جس کے

اندر، ردئی کے بجائے کجور کے پتے تھے، ایک چھاگل، ایک مشک دو چکیان۔ اور دوٹٹی کے گھڑے
 حضرت فاطمہ جب نئے گھر میں جا لیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لے گئے، دروازہ
 پر کھڑے ہو کر اذن مانگا، پھر اندر آئے، ایک برتن میں پانی منگوایا، دونوں ہات اس میں ڈالے اور
 حضرت علی کے سینہ اور بازوؤں پر پانی چھڑکا۔ پھر حضرت فاطمہ کو بلوایا، وہ شرم سے لڑکھڑاتی آئیں، ان
 پر بھی پانی چھڑکا اور فرمایا کہ میں نے اپنے خاندان میں سب سے افضل تر شخص سے تمہارا نکاح کیا ہے،
 واقعات متفرقہ ۳۴۸ | (مورخین کے بیان کے مطابق اسی سال رمضان مبارک کے روزے فرض ہوئے)

صدقہ عید الفطر کا حکم بھی اسی سال سے جاری ہوا، پہلے آپ نے ایک خطبہ دیا جس میں اس
 صدقہ کے فضائل بیان فرمائے، پھر صدقہ کا حکم دیا،
 عید الفطر کی نماز باجماعت عید گاہ میں بھی اسی سال ادا فرمائی، اس سے پہلے عید کی نماز
 نہیں ہوتی تھی،

ارباب سیر کی ترتیب کے مطابق غزوہ بنی قنیقلہ کا ذکر بھی اسی سال کے واقعات میں
 ہونا چاہیے تھا۔ لیکن اتصال تسلسل واقعہ کی بنا پر وہ آئندہ مذکور ہوگا۔

۳۴ غزوہ اُحُد

(لَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ - (ال عمران)

عرب میں صرف ایک شخص کا قتل لڑائی کا ایک سلسلہ چھیڑ دیتا تھا جو سیکڑوں برس تک ختم نہیں ہو سکتا تھا، طرفین میں سے جس کو شکست ہوتی تھی وہ انتقام کو ایسا فرض موند جانتا تھا جس کے ادا کیے بغیر اسکی ہستی قائم نہیں رہ سکتی تھی، بدر میں قریش کے سردار می مارے گئے تھے جن میں اکثر وہ تھے جو قریش کے تلج وافر تھے، اس بنا پر تمام مکہ جویش انتقام سے لبریز تھا۔

قریش کا کاروان تجارت جو جنگ بدر کے زمانے میں نفع کثیر کے ساتھ شام سے واپس آ رہا تھا، اس کا اس المال حصہ داروں کو تقسیم کر دیا گیا تھا، لیکن زر منافع امانت کے طور پر محفوظ تھا۔

قریش کو کشتگان بدر کے ماتم سے فرصت ملی تو اس فرض کے ادا کا خیال آیا چند سرداران قریش جن میں ابو جہل کا بیٹا عکرمہ بھی تھا، ان لوگوں کو حین کے عزیز و اقارب جنگ بدر میں قتل ہو چکے تھے، ساتھ لیکر ابوسفیان کے پاس گئے، اور کہا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ہماری قوم کا خاتمہ کر دیا، اب انتقام کا وقت ہے، ہم چاہتے ہیں کہ مال تجارت کا جو نفع اب تک جمع ہے وہ اس کام میں صرف

لے دیتے، منورہ سے شمالی جانب قریباً ڈیڑھ دو میل کے فاصلہ پر ایک پہاڑ کا نام ہے۔ ۳۵ (صحیح بخاری باب غزوہ اُحُد میں ہے کہ یہ آیت غزوہ اُحُد میں نازل ہوئی)

کیا جائے۔ یہ ایک ایسی درخواست تھی جو پیش ہونے سے پہلے قبول کر لی گئی تھی۔ لیکن قریش کو اب مسلمانوں کے قوت و زور کا اندازہ ہو چکا تھا۔ وہ جانتے تھے کہ جنگ بدر میں جس سامان سے وہ گئے تھے اُس سے اب کچھ زیادہ درکار ہے۔ عرب میں جوش بھیلانے اور دونوں کے گرامنے کا ب سے بڑا آلہ شعر تھا، قریش میں دو شاعر، شاعری میں مشہور تھے، عمر نخعی، اور مسافع، عمر نخعی غزوہ بدر میں گرفتار ہو گیا تھا، لیکن رسول اللہ صلم نے اقتضائے رحم سے اُس کو رہا کر دیا تھا۔ قریش کی درخواست پر، وہ، اور مسافع مکہ سے نکلے اور تمام قبائل قریش میں اپنی آتش بیانی سے آگ لگائے۔ لڑائیوں میں ثابت قدمی اور جوش جنگ کا بڑا ذریعہ خاتونانِ حرم تھیں جس لڑائی میں خاتونین ساتھ ہوتی تھیں، عرب جانوں پر کھیل جاتے تھے کہ شکست ہوگی تو عورتیں حیرت ہو گئی بہت سی عورتیں ایسی تھیں جنکی اولاد جنگ بدر میں قتل ہو چکی تھی اس لیے وہ خود جوش انتقام سے لبریز تھیں اور انھوں نے نیتیں مانی تھیں کہ اولاد کے قاتلون کا خون پی کر دم لین گے غرض جب فوجیں تیار ہوئیں تو بڑے بڑے معزز گھرانوں کی عورتیں بھی فوج میں شامل ہوئیں۔ انہیں سے بعض کے نام حسب ذیل ہیں

| | |
|---------|---|
| ہند | عقبہ کی بیٹی اور امیر معاویہ کی ماں۔ |
| ام حکیم | عکرمہ (فرزند ابوجہل) کی بیوی۔ |
| فاطمہ | حضرت خالد کی بہن۔ |
| برزہ | مسعود ثقفی جو طائف کا رئیس تھا اسکی بیٹی۔ |
| رہیٹہ | عمر بن العاص کی زوجہ۔ |
| حناس | حضرت مصعب بن عمیر کی ماں۔ |

حضرت حمزہؓ نے ہند کے باپ عتبہ کو بدر میں قتل کیا تھا۔ جبیر بن مطعم کا چچا بھی حضرت حمزہؓ کے ہاتھ سے مارا گیا تھا، اس بنا پر ہند نے وحشی کو جبیر کا غلام اور حربہ اندازی میں کمال رکھتا تھا۔ حضرت حمزہؓ کے قتل پر آمادہ کیا اور یہ اقرار ہوا کہ اس کا رگڑا رسی کے صلہ میں وہ آزاد کر دیا جائے گا۔

حضرت عباسؓ رسول اللہ ﷺ کے چچا کو اسلام لا چکے تھے۔ لیکن اب تک مکہ ہی میں مقیم تھے۔ انھوں نے تمام حالات، لکھکر ایک تیز رو قاصد کے ہات رسول اللہ ﷺ کے پاس بھیجے، اور قاصد کو تاکید کی کہ تین رات دن میں مدینہ پہنچ جائے۔

آنحضرت ﷺ کو یہ خبر سنیں پہنچیں تو آپ نے پانچویں سوال سہ کو دو خبر رساں جن کے نام انسؓ اور منسؓ تھے، خبر لانے کے لیے بھیجے، انھوں نے اگر اطلاع دی کہ قریش کا شکر مدینہ کے قریب آگیا اور مدینہ کی چراگاہ (عریش) کو انکے گھوڑوں نے صاف کر دیا

آپ نے جناب بن منذر کو بھیجا کہ فوج کی تعداد کی خبر لائیں۔ انھوں نے اگر صحیح تخمینہ سے اطلاع دی، چونکہ شہر پر حملہ کا اندیشہ تھا، ہر طرف پہرے بٹھادیے گئے، حضرت سعد بن عبادہؓ اور سعد بن معاذؓ تیار لگا کر تمام رات مسجد نبوی کے دروازہ پر پہرہ دیتے رہے۔

صبح کو آپ نے صحابہ مشورہ کیا، مہاجرین نے عموماً اور انصار میں سے اکابر نے رائے دی کہ عورتیں باہر قلعوں میں بھیج دی جائیں اور شہر میں پناہ گیر ہو کر مقابلہ کیا جائے، عبد اللہ بن ابی سلولؓ جواب تک کبھی شریکے مشورہ نہیں کیا گیا تھا، اُسے بھی یہی رائے دی۔ لیکن اُن نوخیز صحابہ نے جو جنگ بدر میں شریک نہ ہو سکے تھے اس بات پر اصرار کیا کہ شہر سے نکل کر حملہ کیا جائے۔

آنحضرت صلعم گھر میں تشریف لے گئے اور زرہ پہنکر باہر تشریف لائے، اب لوگوں کو ندامت ہوئی کہ ہم نے رسول اللہ صلعم کو خلاف مرضی نکلنے پر مجبور کیا، سب نے عرض کی کہ ہم اپنی رائے سے باز آتے ہیں، ارشاد ہوا کہ پیغمبر کو زیبا نہیں کہ ہتیار پہنکر آتا رہے،

قریش بدھ کے دن مدینہ کے قریب پہنچے اور کوثرہ اُحد پر ڈاؤ ڈالا، آنحضرت صلعم جبہ کے دن نماز جمعہ پڑھکر ایک ہزار صحابہ کے ساتھ شہر سے نکلے عبد اللہ بن ابی، تین سو کی جمعیت لیکر آیا تھا۔ لیکن یہ کہہ کر واپس چلا گیا کہ ”محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے میری رائے نہ مانی“ آنحضرت صلعم کے ساتھ اب صرف سات تو صحابہ رہ گئے، ان میں ایک سوزرہ پوش تھے، مدینہ سے نکل کر فوج کا جائزہ لیا گیا، اور جو لوگ کہیں تھے، واپس کر دیے گئے، ان میں حضرت زید بن ثابت، برادر بن عازب، ابوسید خدری عبد اللہ بن عمر، اور عاتبہ اوسی بھی تھے، لیکن جان نثاری کا یہ ذوق تھا کہ نوجوانوں میں سے جب مافع بن خدیج سے کہا گیا کہ تم عمر میں چھوٹے ہو واپس جاؤ، تو وہ انگوٹھوں کے بل تن کر کھڑے ہو گئے کہ قدا و نچا نظر آئے۔ چنانچہ ان کی یہ ترکیب چل گئی اور وہ لے لے گئے، سمرۃ ایک نوجوان، جوان کے ہمسے تھے انھوں نے یہ دلیل پیش کی کہ میں رافع کو لڑائی میں بچھاڑ لیتا ہوں اس لیے اگر ان کو اجازت ملتی ہو تو مجھ کو بھی ملنی چاہیے۔ دونوں کا مقابلہ کرایا گیا اور سمرۃ نے رافع کو زمین پر دے مارا، اس بنا پر ان کو اجازت مل گئی۔

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اُحد کو پشت پر رکھ کر صف آرائی کی، مصعب بن عمیر کو علم عنایت کر دیا، زبیر بن العوام رسالے کے افسر مقرر ہوئے، حضرت حمزہ کو اس حصہ فوج کی کمان ملی جو زرہ پوش

نہ لہتے، پشت کی طرف احتمال تھا کہ دشمن! دھڑ سے آئیں اس لیے پچاس تیر اندازوں کا ایک دستہ متعین فرمایا اور حکم دیا کہ گولہ زانی فوج ہو جائے تاہم دو بجے سے نہ تھیں "عبداللہ بن حبیر ان تیر اندازوں کے افسر مقرر ہوئے،

قریش کو بدر میں تجربہ ہو چکا تھا اس لیے انھوں نے نہایت ترتیب سے صف آرائی کی میمنہ پر خالد بن ولید کو مقرر کیا، میسرہ عکرمہ کو دیا جو ابو جہل کے فرزند تھے، سواروں کا دستہ صفوان بن امیہ کی کمان میں تھا، جو قریش کا مشہور رئیس تھا، تیر اندازوں کے دستے الگ تھے، جن کا افسر عبداللہ بن ابی ربیعہ تھا۔ طلحہ و عتبہ دار تھا، دو سو گھوڑے کو تل رکاب میں تھے کہ ضرورت کے وقت کام آئیں۔

سب سے پہلے طبل جنگ کے بجائے خاتونانِ قریش دف پر اشعار پڑھتی ہوئی بھین
جن میں کشتگانِ بدر کا ماتم اور انتقامِ خون کے رجز تھے، ہند (ابوسفیان کی بیوی) آگے آگے
اور چودہ عورتیں ساتھ ساتھ تھیں، اشعار یہ تھے،

نَحْنُ بَنَاتُ طَارِقِ ہَمَّ آسَمَانِ كَيْ تَارِدُونِ كِي بَنِيَانِ هِيْنِ

نَمْشِي عَلَی النَّمَارِقِ ہَمَّ قَالِيْنُوْنَ پَرِ چَلْنِے وَ اَلِيَانِ هِيْنِ

اِنْ تَقْبَلُوْا نَعَارِقِ اِگَر تَمَّ بڑھکر لڑو گے تو ہَم تَسے کَلِیْنِ گے

اَوْ تَدْبِسْ وَ اَلْفَارِقِ اِدِیچھے قَدَم بٹایا تو ہَم تَسے اَلک ہو جائیْن گے؛

لڑائی کا آغاز اس طرح ہوا کہ ابو عامر جو مدینہ منورہ کا ایک مقبول عام شخص تھا، اور مدینہ

چھوڑ کر مکہ میں آباد ہو گیا تھا، ڈیڑھ سو آدمیوں کے ساتھ میدان میں آیا، اسلام سے پہلے زہد اور پارسائی کی بنا پر تمام مدینہ اس کی عزت کرتا تھا چونکہ اس کو خیال تھا کہ انصار جب اس کو دیکھیں گے، تو رسول اللہ صلم کا ساتھ چھوڑ دیں گے، میدان میں آ کر پکارا ”بھکھو بچا پنتے ہو؟ میں ابو عامر ہوں“ انصار نے کہا ”ہاں ابو بکر! ہم تجھ کو بچا پنتے ہیں۔ خدایتیری آرزو بر نہ لائے“

قریش کا علمبردار طلحہ صفت سے نکل کر پکارا، کیون سلمان تو! تم میں کوئی ہے؟ کہ یا بھکھو جلد دو دن میں پہنچا دے یا خود میرے ہاتھوں بہشت میں پہنچ جائے“ علی رضی نے صفت سے نکل کر کہا ”میں ہوں“ یہ لکھڑواری اور طلحہ کی لاش زمین پر پڑتی، طلحہ کے بعد اس کے بیٹے عثمان نے جسکے پیچھے پیچھے عورتیں اشعار پڑھتی آتی تھیں علم بات میں لیا اور رجز پڑھتا ہوا حملہ آور ہوا،

اِنَّ عَلٰی اَهْلَ النَّوْاِ حَقًّا
اَنْ تَخْضِبَ الصَّعْدَةَ اَوْ تَنْدُقَا
علم بردار کا فرض ہے کہ نیزہ کو خون میں رنگ
دے یا وہ لکڑی کر ٹوٹ جائے۔

حضرت حمزہ مقابلہ کو نکلے اور شانہ پر تلوار ماری کہ کمر تک اُتر آئی، ساتھ ہی انکی زبان سے نکلا کہ ”میں ساقی حجاج کا بیٹا ہوں“

اب عام جنگ شروع ہو گئی حضرت حمزہ حضرت علی، ابو دجانہ، فوجوں کے دل میں گھسے اور صفین کی صفیں صاف کر دیں، ابو دجانہ عرب کے مشہور پہلوان تھے، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے دست مبارک میں تلوار لیکر فرمایا ”کون اس کا حق ادا کرتا ہے؟“ اس سعادت کے لیے دفعۃً بہت سے ہاتھ بڑھے۔ لیکن یہ فخر ابو دجانہ کے نصیب میں تھا۔ اس غیر متوقع عزت نے ان کو مغرور کر دیا، سر پر بسن

لے یہ اس بات پر طنز تھا کہ مسلمان ایسا سمجھتے ہیں۔

رو مال باغ اور اکڑتے تھے ہوئے فوج سے نکلے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”یہ چال خدا کو سخت ناپسند ہے۔ لیکن اس وقت پسند ہے“ ابو دجانہ فوجوں کو چیرتے لاشوں پر لاشے گرا تے بڑھتے چلے جاتے تھے یہاں تک کہ ہند سامنے آگئی، اُس کے سر پر تلوار رکھ کر اٹھالی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار اس قابل نہیں کہ عورت پر آزمائی جائے،

حضرت حمزہؓ دو دہائی تلوار مارتے جاتے تھے اور جس طرف بڑھتے تھے صفین کی صفین صاف ہو جاتی تھیں۔ اسی حالت میں سابع غسانی سامنے آگیا۔ پکارے کہ ”وَحْشَانَةُ النَّسَاءِ“ کے بچے، کہاں جاتا ہے؟ یہ لکڑی تلوار ماری وہ خاک پر ڈھیر تھا،

وحشی جو ایک حبشی غلام تھا، اور جس سے جبیر بن مطعم اُس کے آقا نے وعدہ کیا تھا کہ اگر وہ حمزہ کو قتل کر دے تو آزاد کر دیا جائے گا، وہ حضرت حمزہؓ کی تاک میں تھا حضرت حمزہؓ برابر آئے تو اُس نے چھوٹا سا نیزہ جس کو حربہ کہتے ہیں اور حبشیوں کا خاص ہتھیار بڑھینک کر مارا، جو ناف میں لگا اور پار ہو گیا حضرت حمزہؓ نے اُس پر حملہ کرنا چاہا لیکن لڑکھڑا کر گر پڑے اور روح پرواز کر گئی۔

کفار کے علمبردار لڑکر قتل ہو جاتے تھے تاہم علم کرنے نہیں پاتا تھا، ایک کے گرنے سے پہلے دوسرا جانا بڑھ کر علم کو مات میں لے لیتا تھا، ایک شخص نے جس کا نام صواب تھا جب علم مات میں لیا تو کسی نے بڑھ کر اس زور سے تلوار ماری کہ دونوں ہاتھ ساتھ ٹکڑ ٹکڑ ہو گئے۔ لیکن وہ قومی علم کو اپنی آنکھوں سے خاک پر نہیں دیکھ سکتا تھا، علم کے گرنے کے ساتھ سینہ کے بل زمین پر گر کر اور علم کو سینہ سے دبایا۔ اسی حالت میں یہ کہتا ہوا مارا گیا کہ ”میں نے اپنا فرض ادا کر دیا“ علم دیر تک خاک کی

پڑا رہا آخر ایک بہادر خاتون (عمرہ بن علقمہ) بدلیہ راہ بڑھی اور علم کو بات میں لیکر بسن کیا، یہ دیکھ کر ہر طرف سے قریش سخت آئے اور اکھڑے ہوئے پانوں پھر جم گئے۔

ابو عامر کفار کی طرف سے لڑ رہا تھا، لیکن اسکے صاحبزادے حضرت خظلہ اسلام لاپچکے تھے انھوں نے آنحضرت صلعم سے باپ کے مقابلہ میں لڑنے کی اجازت مانگی لیکن رحمت عالم نے یہ گوارا نہ کیا کہ بیٹا باپ پر تلوار اٹھائے، خظلہ نے کفار کے سپہ سالار (ابوسفیان) پر حملہ کیا اور قریب تھا کہ اُن کی تلوار ابوسفیان کا فیصلہ کر دفتہ پہلو سے شہزاد بن الاسود نے جھپٹ کر اُن کے داکو روکا اور اُن کو شہید کر دیا، تاہم لڑائی کا پلہ مسلمانوں ہی کی طرف بھاری تھا، علیہ دارون کے قتل اور حضرت علی اور ابو دجانہ کے بے پناہ حملوں سے فوج کے پانوں اکھڑ گئے، بہادر نازنین جو رجز سے دلون کو ابھار رہی تھیں بدحواسی کے ساتھ پیچھے ہٹیں اور مطلع صاف ہو گیا۔ لیکن ساتھ ہی مسلمانوں نے لوٹ شروع کر دی۔ یہ دیکھ کر تیر انداز جو پشت پر مقرر کئے گئے تھے وہ بھی غنیمت کی طرف بھجے،

عبداللہ بن جبیر نے بہت روکا لیکن وہ رک نہ سکے، تیر اندازوں کی جگہ خالی دیکھ کر خالد نے عقب سے حملہ کیا۔ عبداللہ بن جبیر چند جانبازوں کے ساتھ جھکڑے لیکن سب کے سب شہید ہوئے اب راستہ صاف تھا، خالد نے سوار دنگے دستہ کیساتھ نہایت بے جگر می سے حملہ کیا۔ لوگ لوٹنے میں مصروف تھے، مڑ کر دیکھا تو تلواریں برس رہی ہیں۔ بدحواسی میں دونوں فوجیں اس طرح باہم مل گئیں کہ خود مسلمان مسلمانوں کے ہاتھ سے مارے گئے مصعب بن عمیر جو آنحضرت صلعم سے صورت میں مشابہ اور سلم بردار تھے۔ ابن قیسہ نے اُن کو شہید کر دیا اور غل جھپکا کہ آنحضرت صلعم نے شہادت پائی

اس آواز سے عام بدحواسی چھا گئی، بڑے بڑے دیروں کے پانون اُکھڑ گئے، بدحواسی میں اگلی صفیں بھلی صفوں پر ٹوٹ پڑیں اور دوست دشمن کی تیسز نہی حضرت حذیفہ کے والد (یمان) اس کشمکش میں آگئے اور ان پر تلواریں برس پڑیں۔ حضرت حذیفہ چلاتے رہے کہ میرے باپ ہیں لیکن کون سنتا تھا، غرض وہ شہید ہو گئے، اور حضرت حذیفہ نے انار کے لہجہ میں کہا: "مسلمانو! خدا تم کو بخش دے" رسول اللہ صلم نے مڑ کر دیکھا تو صرٹ گیا رہ جانثار پہلو میں ہیں جنہیں جناب علی مرتضیٰ حضرت ابو بکر حضرت سعد وقاص۔ زبیر بن العوام۔ ابو دجانہ۔ طلحہ۔ کانام تخصیص معلوم ہو۔ صحیح بخاری میں یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلم کے ساتھ صرف طلحہ اور سعد رہ گئے تھے۔

اس ٹپل اور اضطراب میں اکثر دن نے تو بالکل ہمت مار دی لیکن جانبازوں کا بھی زور نہیں چلتا تھا، جو جہان تھا وہیں گھر کر رہ گیا تھا۔ آنحضرت صلم کی کسی کو خبر نہ تھی۔ حضرت علی تلوار چلاتے اور دشمنوں کی صفیں اُٹتے جاتے تھے۔ لیکن کبہ مقصود (رسول اللہ صلم) کا پتہ نہ تھا۔ حضرت انس کے چچا ابن نضر اڑتے بھڑتے موقع سے آگے نکل گئے۔ دیکھا تو حضرت عمرؓ نے مایوس ہو کر ہتھیا پھینک دیا ہے، پوچھا یہاں کیا کرتے ہو؟ بولے اب لڑ کر کیا کریں! رسول اللہ صلم نے تو شہادت پائی۔ ابن نضر نے کہا ان کے بعد ہم زندہ رہ کر کیا کریں گے؟ یہ کمزور فوج میں گھس گئے اور لڑ کر شہادت پائی۔ لڑائی کے بعد جب ان کی لاش دیکھی گئی تو اسی سے زیادہ تیر۔ تلوار، اور نیزہ کے زخم تھے کوئی شخص پہچان تک نہ سکا، انکی بہن نے اُنکی دیکھ کر پہچانا۔

لے صحیح بخاری غزوہ احد صفحہ ۸۵۔ لے یہ عام ارباب سیر کی روایت ہے صحیح بخاری میں یہ واقعہ مذکور ہے لیکن حضرت عمر کا نام نہیں۔ (لے صحیح بخاری غزوہ احد صفحہ ۸۵، صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۱۳۸۔ باب ثبوت الجندہ للشہید)

جان نثاران خاص برابر لڑتے جاتے تھے لیکن گاہیں سرورِ عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) کو
 ڈھونڈھتی تھیں۔ سب سے پہلے کعب بن مالک کی نظر پڑی۔ چہرہ مبارک پر مغفرت تھی لیکن آنکھیں نظر
 آتی تھیں۔ کعب نے پہچان کر چکارا ”مسلمانو! رسول اللہ صلعم یہ ہیں“ یہ سن کر ہر طرف سے جان نثار
 ٹوٹ پڑے، کفار نے اب ہر طرف سے ہٹ کر اسی رخ پر زور دیا۔ دل کا دل ہجوم کر کے بڑھتا تھا لیکن
 ذوالفقار کی بجلی سے یہ بادل پھٹ پھٹ کر رہ جاتا تھا۔ ایک دفعہ ہجوم ہوا تو آنحضرت صلعم نے فرمایا ”کوئی
 مجھ پر جان دیتا ہے؟“ زیاد بن سکن بائج انصاری لیکر اس خدمت کے ادا کرنے کے لیے بڑھے،
 اور ایک ایک نے جان بازی سے لڑ کر جانیں فدا کر دیں۔ زیاد کو یہ شرف حاصل ہوا کہ آنحضرت صلعم نے
 حکم دیا کہ ان کا لاشہ قریب لاؤ، لوگ اٹھ کر لائے، کچھ کچھ جان باقی تھی، قدم پر نہ رکھ دیا، اور اسی حالت
 میں جان دی۔

بچہ ناز رفتہ باشد ز جہان نیاز مندے کہ بوقتِ جان سپردن بسرش سید ہاٹی
 (ایک بہادر مسلمان اس عالم میں بھی بے پروائی کے ساتھ کھڑا کھجورین کھارہا تھا، اُس نے
 بڑھکر پوچھا کہ یا رسول اللہ! اگر میں مارا گیا تو کہاں ہونگا؟ آپ نے فرمایا ”جنت میں“ اس بشارت
 سے بخود ہو کر وہ اس طرح کفار پر ٹوٹ پڑا کہ مارا گیا۔)

عبداللہ بن قیسہ جو فترتِ نبی کا مشہور بہادر تھا صفوں کو چیرتا پھارتا آنحضرت صلعم کے قریب
 آگیا اور چہرہ مبارک پر تلوار ماری اس کے صدمہ سے مغفرت کی دو کڑیاں چہرہ مبارک میں چھکر رہ گئیں
 چاروں طرف سے تلواریں اور تیر برس رہے تھے یہ دیکھ کر جان نثاروں نے اُگودا کرہ میں لے لیا ابو دجانہ جھاک

(صلعم غزوہ اُحد میں جو کہ سات انصاری تھے اور ساتوں نے باری باری اپنی جانیں فدا کیں) لے (بخاری غزوہ اُحد صفحہ ۷۷۵)

سپرنگے اب جو تیر آرتے انکی بیٹھ پڑتے تھے، طلحہ تلوار دن کو ہات پر روکا۔ ایک ہات کٹ کر گر پڑا، بے درد رحمت عالم پر تیر برسا رہے تھے۔ اور آپ کی زبان پر یہ الفاظ تھے۔

رَبِّ اَعْزِلْ عَنِّي فَا نْهَمَّ لَا يَعْلَمُنْ اے خدا! میری قوم کو بخشدے وہ جانتے نہیں۔

ابو طلحہ جو حضرت انس کے علاقائی باپ تھے مشہور قدر انداز تھے انھوں نے اس قدر تیر برسا کہ دو تین کمانیں انکے ہات میں لوٹ لوٹ کر رہ گئیں، انھوں نے پہرے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پر اوٹ کر لیا تھا کہ آپ پر کوئی دار نہ آنے پائے، آپ کبھی گردن اٹھا کر دشمنوں کی فوج کی طرف دیکھتے تو عرض کرتے کہ آپ گردن نہ اٹھائیں ایسا نہ ہو کہ کوئی تیر لگ جائے یہ میرا سینہ سامنے ہے، حضرت سعد و قاص بھی مشہور تیر انداز تھے، اور اس وقت آپ کے رکاب میں حاضر تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ترکش اُسکے آگے ڈال دیا، اور فرمایا ”پھر میرے مان باپ قربان تیر مارتے جاؤ اسی حالت میں آپ کی زبان سے ہجرت کے لہجہ میں یہ لفظ نکلا ”وہ قوم کیا فلاح پاسکتی ہے جو اپنے پیغمبر کو زخمی کرتی ہر“ بارگاہ خداوندی میں یہ الفاظ پسند نہ آئے اور یہ آیت اتری۔

لَيْسَ لَكَ مِنَ الْاَمْرِ شَيْءٌ تم کو اس معاملہ میں کچھ اختیار نہیں،

چنانچہ صحیح بخاری عن سندہ احد میں یہ واقعہ مذکور ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثابت قدموں کے ساتھ پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ گئے کہ دشمن ادھر نہیں آسکتے تھے، ابو سفیان نے دیکھ لیا، فوج لیکر پہاڑی پر چڑھا لیکن حضرت عمر اور چند صحابہ نے پھر برسائے جس سے وہ آگے نہ بڑھ سکے۔

آپ کی وفات کی خبر مدینہ منیٰ پہنچی تو اخلاص شعار نہایت بے تابی کے ساتھ دوڑے۔ جناب فاطمہ زہراؑ نے آکر دیکھا تو ابھی تک چہرہ مبارک سے خون جاری ہے۔ حضرت علیؑ پر مین بھر کر پانی لائے، جناب سیدہ دھوتی تھیں لیکن خون نہیں تھمتا تھا۔ بالآخر چٹائی کا ایک ٹکڑا جلایا، اور زخم پر رکھ دیا خون فوراً تھم گیا۔

ابوسفیانؓ سامنے کی پہاڑی پر چڑھ کر پکارا کہ یہاں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں؟ آپ نے حکم دیا کوئی جواب نہ دے۔ ابوسفیانؓ نے حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ کا نام لیکر پکارا، اور جب کچھ آواز نہ آئی تو پکار کر بولا سب مارے گئے۔ حضرت عمرؓ سے ضبط نہ ہو سکا، بول اُٹھے ”او دشمنِ خدا!“ ہم سب زندہ ہیں“

ابوسفیانؓ نے کہا

اعلٰیٰ هبلؑ

اے ہبل تو اونچا رہ۔

صحابہ نے آنحضرتؐ صلعم کے حکم سے کہا

اللہ اعلیٰ وَاَجَلؑ

خدا اونچا اور بڑا ہے۔

ابوسفیانؓ نے کہا

لَنَّا الْعَزَّيَّ وَالْأَعَزَّيَّ لَكُمُ

ہمارے پاس عزتیٰ ہے تمہارے پاس نہیں۔

صحابہ نے کہا

اللہ مَوْلَانَا وَالْمَوْتُ لَكُمُ

خدا ہمارا آقا ہے اور تمہارا کوئی آقا نہیں۔

اے صحیح بخاری غزوہٴ اُحُد، ۳۵ بت کا نام۔ ۳۵ بت کا نام ہے نفلی معنی عزت کے ہیں۔

ابوسفیان نے کہا آج کا دن بدر کے دن کا جواب ہے، فوج کے لوگوں نے مُردوں کے ناک
 کان کاٹ لیے ہیں۔ میں نے یہ حکم نہیں دیا تھا لیکن مجھ کو معلوم ہوا تو کچھ رنج بھی نہیں ہوا۔
 آنحضرت صلعم نے مسدورات اور بچوں کو یمان اور ثابت کی حفاظت میں مدینہ کے پاس کے
 قلعوں میں بھیج دیا تھا، ان لوگوں کو شکست کی خبر معلوم ہوئی تو سب کو چھوڑ کر اُحد کی طرف بڑھے ثابت
 شرکون کے ہاتھ سے مارے گئے، یمان کو مسلمان ہجوم عام میں پہچان نہ سکے، اُن پر تلواریں برس
 پڑیں انکے صاحبزادے حذیفہ نے ہر چند "ہان ہان" کہا اور چیخا یا کہ "میرے باپ ہیں" لیکن جنگا میں
 کون سنتا تھا۔ حذیفہ یہ لکھ رہ گئے کہ "مسلمانو! خدا تمہارے اس گناہ کو بخشدے"۔ آنحضرت صلعم نے
 یمان کا خونہا مسلمانوں کی طرف سے ادا کرنا چاہا لیکن حذیفہ نے معاف کر دیا۔ ابن ہشام میں یہ واقعہ
 تفصیل مذکور ہے۔ صحیح بخاری میں بھی ہے لیکن مختصر ہے۔

خاتونانِ قریش نے انتقام بدر کے جوش میں مسلمانوں کی لاشوں سے بھی بدلہ لیا۔ انکے ناک
 کان کاٹ لیے۔ ہمد (امیر معاویہ کی ماں) نے ان پھولوں کا بار بنایا۔ اور اپنے گلے میں ڈالا حضرت
 حمزہ کی لاش پر گئی اور انکا پیٹ چاک کر کے کلیجہ نکلا، اور چبا گئی۔ لیکن گلے سے اتار نہ سکا، اس لیے اُگل
 دینا پڑا۔ تاریخوں میں ہمد کا لقب جو جگر خوار لکھا جاتا ہے اسی بنا پر لکھا جاتا ہے ہمد مستحکم میں یمان
 لائی، لیکن جس طرح ایمان لائی وہ عبرت خیز ہے تفصیل آگے آئے گی۔

اس غزوہ میں اکثر خاتونانِ اسلام نے بھی شرکت کی۔ حضرت عائشہ اور ام سلمہ جو حضرت انس
 کی ماں تھیں زخمیوں کو پانی پلاتی تھیں صحیح بخاری میں حضرت انس سے منقول ہے کہ میں نے عائشہ
 سے یہ تمام تفصیل بخاری غزوہ اُحد کے ذکر میں ہے۔

اور ام سلمہ کو دیکھا کہ پانیچے چڑھائے ہوئے مشک بھر بھر کر لاتی تھیں اور زخمیوں کو پانی پلاتی تھیں۔
 مشک خالی ہو جاتی تھی تو جا کر بھر لاتی تھیں، ایک اور روایت میں ہے کہ ام سلیطہ نے بھی جو حضرت
 ابوسعید خدری کی ماں تھیں یہی خدمت انجام دی۔

عین اس وقت جبکہ کافرون نے عام حملہ کر دیا تھا، اور آپ کے ساتھ صرف چند جان نثار رہ گئے
 تھے، اُمّ عمارۃ آنحضرت صلم کے پاس پہنچیں اور اپنا سینہ سپر کر دیا۔ کفار جب آپ پر بڑھتے تھے تو
 تیرا در تلوار سے روکتی تھیں۔ ابن تیمیہ جب دُرّا تھا ہوا آنحضرت صلم کے پاس پہنچ گیا تو ام عمارۃ نے بڑھ کر
 روکا، چنانچہ کندھے پر زخم آیا اور غاڑ گیا، انھوں نے بھی تلوار ماری۔ لیکن وہ دھڑی زرہ پہنے
 ہوئے تھا اس لیے کارگر نہ ہوئی۔

حضرت صفیہ (حضرت حمزہ کی بہن) شکست کی خبر سن کر مدینہ سے نکلیں، آنحضرت صلم نے ان کے
 صاحبزادے زبیر کو بلا کر ارشاد کیا کہ حمزہ کی لاش نہ دیکھنے پائیں۔ زبیر نے آنحضرت صلم کا پیغام سنایا۔ بولیں
 کہ میں اپنے بھائی کا ماجرا سن چکی ہوں لیکن خدا کی راہ میں یہ کوئی بُری قربانی نہیں۔ آنحضرت صلم
 نے اجازت دی، لاش پگھل گئی۔ خون کا جوش تھا اور عزیز بھائی کے ٹکڑے بکھرے پڑے ہوئے
 تھے لیکن اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ لکھر چپ ہو رہیں اور مغفرت کی دعا مانگی۔

انصار میں سے ایک غیفہ کے باپ، بھائی، شوہر سب اس معرکہ میں مارے گئے تھے
 باری باری تین سخت حادثوں کی صدا اُس کے کانوں میں پڑتی جاتی تھی لیکن وہ ہر بار صرف یہ چھپتی
 تھی کہ رسول اللہ صلم کیسے ہیں؟ لوگوں نے کہا بخیر ہیں، اُس نے پاس آ کر چہرہ مبارک دیکھا اور

لے (صفحہ ۷۰ کتاب الفنازی غزوہ اُحُد) ص ۷۲ صحیح بخاری صفحہ ۵۸۲ ذکر ام سلیطہ۔ سہ ابن ہشام صفحہ ۸۰۔ سہ طبری۔

بے اختیار پکار اُٹھی؛

کُلُّ مُصِیْبَةٍ بِعَدَّتِ جَلَلٌ

ترے ہوتے سب مصیبتیں سیچ ہیں۔

میں بھی، اور باپ بھی، شوہر بھی، بڑا دبی خدا اے شہ دین ترے ہوتے ہوئے کیا پیرزین ہم
(مسلمانوں کی طرف ستر آدمی بارے گئے جن میں زیادہ تر انصار تھے لیکن مسلمانوں کے
افلاس کا یہ حال تھا کہ اتنا کپڑا بھی نہ تھا کہ شہداد کی پردہ پوشی ہو سکتی مصعب بن عمیر ایک صحابی تھے کہ انکا
پانوں چھپایا جاتا تو سر کھل جاتا اور سر ڈھانکا جاتا تو پانوں کھل جاتا، آخر پانوں اور خنجر کی گھاس سے چھپائے
گئے۔ یہ وہ حیرت انگیز منظر تھا کہ بعد کو بھی یہ واقعہ مسلمانوں کو یاد آ جاتا تو آنکھیں تر ہو جاتیں شہدائے غسل
اسی طرح خون میں لہڑے ہوئے دو دو ملا کر ایک ایک قبر میں دفن کئے گئے جس کو قرآن زیادہ یاد ہوتا
اُس کو مقدم کیا جاتا۔ ان شہداء پر نماز جنازہ بھی اُس وقت نہیں پڑھی گئی۔ اٹھ برس کے بعد وفات سے
ایک دو برس پہلے جب آپ ادھر سے گزرے تو بے اختیار آپ پر رقت طاری ہوئی اور اس طرح
آپ نے پُر درد کلمات فرمائے جیسے کوئی زندہ اور مردوں سے رخصت ہو رہا ہو، اور اس کے بعد آپ نے
ایک خطبہ دیا کہ ”مسلمانو! تم سے یہ خوف نہیں کہ پھر مشرک بن جاؤ گے۔ لیکن یہ ڈر ہے کہ دنیا میں نہ بھینس جاؤ
دو دن فوجیں جب میدان سے الگ ہوئیں تو مسلمان زخم سے چورتھے تاہم یہ خیال
کر کے کہ ابوسفیان مسلمانوں کو مغلوب سمجھ کر دوبارہ حملہ آور نہ ہو۔ آپ نے مسلمانوں کی طرف روئے
خطاب کر کے فرمایا کہ کون اُن کا تعاقب کرے گا۔ فوراً ستر آدمیوں کی ایک جماعت اس مہم کے لیے
طیار ہو گئی جنہیں حضرت ابوبکرؓ وزیر بھی داخل تھے۔)

۱۲۲ھ۔ ۱۲۳ھ۔ یہ تمام واقعات صحیح بخاری غزوہ احد کے متفرق ابواب میں ہیں ۱۲۳ھ صحیح بخاری صفحہ ۵۸۔)

ابوسفیان، اُحد سے روانہ ہو کر جب مقام روحا پہنچا، یہاں خیال آیا کہ کام ناتمام رہ گیا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے ہی سے گمان تھا۔ دوسرے ہی دن آپ نے اعلان کر دیا کہ کوئی واپس
 نہ جائے، چنانچہ حمراء الاسد تک جو مدینہ سے میل ہو تشریف لے گئے۔ قبیلہ خزاعہ اس وقت
 تک ایمان نہیں لایا تھا لیکن درپردہ اسلام کا طرفدار تھا، اس کا رئیس معبد خزاعی شکست
 کی خبر سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور واپس جا کر ابوسفیان سے ملا۔ ابوسفیان نے
 اپنا ارادہ ظاہر کیا، معبد نے کہا: ”میں دیکھتا آتا ہوں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس سرور سامان سے آپس
 ہیں کہ اُن کا مقابلہ ناممکن ہے۔“ غرض ابوسفیان واپس گیا، یہی واقعہ جو حکم مورخین نے تکثیر غزوات
 کے شوق میں ایک نیا غزوہ بنالیا ہے، اور حمراء الاسد کا ایک نیا عنوان قائم کیا ہے۔

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) مدینہ میں تشریف لائے تو تمام مدینہ ماتم کہہ تھا، آپ جس
 طرف سے گزرتے تھے گھروں سے ماتم کی آوازیں آتی تھیں، آپ کو عبرت ہوئی کہ سب کے
 عزیز و اقارب ماتم داری کا فرض ادا کر رہے ہیں لیکن حمزہ کا کوئی نوحہ خوان نہیں ہے۔ رقت
 کے جوش میں آپ کی زبان سے بے اختیار نکلا،

لَمَّا جَمَعْتُ فَلَا بَأْسَ اِلَيَّ لَعَنَ لَیْکِنَ حَمْزَةً کَا کُوْنِی رَوْنِے وَالْاَنْبِیَیْنِ۔

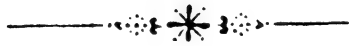
انصار نے یہ الفاظ سنے تو تڑپ اُٹھے، سب نے جا کر اپنی بیویوں کو حکم دیا کہ دلوں کو
 پر جا کر حضرت حمزہ کا ماتم کرو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تو دروازہ پر پردہ نشینان انصار کی بھیڑ تھی اور حمزہ کا ماتم
 بلند تھا، انکے حق میں دعائے خیر کی اور فرمایا میں تمہاری ہمدردی کا شکر گزار ہوں، لیکن مردوں پر

پر فوج کرنا جائز نہیں۔ عرب میں دستور تھا کہ سال کے خاص خاص ایام میں عورتیں اپنے مقتول عزیز کا ماتم کرتی تھیں۔ اس واقعہ کے بعد سے مدتوں تک معمول رہا کہ جب کسی کا ماتم کیا جاتا تو یہ داستان حضرت حمزہ سے شروع کی جاتی تھی۔ اور یہ پابندی رسم نہ تھی بلکہ حضرت حمزہ کی حقیقی محبت تھی۔

(قرآن مجید میں سورہ آل عمران میں غزوہ اُحُد کا مفصل ذکر موجود ہے)

واقعات متفرقہ سلسلہ | اس سال یعنی مسدہ حضرت امام حسن علیہ السلام کی ولادت ہوئی، رمضان کی پندرہویں تاریخ تھی۔ اسی سال آنحضرت صلعم نے حضرت حفصہ سے جو حضرت عمر کی صاحبزادی تھیں اور غزوہ بدر کے زمانہ میں بیوہ ہو گئیں تھیں نکاح کیا۔ اسی سال حضرت عثمان نے آنحضرت صلعم کی صاحبزادی ام کلثوم سے شادی کی،

(دراشت کا قانون بھی اسی سال نازل ہوا۔ اب تک دراشت میں ذوی الارحام کا کوئی حصہ نہ تھا، انکے حقوق کی بھی تفصیل کی گئی۔ مشرکہ کا نکاح مسلمان سے اب تک جائز تھا۔ اس سال اس کی بھی تحریم نازل ہوئی۔)



۴۲

سلسلہ غزوات و سیرایا

تمام قبائل عرب، بجز ایک دو کے، اسلام کے دشمن تھے، دشمنی زیادہ تر اس بنا پر تھی کہ ہر قبیلہ بت پرستی کو اپنا دین دلائیں سمجھتا تھا، اسلام اسی کو مٹاتا تھا، اس کے ساتھ قریش کا اثر تمام عرب پر تھا، حج کے زمانہ میں تمام قبائل مکہ میں جمع ہوتے تھے اور قریش ان کو اسلام کی دشمنی پر برا بھلا کہتے تھے، ایک اور بڑا سبب یہ تھا کہ تمام قبائل کی وجہ سماش لوٹ اور غارت گری تھی۔ اور اسلام اس کو نہ صرف قولا بلکہ عملاً بھی روکتا تھا اس لیے وہ جاتے تھے کہ اسلام اگر قائم ہو گیا تو ہمارے ذرائع معاش بند ہو جائیں گے، تاہم بدر کی فتح نے ایک عام رعب بٹھا دیا تھا جسکی وجہ سے تمام قبیلہ اپنی اپنی جگہ خاموش بیٹھ گئے، لیکن اُحُد کی شکست نے حالت بدل دی اور دوبارہ تمام قبائل دفعۃً اُٹھ کھڑے ہوئے، سیرت نبوی میں سرایا (چھوٹی چھوٹی لڑائیاں) کا جو ایک وسیع سلسلہ پھیلا ہوا نظر آتا ہے اسی زنجیر کی کڑیاں ہیں۔ عام مورخوں نے اگرچہ اپنی عادت کے موافق ان لڑائیوں کے ذکر میں ان کے اسباب سے بحث نہیں کی لیکن ابن سعد نے طبقات میں، اور اورائمہ فن نے قریباً ہر واقعہ کا سبب لکھ دیا ہے یعنی کسی خاص قبیلہ نے مدینہ پر چڑھائی کا ارادہ کیا

۱۔ غزوہ اور سریر میں جو فرق ہر کی نسبت علماء سیرت مختلف الراء ہیں۔ زیادہ قبول یہ ہے کہ جس واقعہ میں سخت مسلم خود شریک ہوئے وہ غزوہ کے نام سے موسوم ہوا اور جس میں صحابہ فسر مقرر کر کے بھیج دیے جاتے تھے وہ سریر کہلاتا تھا۔

ان لوگوں نے بیرموند پہنچ کر قیام کیا، اور حرام بن لٹان کو آنحضرت مسلم کا خط دیکر عامر بن طفیل کے پاس بھیجا جو قبیلہ کا رئیس تھا، عامر نے حرام کو قتل کر دیا اور اس پاس کے جو قبائل تھے یعنی عقیقہ، رعل، ذکوان، سب کے پاس آدمی دوڑا دیے کہ طیار ہو کر آئیں۔ ایک بڑا لشکر طیار ہو گیا اور عامر کی سرداری میں آگے بڑھا، صحابہ حرام کی واپسی کے منتظر تھے۔ جب دیر لگی تو خود روانہ ہوئے، راستہ میں عامر کی فوج کا سامنا ہوا۔ کفار نے ان کو گھیر لیا۔ اور سب کو قتل کر دیا صرف عمروایتہ کو عامر نے یہ لکھ کر بھجور دیا کہ ”میری ماں نے ایک غلام آزاد کرنے کی منت مانی تھی میں تجھ کو آزاد کرتا ہوں۔“ یہ لکھ کر ان کی چوٹی کاٹی اور چھوڑ دیا۔ آنحضرت مسلم کو اس واقعہ کی خبر ہوئی تو اس قدر صدمہ ہوا کہ تمام عمر کبھی نہیں ہوا۔ مہینہ بھر نماز پڑھیں ان ظالموں کے حق میں بد دعا کی۔ عمروایتہ نے خود آ دیوں کو قتل کر دیا تھا اس پر آپ نے ناراضی ظاہر فرمائی اور دونوں کا خونبا لکے قبیلہ میں بھیج دیا۔

انہی دنوں غرضل اور قارۃ جو دشمن قبیلہ ہیں ان کے چند آدمی آنحضرت مسلم کے پاس آئے کہ ہمارے قبیلہ نے اسلام قبول کر لیا ہے۔ چند لوگوں کو ہمارے ہاں بھیجے کہ اسلام کے احکام اور عقائد سکھائیں۔ آپ نے دس شخص ساتھ کر دیے جن کے سردار عاصم بن ثابت تھے۔ یہ لوگ جب مقام رجع پر پہنچے جو عقیان اور مکہ کے وسط میں ہے، تو ان غداروں نے بعد ہمدی کی اور قبیلہ بنو لہیان کو اشارہ کیا کہ ان کا کام تمام کر دیں۔ بنو لہیان دو آدمی لے کر جن میں ایک سوترانداز تھے، ان لوگوں کے تعاقب میں پڑے، اور ان کے قریب آ گئے۔ ان لوگوں نے بڑھکڑا کر ایک ٹیکرے پر پناہ لی تیراندازوں نے ان سے کہا کہ اگر تم مکہ کو امن دیتے ہیں۔ عاصم نے کہا میں کافر کی پناہ میں نہیں آتا۔ یہ لکھ کر

خدا سے خطاب کیا کہ اپنے پیغمبر کو خبر پنا دے۔ غرض وہ سات آدمیوں کے لڑکر تیر اندازوں کے ہاتھ سے شہید ہوئے (قریش نے چند آدمیوں کو بھیجا کہ عامر کے بدن سے گوشت کا ایک ٹوٹھرا کاٹ لائیں کہ انکی شناخت ہو، قدرت خداوندی نے شہید سلم کی یہ تحفہ گوارا نہ کی شہد کی کھیموں نے لاش پر پراڈا لیا قریش ناکام پھر گئے۔) لیکن وہ شخصوں نے جن کے نام خبیث اور زید تھے، کافروں کے وعدہ پر اعتماد کیا اور ٹیکرے سے اتر آئے، کافروں نے بد عمدی کر کے انکی شکیں کس لین۔ اور مکہ میں یجا کر بیچڈالا، خبیث نے جنگ اُحد میں حارث بن عامر کو قتل کیا تھا۔ اس لیے ان کو حارث کے لڑکوں نے خریدیا کہ باپ کے بدلہ میں قتل کریں گے۔ چند روز انہی کے گھر میں رہے۔ ایک دن حارث کی نواسی کو کھلا رہے تھے اتفاق سے اُحد میں چھڑتی تھی، بچی کی مان اتفاقاً کہیں سے آگئی، دیکھا کہ خبیث کے اُحد میں نگلی چھری ہے، کانپ اٹھی خبیث نے کہا کیا تو یہ سمجھی کہ میں اس کو قتل کر دوں گا؟ ہمارا یہ کام نہیں۔“ خاندان حارث ان کو حرم کے حدود سے باہر لگیا، اور قتل کرنا چاہا، انھوں نے دو رکعت نماز پڑھنے کی اجازت مانگی، قاتلوں نے اجازت دی، انھوں نے دو رکعت نماز پڑھ کر کہا ”دیر تک نماز پڑھنے کو جی چاہتا تھا لیکن تم کو خیال ہو گا کہ موت سے ڈرتا ہوں۔“ پھر یہ اشعار پڑھے:

| | |
|---|--|
| وَمَا أَن أَبَالِي حِينَ أَقْتُلُ مُسْلِمًا | جب میں اسلام کے لیے قتل کیا جا رہا ہوں |
| عَلَىٰ أَمِي شَقِّكَ أَلَا اللَّهُ مَصْرُوعِي | تو جھکو اسکی پروردگارہ نہیں کہ کس پہلو پر قتل کیا جاؤں گا، |
| وَذَلِكُ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ وَإِنْ يَشَاءُ | یہ جو کچھ ہے خالصاً خدا کے لیے ہے۔ اگر وہ چاہے گا تو |

(لے صحیح بخاری میں استرہ لکھا ہے۔)

یبارک علی اوصال شلو ممزج جسم کے ان پارہ پارہ ٹکڑوں پر برکت نازل کرے گا۔

اسی زمانہ سے دستور ہو کہ کسی کو قتل کرتے ہیں تو معتول پہلے دو رکعت نماز ادا کر لیتا ہے،

دوسرے صاحب زید تھے، ان کو صفوان بن امیہ نے قتل کے ارادہ سے خرید لیا تھا، انکے

قتل کے وقت قریش کے معزز سردار تماشاً دیکھنے آئے، جن میں ابوسفیان بھی تھا، جب قاتل سے

تلموار تھمیں لی تو ابوسفیان نے کہا "سچ کہنا اس وقت تمہارے بدلے محمد مصلم قتل کیے جاتے تو کیا

تم اس کو اپنی خوش قسمتی نہ سمجھتے؟" بولے خدا کی قسم، میں تو اپنی جان کو اس کے برابر بھی عزیز نہیں رکھتا

کہ رسول اللہ مصلم کے تلموڑن میں کانٹا بچھ جائے۔" صفوان کے غلام نطاس نے اُن کی گردن

مار دی۔

ان لڑائیوں کا سلسلہ یہود کی لڑائیوں سے ملتا ہے اور چونکہ یہود کے واقعات اور

اُن کی سرگزشت تاریخ اسلام سے گونا گون تعلقات رکھتی ہے اس لیے ہم انکے واقعات مستقل حیثیت

سے لکھتے ہیں اور اس غرض کے لیے کسی قدر ہموک پچھلے زمانہ کی طرف واپس آنا پڑے گا۔

واقعات متفرقت ہیں اسی سال شعبان میں امام حسین علیہ السلام کی ولادت ہوئی۔

اسی سال ازواج مطہرات میں سے حضرت زینب بنت خزیمہ نے انتقال فرمایا۔ جن سے

اسی سال نکاح بھی ہوا تھا۔

اسی سال آنحضرت مصلم نے حضرت زید بن ثابت کو حکم دیا کہ وہ عبرانی زبان لکھنا پڑھنا سیکھ لیں

۱۷ جلدی صفحہ ۱۲۳۔ طبقات ابن سعد اشعار اور اکثر جزئیات واقعہ صحیح بخاری غزوۃ الریح سے لے گئے ہیں۔ نیز

صحیح بخاری جلد ۱۷ ص ۱۲۳۔ طبقات ابن سعد واصلی کتب عند القتل۔

اور فرمایا کہ مجھ کو یہودیوں پر اطمینان نہیں، تاریخوں میں لکھا ہے کہ حضرت زید نے صرف پندرہ دن میں عبرانی زبان سیکھ لی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مدینہ میں عبری زبان سے لوگ بہت کچھ آشنائے۔

اسی سال شوال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہؓ سے مہلح فرمایا۔

اسی سال یہودیوں نے آپ کے سامنے ایک یہودی کا مقدمہ پیش کیا اور اپنے توراتہ کے

مطابق جرم کا حکم دیا۔ (تفصیل ان واقعات کی دوسرے حصوں میں آئے گی۔)

بعض مورخوں کے نزدیک شراب کی حرمت کا حکم بھی اسی سال نازل ہوا لیکن اس میں

روایتیں نہایت مختلف ہیں۔ پوری تحقیق احکام شرعیہ کے ذکر میں آئے گی۔



یہودیوں کے ساتھ معاہدہ اور جنگ

۱۲۰۰ء و ۱۳۰۰ء و ۱۴۰۰ء

اوپر گزر چکا ہے کہ یہود، مدت دراز سے مدینہ پر فرمان روا تھے، انصار نے اگر ان کے ساتھ تعلقات پیدا کیے اور رفتہ رفتہ حریفانہ اقتدار حاصل کیا لیکن جنگ بنائے انکی قومی طاقت توڑ دی اور اب وہ اس قابل نہیں رہے تھے کہ یہود سے ہم سہری کا دعویٰ کر سکتے۔

یہود کے تین قبیلے تھے، قینقاع، نصیر، قریطہ، یہ سب مدینہ کے اطراف اور حوالی میں آباد تھے، اور عموماً زمیندار، دولت مند تجارت پیشہ اور صنایع تھے۔ قینقاع زرگری کا پیشہ کرتے تھے، اور چونکہ سب میں زیادہ ہمارا اور شجاع تھے اسلئے ہمیشہ انکے پاس اسلحہ جنگ کے ذخیرے مہیا رہتے تھے، انصار عموماً انکے مقروض اور زیر بار تھے، ملکی اور تجارتی انفری کے ساتھ ان لوگوں کا مذہبی اور ملی اثر بھی تھا، انصار عموماً بت پرست اور جاہل تھے، اس بنا پر وہ یہود کو عزت کی آنکھ سے دیکھتے، اور ان کو اپنے سے زیادہ مذہب اور شائستہ سمجھتے تھے، جن لوگوں کے بچے زندہ نہیں رہتے تھے، وہ منت مانتے تھے کہ ہمارا بیٹا زندہ رہے گا تو ہم اس کو یہودی بنادیں گے۔ چنانچہ مدینہ میں اس قسم کے بہت سے جدید الیہودیہ موجود تھے۔

یہود میں امتداد زمانہ سے نہایت اخلاق ذمیمہ پیدا ہو گئے تھے۔ ان کے امتیاز خفیہ خصوصیات

۱۲۰۰ء و ۱۳۰۰ء و ۱۴۰۰ء

زندگی یہ تھے کہ ہر طرف لین دین کا کاروبار پھیلا رکھا تھا۔ اور تمام آبادی ان کے قرضوں میں زیر بار تھی اور چونکہ تنہا وہی صاحبِ دولت تھے اس لیے نہایت بی رحمی سے سود کی بڑی شرحیں مقرر کرتے تھے اور قرضہ کی کفالت میں لوگوں کے بال بچے یہاں تک کہ مستورات کو بہن رکھواتے تھے۔ کب اشرف نے خود اپنے انصاری دوستوں سے یہی درخواست کی تھی، اور مختلف طریقوں سے لوگوں کے مالی اور جائیداد پر تصرف کرتے تھے۔

طاعی اور حرص کی شدت سے یہ حالت تھی کہ معصوم بچوں کو دو چار روپے کے زیور کے لیے پتھر سے مار ڈالتے تھے۔ دولت کی بہتات سے زنا اور بیکاری کا عام رواج تھا اور چونکہ زیادہ تر امراء اسکے مرتکب ہوتے تھے اس لیے ان کو سزا نہیں دے سکتے، ایک دفعہ آنحضرت صلعم نے ایک یہودی سے دریافت فرمایا کہ ”کیا تمہاری شریعت میں زنا کی سزا صرف ڈرہ مارنا ہے؟“ اس نے کہا نہیں بلکہ سنگسار کرنا ہے۔ لیکن ہمارے شرفاؤں نے زنا کی کثرت ہو گئی اور جب کوئی شریعت اس جرم میں پکڑا جاتا تو ہم اس کو چھوڑ دیتے تھے۔ البتہ عام آدمیوں کو یہ سزا دیتے تھے۔ بالآخر یہ قرار پایا کہ سنگسار کرنے کی سزا ڈرہ سے بدل دی جائے تاکہ شریف اور رذیل سب کو یکساں سزا دی جاسکے

اسلام مدینہ میں آیا تو یہود کو نظر آیا کہ اب ان کا جابرانہ اور خود غرضانہ اقتدار قائم نہیں رہ سکتا اسلام جس قدر رذیل و زہرہ مدینہ میں پھیلتا جاتا تھا اسی قدر یہودیوں کے مذہبی وقار کو جو ان کو مدتوں سے حاصل تھا، زوال پہنچا تھا، مدینہ کے مشرکین میں یہودیت جو تدریجاً پھیل رہی تھی دقت رک گئی تھی

لے بخاری و مسلم ذکر قتل کعب اشرف۔ ۱۷۷۔ صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۱۶۔ ۱۷۷ اسباب النزول۔ واحدی صفحہ ۱۲۷
مصر۔ (صحیح مسلم ذکر جہم الیہود)

نئے فتوحات کی بدولت انصاجس قدر دولت مند ہوتے جاتے تھے، یہودیوں کے قرض کے شکنجوں سے آزاد ہوتے جاتے تھے، یہودیوں میں جو اخلاق بدعنوانا پھیلے ہوئے تھے اور جن پر دو تہمندی اور مذہبی پیشوائی نے پردہ ڈال رکھا تھا، اب ان کا راز فاش ہونے لگا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگرچہ ان سے معاہدہ کیا تھا کہ ان کے جان و مال سے کچھ تعرض نہیں کیا جائے گا اور ان کو ہر قسم کی مذہبی آزادی حاصل ہوگی لیکن منصب نبوت کی حیثیت سے، ذمائم اخلاق پر وعظ اور تذکیر آپ کا فرض نبوت تھا۔ قرآن مجید میں ان کے اخلاق کی پردہ دری پر صاف صاف آیتیں نازل ہوتی تھیں۔

سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْأَلُونَ
لِللَّحْمِ (مائدہ)

وہ جھوٹ باتوں کے سننے والے، اور مال
حرام کے کھانے والے ہیں۔

وَنَحْنُ كَثِيرٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ
فِي الْأَثَمِ وَالْعُدْوَانِ (مائدہ)

اور تو ان میں سے اکثر دن کو دیکھے گا کہ گناہ اور
تعدی کی طرف بڑی تیزی سے بڑھتے ہیں۔

وَآخِذْ بِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ هُمُوعِنْدَهُ
وَآخِذْ بِهِمُ أَمْوَالِ النَّاسِ

اور چونکہ یہ سود خوری کرتے ہیں حالانکہ انکو سود
سے منع کر دیا گیا تھا۔ اور چونکہ یہ لوگوں کا مال
بِالْبَاطِلِ (نساء)

ان اسباب نے تمام یہود و عین اسلام کی طرف سے سخت ناراضی پھیلا دی، اور اب انھوں نے طرح طرح سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیتیں دینی اور اسلام کے خلاف کوششیں کرنی شروع کیں لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم تھا کہ ان کی ہر طرح کی ایذا رسانیوں کی برداشت کریں۔

وَلَسَمِعْنَا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
 اور اہل کتاب اور مشرکوں سے تم بہت سی ایذا
 مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى
 (کی باتیں) سنو گے، اور اگر صبر کیے رہو، اور
 كَيْفَ إِهْوَ وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ
 پرہیزگاری پر قائم رہو تو یہ ہمت کے
 ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (آل عمران، رکوع ۵۹) کام ہیں۔

یہودیوں نے معمول کر لیا تھا کہ آنحضرت صلم سے سلام علیکم کرتے تو بجائے السلام
 علیک کے التام علیک کہتے تھے جسکے معنی یہ ہیں کہ ”تجھ کو موت آئے“ ایک دفعہ حضرت
 عائشہؓ بھی موجود تھیں۔ انھوں نے سنا تو ان کو سخت غصہ آیا۔ اور بے اختیار ہو کر بول اُنھیں کہ
 ”کہنؤ! تم کو موت آئے“ آنحضرت صلم نے فرمایا کہ نرمی سے کام لو، حضرت عائشہؓ نے کہا ”آپ
 نے کچھ سنا بھی کہ ان لوگوں نے کیا کہا؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ ہاں، لیکن یہ کافی ہے کہ میں نے علیکم
 آنحضرت صلم صرف بجا ملت اور درگزر ہی پر اکتفا نہیں فرماتے تھے اکثر معاشرت کی باتوں میں
 یہود کے ساتھ اتفاق فرماتے، اور اُن کی مذہبی توقیر قائم رکھنا چاہتے تھے۔ اہل عرب کی عادت
 تھی کہ بالوں میں مانگ نکالتے تھے بخلاف اس کے یہودی بالوں کو یوں ہی چھوڑ دیتے تھے آنحضرت
 صلم بھی یہودیوں ہی کی موافقت کرتے تھے۔ صحیح بخاری میں ہے۔

وَكَانَ يُحِبُّ مَوَافَقَهُ
 اور آنحضرت صلم اُن چیزوں میں جن میں
 أَهْلَ الْكِتَابِ فِيمَا لَيْسَ فِيهِ
 کوئی خاص حکم الہی نہیں ہوتا تھا۔ اہل
 بشری (بخاری کتاب اللباس باب الفرق)
 کتاب کی موافقت پسند فرماتے تھے۔

لے یہ واقعہ صحیح بخاری کے متعدد ابواب میں مذکور ہے۔

آنحضرت صلم جب مدینہ میں تشریف لائے تو دیکھا کہ یہودی عاشوراء کے دن روزہ رکھتے تھے آپ نے بھی حکم دیا کہ لوگ عاشورہ کا روزہ رکھیں۔ کسی یہودی کا جنازہ گزرتا تو آپ تعظیماً کھڑے ہو جاتے ایک دفعہ ایک یہودی نے حضرت موسیٰ کی فضیلت اس طرح بیان کی جس سے ظاہر ہوتا تھا کہ وہ آنحضرت صلم سے بھی افضل ہیں۔ اس پر ایک انصاری کو غصہ آگیا، اُنھوں نے اس کو تعظیم مارا۔ یہودی نے آنحضرت صلم سے شکایت کی۔ آپ نے فرمایا: مجھ کو اور پیغمبرِ دنِ پر فضیلت نہ دو۔ قیامت کے دن لوگ بیہوش ہو جائیں گے اور سب سے پہلے مجھ کو ہوش آئے گا۔ اس وقت میں دیکھوں گا کہ ہوسٹے عرش کا پایہ تھامے کھڑے ہیں۔

احکام الہی جو تیراں مجید میں نازل ہو رہے تھے، ستر پایا، اہل کتاب کے ساتھ مداراۃ اور معاشرت کی ترغیب میں تھے۔

وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلٰلٌ لِّكُمْ

اہل کتاب کا کھانا تمہارے لیے حلال ہے

عموماً ان کی قدر و منزلت کا خیال دلایا جاتا تھا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ الَّتِي أَنْعَمْتُ

اے بنی اسرائیل! میری نعمتوں کا خیال کرو جو میں نے

عَلَيْكُمْ وَأَنَا فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ،

تم کو دین اور یہ کہ میں نے تم کو تمام عالم پر فضیلت دی ہے۔

تبلیغِ اسلام کی حیثیت سے جو کچھ اس وقت ان کے سامنے پیش کیا جاتا تھا، صرف اس قدر تھا۔

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ

کہہ دو کہ اے اہل کتاب! ایک ایسی بات کی طرف آؤ

بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ

جس کو ہم تم دونوں کی سانستے ہیں۔ وہ یہ کہ ہم

بِهِ شَيْئًا قَالُوا يَتَّبِعْ بَعْضُنَا بَعْضًا اِرْجُوا بَابًا مِّنْ
 دُونِ اللّٰهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلُوا اللّٰهُمَّ هِدُوا
 بَابَنَا مُسْلِمُونَ (ال عمران - رکوع ۹)

خدا کے سوا کسی کو نہ پرچین اور اس کا کسی کو شریک نہ بنائیں
 اور ہم میں سے کوئی خدا کو چھوڑ کر کسی کو اپنا رب نہ بنائے، تو
 اگر وہ منہ پھیر لیں تو تم کہہ دو کہ اچھا تم گواہ رہو ہم تو مسلمان ہیں
 ان باتوں میں سے ایک بھی انکے معتقدات اور موعومات کے خلاف نہ تھی، لیکن ان تمام مہربانیوں
 اور اظہارِ لطف و مداراۃ کا جو صلہ تجاہد تھا کہ انھوں نے ہر طرح سے اسلام کی خانہ برباد سازی کا غم نہ کر لیا۔
 اسلام کی عظمت اور وقار کم کرنے کے لیے مشرکوں سے کہتے تھے کہ مذہب میں مسلمانوں
 سے تو تم ہی اچھے ہو۔

وَيَقُولُ لِيْنَنَ لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا هَآؤُلَآءِ اُھْدٰی
 مِنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا، (نساء)

اور کافروں کی نسبت کہتے ہیں کہ مسلمانوں
 سے یہ زیادہ ہدایت یافتہ ہیں۔

مذہب اسلام کی بے اعتباری پھیلانے کے لیے یہاں تک آمادہ ہوئے کہ مسلمان ہو کر
 پھر مرتد ہو جائیں تاکہ لوگوں کو خیال ہو کہ اگر یہ مذہب سچا ہوتا تو اس کو قبول کر کے کوئی کیوں چھوڑ دیتا۔
 وَقَالَتْ طٰلُثَةُ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اٰمَنُوْ
 بِالَّذِيْ اُنْزِلَ عَلٰی الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَجَہَ النَّهَارِ
 وَاَكْفَرُوْا اٰخِرًا كَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ۔

اور اہل کتاب میں سے ایک گروہ کہتا ہے کہ مسلمانوں
 پر جو اتر رہا ہے اس پر صبح کو ایمان لاؤ اور شام کو اس سے
 پھر جاؤ۔ شاید کہ وہ لوگ (مسلمان) بھی پھر
 جائیں۔

(ال عمران - رکوع ۸۶)

ان باتوں کے علاوہ، اسلام کی بربادی کی ملکی تدبیریں اختیار کیں، وہ یہ جانتے تھے
 کہ مسلمانوں کو جو قوت ہے وہ اس وجہ سے ہے کہ انصار کے دو قبیلے ”آدس“ اور ”خزرج“ جو باہم

لڑتے بھڑتے رہتے تھے، اسلام نے ان کو باہم متحد کر دیا ہے۔ ان دونوں کو اگر پھر لڑا دیا جائے تو اسلام خود بخود فنا ہو جائے گا۔ عرب میں کھجلی کینہ آوریوں کو تازہ کر دینا نہایت آسان کام تھا ایک دفعہ دونوں قبیلوں کے بہت سے آدمی جلسہ میں بیٹھ کر بات چیت کر رہے تھے، چند یہودیوں نے اس صحبت میں جا کر جنگ بفاث کا تذکرہ چھڑا۔ یہ وہ لڑائی تھی جس میں انصار کے یہ دونوں قبیلے آپس میں لڑے تھے۔ اور اسی لڑائی نے انکی تمام قوت برباد کر دی تھی، اس لڑائی کے تذکرہ نے دونوں کو پُرانے واقعے یاد دلائے اور دفعۂ عداوت کی دبی ہوئی آگ بھڑک اٹھی، لعن و طعن سے گزر کر تلواریں کھینچ گئیں حُسن اتفاق سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہو گئی۔ آپ نے فوراً موقع پر پہنچ کر وعظ و پند سے دونوں فریق کو ٹھنڈا کیا، اس لیے یہ آیت اتری۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فِرْعَوْنَ
مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يُوَدُّوكُمْ وَيَحْدُوْا
إِيْمَانَكُمْ كَيْفَ تَتَّقُونَ (آل عمران)

مسلمانو! اگر تم اہل کتاب کے بعض لوگوں کا کماناؤ گے
تو وہ تم کو ایمان لائے بعد میں پھر کا مسر بنا
دیں گے

منافقین کا ایک گروہ پہلے سے جو تھا، جو اگرچہ بظاہر مسلمان ہو گیا تھا لیکن حقیقت اسلام کا سخت دشمن تھا۔ اس گروہ کا سردار عبداللہ بن ابی بن سلول تھا۔ یہودیوں نے اس کو نہایت آسانی سے درپردہ بلالیا۔ اور انکے ساتھ ملکر سازش شروع کی، اتفاق یہ کہ عبداللہ بن ابی پہلے سے بھی نبی نصیر کا حلیف اور ہم پیمان تھا۔

قریش نے بدر سے پہلے عبداللہ بن ابی کو لکھا تھا کہ "مسلمانوں کو نکال دو، ورنہ ہم

اگر تمہارا استیصال کر دیں گے۔ لیکن جب اس میں کامیابی نہیں ہوئی جسکی تفصیل اوپر گزر چکی ہے تو بدر کے بعد انھوں نے یہود کو خط لکھا،

إِنَّكُمْ أَهْلُ التَّحَلُّفِ وَالْمُحْصُونِ وَإِنَّا نَكُنُّكُمْ
تَقَاتِلُنَّ صَاحِبِنَا أَوْ لَنَفْعَلَنَّكَذَا،
وَكَأَيُّهَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَدَمِ نِسَائِكُمْ
شَيْءٌ مِّنْهُ

تم لوگوں کے پاس اسلحہ جنگ اور تلجحات ہیں۔
تم ہمارے حریف (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) سے لڑو ورنہ ہم
تمہارے ساتھ یہ یہ کرینگے اور کوئی چیز تمہاری عورتوں
کے کڑوں تک پہنچنے سے روک نہ سکے گی۔

ابوداؤد نے چونکہ بنو نضیر کے ذکر میں اس واقعہ کا ذکر کیا ہے، اسلئے صرف بنو نضیر کا نام لیا ہے۔ ورنہ قریش کا خط عام یہود کے نام تھا اور سب سے بھی عام تھا۔ اسی بنا پر محدث حاکم نے بنو نضیر اور قینقاع دونوں کے واقعہ کو ایک ہی واقعہ خیال کیا ہے۔ غرض اب حالت یہ ہو گئی تھی کہ آنحضرت صلمم راتوں کو گھومتے تھے تو یہودیوں کی وجہ سے جان کا خطرہ رہتا تھا۔ طلحہ بن براء ایک صحابی تھے۔ وہ مرنے لگے تو وصیت کی کہ اگر میں رات کے وقت مردن تو آنحضرت صلمم کو خبر نہ کرنا اسلئے کہ یہود کی طرف سے ڈر ہے۔ ایسا نہ کہ میری وجہ سے آپ پر حادثہ گزر جائے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر نے اصحاب میں ابوداؤد وغیرہ کی سند سے پورا واقعہ نقل کیا ہے۔

بنو نضیر نے یہود کو زیادہ اندیشہ ناک کر دیا۔ انکو علانیہ نظر آیا کہ اسلام اب ایک غزوہ بنی قینقاع طاقت بنا جاتا ہے اور چونکہ قبائل یہود میں سب سے زیادہ جری اور بہادری قینقاع تھے۔ اسلئے سب سے پہلے انہی نے اعلان جنگ کی جرات کی۔ آنحضرت صلمم سے جو معاہدہ

لے سنن ابی داؤد ذکر بنو نضیر دیکھو اصحاب ترجمہ طلحہ بن براء۔ سلسلہ طبقات ابن سعد۔

کیا تھا سب سے پہلے انہی نے اس کی عہد شکنی کی۔ ابن ہشام و بطری نے ابن اسحاق کی روایت سے عاصم بن قنقاع کی روایت نقل کی ہے۔

اِنَّ بَنِي قَيْنَقَاعَ كَانُوا اَوَّلَ يَهُودٍ يَفْضُوْنَ
 بنو قینقاع پہلے یہود تھے جنہوں نے اس معاہدہ کو جو ان میں اور
 ما بینہم و بین رسول اللہ، و حاربو ا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں تھا توڑ ڈالا۔ اور بدرا در احمد کے درمیانی
 فیما بین بدر و احد
 زمانہ میں مسلمانوں سے لڑائی کی۔

ابن سعد نے غزوہ بنو قینقاع کے ذکر میں لکھا ہے۔

فلما كانت وقعة بدر راضی و البغی
 والحسد و نبذوا العهد و الميثاق،
 واقعہ بدر میں یہودیوں نے شورش اور حسد ظاہر
 کیا اور عہد کو توڑ دیا۔

ایک اتفاقیہ سبب پیش آگیا جس نے اس آگ کو اور بھڑکا دیا، ایک انصاری عورت
 مدینہ کے بازار میں ایک یہودی کی دکان میں آئی۔ یہودیوں نے اسکی بھرتی کی۔ ایک مسلمان یہ
 دیکھ کر غیرت سے بیتاب ہو گیا اور اس نے یہودی کو مار ڈالا۔ یہودیوں نے مسلمان کو قتل کر دیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ حالات معلوم ہوئے تو ان کے پاس تشریف لے گئے، اور فرمایا کہ خدا سے
 ڈرو، ایسا نہ تو تم پر بھی بدر والوں کی طرح عذاب آئے، بولے کہ ہم قریش نہیں ہیں۔ ہم سے معاملہ
 پڑیگا تو ہم دکھا دیں گے کہ لڑائی اس کا نام ہے۔ چونکہ ان کی طرف سے نقص عہد اور اعلان
 جنگ ہو گیا تھا۔ مجبور ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑائی کی، وہ قلعہ بند ہوئے پندرہ دن تک محاصرہ رہا
 بالآخر اس پر راضی ہوئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو فیصلہ کریں گے۔ ان کو منظور ہوگا۔ بعد اللہ بن ابی
 ان کا حلیف تھا، اُس نے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے درخواست کی کہ وہ جلاوطن

کر دیئے جائیں۔ غرض وہ اذرعات میں جو شام کے علاقہ میں ہے، جلا وطن کر دیئے گئے۔ یہ سات سو شخص تھے جن میں تین سو زہ پوش تھے۔ یہ سوال سلسلہ کا واقعہ ہے۔

قتل کعب بن اشرف | یہودیوں میں کعب بن اشرف ایک مشہور شاعر تھا، اس کا باپ قبیلہ طے سے تھا۔ مدینہ میں بنو نضیر کا حلیف ہو کر اُس نے اس قدر عزت اور اعتبار پیدا کیا کہ ابورافع ابن ابی الجہت جو یہود کا مقتدا اور تاجرا لجا جس کا خطاب تھا اسکی لڑکی سے شادی کی۔ کعب اس کے بطن سے پیدا ہوا۔ اس دو طرفہ رشتہ داری کی بنا پر کعب یہود اور عرب سے برابر کا تعلق رکھتا تھا اور شاعری کی وجہ سے قوم پر اس کا عام اثر تھا۔ رفتہ رفتہ دولت مند کی وجہ سے تمام یہودیان عرب کا رئیس بن گیا۔ یہودی علماء اور پیشوایان مذہب کی تنخواہیں مقرر کیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ میں تشریف لائے اور علما نے یہود اس سے ماہوارین لینے آئے تو اس نے ان لوگوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق رائے دریافت کی۔ اور جب اپنا اخیال بنالیا تب ان کے مقررہ روزینہ جاری کیے۔

اس کو اسلام سے سخت عداوت تھی۔ بدر کی لڑائی میں سردارانِ قدش مارے گئے تو اس کو نہایت صدمہ ہوا۔ تعزیت کے لیے مکہ گیا کشتگان بدر کے پُرور و مریخے خمیں انتقام کی ترغیب تھی لوگوں کو جمع کر کے نہایت درد سے پڑھتا اور روتا اور لاتا تھا۔ ابن ہشام نے ان واقعات کے ساتھ

لے عام ارباب سیر کے الفاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کر دینا چاہتے تھے۔ عبداللہ بن ابی کے امراء سے جو ہو گئے لیکن سنن ابی داؤد میں جس طرح یہ واقعہ مذکور ہے اس سے اس قیاس کی غلطی ثابت ہوتی ہے سچ بخاری باب قتل الانام الشکر سہ انیس صفحہ ۴۶۴ ۵۵ زرقانی بہ حوالہ ابن اسحاق وغیرہ۔

اشعار بھی نعتل کیے ہیں اگرچہ اس قسم کے اشعار اکثر مصنوعی ہیں، تاہم جہاں تک اُس زمانہ کی زبان معلوم ہوتی ہے ہم ایک دو شعر نقل کرتے ہیں۔

طحنٹ رحی بدر لمھلت اھلہ جنگ بدر کی پکی نے اہل بدر کو پیس ڈالا

ولمثل بدر تستھل وتدمع بدر بھیے واقعات کے لیے رونا پٹنا چاہیے۔

کم قد اُصیب بہ من ابیض ماجید کتنے شریف پدید و بارون کی پہرے جگے

ذی بھجۃ تآوی الیہ الضیع یہاں اہل حاجت پناہ دیتے تھے۔ مارے گئے

مدینہ میں واپس آیا تو آنحضرت صلم کی جو میں اشعار کہنا، اور لوگوں کو آنحضرت صلم کے برخلاف برا بھلا بھگت کرنا شروع کیا۔

عرب میں شاعری کا وہ اثر تھا جو آج یورپ میں بڑے بڑے ملکی مدبروں کی پر جوش تقریروں اور نامور اخبارات کی تحریروں کا ہوتا ہے۔ تنہا ایک شاعر قبیلہ کے قیدی میں شعر کے اثر سے آگ لگا دیتا تھا۔

ایک روایت میں ہے کہ مکہ میں چالیس آدمی لیکر گیا۔ وہاں ابوسفیان سے ملا اور اس کو بدر کے انتقام پر برا بھلا بھگت کیا۔ اور ابوسفیان سب کو لیکر حرم میں آیا۔ سب نے حرم کا پردہ تھام کر معاہدہ کیا کہ بدر کا انتقام لیں گے۔

لے ابو داؤد میں ہے وکان کعب بن الاشرف یبھجوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویحوض علیہ کفاد قریش (ابو داؤد جلد دوم باب کیف کان انزعج الیہود) ابن سعد میں ہے کان رجلا شاعرا یبھجوا النبی واصحابہ ویحوض علیہ۔
۱۷ غائبانہ وہی پہلا واقعہ ہے ابن خمیس نے اس کے متعلق مزید تفصیل بیان کی ہے۔

اس پر اکتفا نہ کر کے قصد کیا کہ چپکے سے آنحضرت صلعم کو قتل کرادے۔ علامہ یعقوبی اپنی تاریخ میں بنو نضیر کے واقعہ میں لکھتے ہیں۔

کعب بن الاشرف الیہودی کعب بن اشرف یہودی جسے آنحضرت صلعم کو دھوکے
الذی اراد ان یمکر برسول اللہ صلعم سے قتل کر دینا چاہا

اس روایت کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو حافظ بن حجر نے فتح الباری میں (ذکر کعب اشرف) میں حکمرمہ کی سند سے نقل کی ہے کہ کعب نے آنحضرت صلعم کو دعوت میں بلایا اور لوگوں کو متنبہ کر دیا کہ جب آپ تشریف لائیں تو دھوکے سے آپ کو ہلاک کر دیں۔ حافظ بن حجر نے گو لکھا ہے کہ اس روایت کی سند میں ضعف ہے لیکن جب قراین اور دیگر شواہد موجود ہیں تو یہ ضعف رفع ہو جاتا ہے۔

فتنہ انگیزی کا زیادہ اندیشہ ہوا تو آپ نے بعض صحابہ سے شکایت کی اور آپ کی مرضی سے محمد بن مسلمہ نے بشورہ رؤسائے اوس جا کر اس کو ربیع الاول سے یہ میں قتل کر دیا۔ ارباب روایت نے لکھا ہے کہ محمد بن مسلمہ نے آپ کی خدمت میں یہ بھی عرض کیا تھا کہ "ہم کچھ کہنے کی اجازت دیجائے" ارباب سیر نے اس کے معنی یہ لگائے ہیں کہ انھوں نے بھوٹ بدمین کہنے کی اجازت مانگی اور آنحضرت صلعم نے اجازت دیدی کیونکہ (لِحُسْبِ خُدْعَةٍ یعنی لڑائی میں دھوکا دینا جائز ہے۔ لیکن بخاری کی روایت میں صرف یہ لفظ ہے۔

لَرَدِّقُنَا لَنَا فَنَسْتَلِیْ اہم کو اجازت دی جائے کہ ہم گفتگو کریں

اس سے غلط کوئی کی اجازت کہاں نکلتی ہے؟ لیکن جو گفتگو ہوئی اُس سے کعب اور عمو یاہود کے اخلاق اور دلی خیالات کا پتہ چلتا ہے۔ محمد بن مسلمہ نے کہا: ”میں نے محمد صلیم کو پناہ دیکر تمام عرب کو اپنا دشمن بنالیا۔ اب اُن سے کچھ مانگتے ہیں تو دیتے بھی نہیں۔ اب تمہیں سے کچھ رکھ کر قرض لینا ہے۔“ کعب نے کہا تم خود محمد صلیم سے اُکتا جاؤ گے۔ اچھا قرض کے لیے اپنی بیویوں کو رہن رکھو محمد بن مسلمہ نے کہا: ”تمہارے اس حسن و جمال کے سبب سے ہم کو اپنی بیویوں پر وفاداری کا یقین نہیں“ اس نے کہا: ”اچھا اپنے بچوں کو گرو رکھو“ انھوں نے کہا اس سے تو تمام عرب میں ہماری بدنامی ہوگی۔ ہم اپنے ہتھیار گرو رکھیں گے۔ اور تم جانتے ہو آج کل ان کی جیسی ضرورت ہے۔“

صحیح بخاری میں جو روایت ہے اس میں قتل کا واقعہ اس طرح منقول ہے کہ ان لوگوں نے دو ستانہ طریقہ سے اس کو گھر سے باہر بلایا پھر بال سونگھنے کے بہانہ سے اسکی چوٹی پکڑ لی اور قتل کر ڈالا۔ لیکن روایت میں یہ مذکور نہیں کہ آنحضرت صلیم نے ان باتوں کی اجازت دی تھی؛ اُس وقت تک عرب میں ان طریقوں سے قتل کرنا یعوب بات نہ تھی۔ آگے چل کر نہایت مفصل طور سے ایک مستقل عنوان میں یہ بحث آئے گی کہ آنحضرت صلیم نے کس طرح تدریج کے ساتھ عرب کے ان طریقوں کی اصلاح کی۔

غزوہ بنو نضیر | عذرِ ایتہ نے قبیلہ عامر کے دو آدمی قتل کر دیے تھے۔ اور ان کا خون نہایت تکلیف دہ تھا۔
 ربيع الاول ۳ | الادا تھا۔ اور جس کا ایک حصہ مسابہ کی رو سے یہودی نصیر پر واجب الادا تھا۔
 اُس کے مطالبہ کے لیے آنحضرت صلیم بنو نضیر کے پاس تشریف لے گئے۔ انھوں نے قبول کیا۔ لیکن

۱۔ صحیح بخاری ج ۱، ۱۱۱

درپردہ یہ سازش کی کہ ایک شخص چکنے سے بالاخانہ پر چڑھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پتھر مار دے۔ اتفاق سے اس وقت آپ بالاخانہ کی دیوار کے سایہ میں کھڑے تھے عمر بن جاش ایک یہودی اس ارادہ سے کوٹھے پر چڑھا۔ آپ کو اس کے ارادہ کا حال معلوم ہو گیا، اور آپ فوراً مدینہ واپس چلے آئے۔

ادھر گز چکا ہے کہ قریش نے بنو نضیر کو کہلا بھیجا تھا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کر دو، ورنہ ہم خود آکر تمہارا بھی امتیصال کر دیں گے۔ بنو نضیر پہلے سے اسلام کے دشمن تھے قریش کے پیغام نے انکو اور زیادہ آمادہ کیا۔ بنو نضیر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پیغام بھیجا کہ آپ تیس آدمیوں کو لیکر آئیں، ہم بھی اپنے احبار لے کر آئیں گے۔ آپ کا کلام سن کر اگر ہمارے احبار آپ کی تصدیق کریں گے تو ہم بھی کچھ عذر نہ توں گا۔ چونکہ وہ بغاوت کی طیارسی کر چکے تھے۔ آپ نے کہلا بھیجا کہ جب تک تم ایک معاہدہ نہ لکھ دو میں تم پر اعتماد نہیں کر سکتا، لیکن وہ اس پر راضی نہ ہوئے، آپ یہودی قریش کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے تجدید معاہدہ کی درخواست کی، انہوں نے تعمیل کی۔ بنو نضیر کے لیے یہ نظیر موجود تھی کہ ان کے برادران دینی نے معاہدہ لکھ دیا ہے، لیکن وہ کسی طرح معاہدہ کرنے پر راضی نہ ہوئے۔ بالآخر انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیغام بھیجا کہ آپ تین آدمی لے کر آئیں، ہم بھی تین عالم ساتھ لیکر آتے ہیں۔ یہ علماء اگر آپ پر ایمان لائیں گے تو ہم بھی لائیں گے۔ آپ نے منظور فرمایا، لیکن راہ میں آپ کو

۱۔ یہ روایت ابن ہشام وغیرہ میں مذکور ہے۔ زرقانی نے موسیٰ بن عقبہ کی مخازی سے جو صحیح ترین مخازی ہے۔ یہ عبارت نقل کی ہے۔ وکانوا قد دسوا الی قریش فی قتالہ صلی اللہ علیہ وسلم فخصوہم علی القتال وذلہم علی العودۃ (زرقانی صفحہ ۹۲ جلد ۲) یعنی ان لوگوں نے قریش سے درپردہ سازش کر کے ان کو آمادہ جنگ کیا اور انکو شخصی موقع بتائے۔
۲۔ یہ تمام تفصیل سنن ابی داؤد میں ہے جو تعجب ہو کہ ارباب سیرت ابو داؤد کی اس روایت سے بالکل بغیر ہیں۔

ایک صحیح ذریعہ سے معلوم ہوا کہ یہود تلواریں باندھ کر طیارہیں کہ جب آپ تشریف لائیں تو آپ کو قتل کر دیں۔

بنو نضیر کی سرکشی کے مختلف اسباب تھے۔ وہ نہایت مضبوط قلعوں میں پناہ گزین تھے۔ جنکا ستح کرنا آسان نہ تھا۔ اس کے ساتھ عبداللہ بن ابی نے کہلا بھیجا تھا کہ "تم اطاعت نہ کرنا بنو قریظہ تمہارا ساتھ دین گے" اور میں دو ہزار آدمی لے کر تمہاری اعانت کو آؤں گا" "فترآن مجید میں ہے۔

اَلَمْ تَسْـَٔلِ الْاَلَدِيْنَ كَاَفْقُوْا اَيَقُوْلُوْنَ لَا اَخْرَجْنٰهُمْ
الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ لِيَنْ اَخْرُجْتُمْ
لَتَخْرُجُنَّ مَعَكُمْ وَلَا تَطِيْعُ فَيَكُمُ اَحَدًا اَبَدًا
وَ اِنْ تَوَلَّيْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ (سورہ حشر)

تنے دیکھا! منافق اپنے کافر بھائیوں سے کہتے ہیں کہ تم نکلو گے تو ہم بھی تمہارے ساتھ نکلیں گے اور تم تمہارے باب میں کسی کا کہنا نہ مانیں گے۔ اور اگر تم سے کوئی لڑا تو ہم بھی تمہاری مدد کو آئیں گے۔

لیکن بنو نضیر کے تمام خیالات غلط نکلے۔ بنو قریظہ نے ان کا ساتھ نہیں دیا، اور منافق علانۃ اسلام کے مقابلہ میں آئیں سکتے تھے۔

آنحضرت صلعم نے پندرہ دن تک ان کا محاصرہ کیا۔ قلعہ کے گرد جو انکے نخلستان تھے انکے

لے فتح الباری داقہ غزوہ بنو نضیر جلد سابع صفحہ ۲۵۰ فتح الباری میں یہ روایت ابن مردویہ سے نقل کی ہو اور لکھا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے۔ صحیح بخاری سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ بنو نضیر نے آنحضرت صلعم کے ساتھ اس قسم کی عیاری کا ارادہ کیا تھا بخاری میں ترجمۃ الباب یہ ہے باب حدیث بنی النضیر و محجزہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیہم فی دینہ الرجلین و ما ارادوا من الغدر بس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

چند درخت کٹوا دیے، پہلی نے روض الالف میں لکھا ہے کہ سب نخلستان نہیں کاٹا گیا، بلکہ صرف
ایک قسم جو ایک خاص قسم کی کھجور اور عرب کی عام خوراک نہیں ہے اُس کے درخت کٹوا دیے
گئے تھے۔ قرآن مجید میں بھی اس کا ذکر ہے۔

مَا قُطِعَ مِنْ لَبَنَةٍ اَوْ تَرَكْتُمْ هَا
قَائِمَةً عَلَى اَصُولِهَا فَبِءِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْنِ
الْفٰسِقِيْنَ۔ (سورہ مشر)
تھے لبتہ کے جو درخت کٹائے اور جس قدر قائم رہنے
دیے سب خدا کے حکم سے تھا۔ تاکہ خدا فاسقوں
کو سزا کرے۔

نمکن ہے کہ درختوں کے جھنڈے کی گاہ کا کام لیا جاتا ہو اس لیے وہ صاف کرادیے
گئے کہ محاصرہ میں کوئی چیز حاصل نہ ہو۔

بالآخر بنو نضیر اس شرط پر راضی ہوئے کہ جس قدر مال و اسباب اونٹوں پر لیجا سکیں لے
جائیں۔ اور مدینہ سے باہر نکل جائیں۔ چنانچہ سب گھروں کو چھوڑ کر نکل گئے۔ ان میں سے
مغررہ و سائلہ اسلام بن ابی اہیق۔ لہنا بن الربیع، یحییٰ بن اخطب خیبر چلے گئے۔ وہاں لوگوں
نے ان کا اس قدر احترام کیا کہ خیبر کا رئیس تسلیم کر دیا۔ اس واقعہ کو اس غرض سے یاد رکھنا
چاہیے کہ یہ غزوہ خیبر کی داستان کا دیباچہ ہے۔

بنو نضیر اگرچہ وطن چھوڑ کر نکلے۔ لیکن اس شان سے نکلے کہ جشن کا دھوکا ہوتا تھا اونٹوں پر
سوار تھے، ساتھ ساتھ باجا بجاتا تھا۔ مطربہ عورتیں دف بجاتی اور گاتی جاتی تھیں۔ عروہ بن
الورد عیسیٰ، مشہور شاعر کی بیوی کو یہود نے خرید لیا تھا۔ وہ بھی ساتھ ساتھ تھی۔ اہل مدینہ کا بیان

کہ اس سر و سامان کی سواری کبھی ان کی نظر سے نہیں گزری تھی لہٰذا ہتیاروں کا ذخیرہ جوان لگوں نے چھوڑا، اس میں پچاس زرہیں، پچاس خود، ادرتین سوچالینٹس، تلواریں تھیں۔ اُنکے جانے کے بعد یہ جھگڑا پیش آیا کہ انصار کی اولاد جنھوں نے یہودی مذہب اختیار کر لیا تھا۔ اور یہودی انکو اتحاد مذہب کی وجہ سے ساتھ لے جاتے تھے انصار بنے اُن کو روک لیا کہ ہم ان کو نہ جانے دیں گے۔ اس پر قرآن مجید کی یہ آیت اتری۔

لَا آخِزَاكَ فِي الدِّينِ یعنی مذہب میں زبردستی نہیں ہے۔

ابوداؤد نے کتاب الجہاد باب فی الاسیر بکرم علی الاسلام کے عنوان کے نیچے اس واقعہ کو حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت سے نقل کیا ہے۔

س

غزوہ مریسج، واقعہ افک، وغزوہ احزاب

قریش اور یہود کی متفقہ سازش نے اب مکہ سے لیکر مدینہ تک آگ لگا دی جس قدر قابل تھے سب نے مدینہ پر حملہ کی طیاریاں شروع کر دیں۔ سب سے پہلے انمار اور ثعلبہ نے یہ ارادہ کیا لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہو گئی، ۱۰ محرم ۳؎ کو آپ مدینہ سے چار سو صحابہ کو لیکر نکلے، اذوات الرقاع تک تشریف لے گئے، لیکن آپ کی آمد منکروہ پہاڑوں میں بھاگ گئے۔

بیع الاول ۳؎ میں یہ خبر آئی کہ دومتہ الجندل میں کفار کی ایک عظیم الشان فوج جمع ہو رہی ہے۔ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) یکمہزرا کی جمیعت لیکر مدینہ سے نکلے۔ ان کو خبر ہوئی تو وہ بھاگ گئے۔ غزوہ مریسج، یا خرا تمہ ایک قبیلہ تھا جو قریش کا علیف اور ہم عہد تھا۔ قریش کو ایک زمانہ میں یہ خیال آیا کہ ہم ابراہیم کی نسل سے ہیں۔ ایسے ہم کو اور دن سے ہر باب میں ممتاز

بنی مطلق
شعبان ۳؎

۱۔ ابن سعد غزوہ ذات الرقاع صفحہ ۳۴۴ صبح بخاری سے ظاہر ہوتا ہے کہ غزوہ ذات الرقاع خندق کے بعد واقع ہوا۔ اس وقت الحوف سب سے پہلے اسی غزوہ میں ادا کی گئی، (۱۔ ابن اسحاق نے جبکی پیر دی طبری اور ابن ہشام نے کی جو اس غزوہ کو ۳؎ میں ذکر کیا ہے، موسیٰ بن عقبہ کی روایت ہے کہ ۳؎ میں واقع ہوا۔ امام بخاری نے بھی صحیح میں اس اختلاف کا ذکر کیا ہے لیکن غلطی سے ۳؎ کے بجائے ابن عقبہ کی طعن ۳؎ کی نسبت کی جو علامہ ابن حجر نے فتح الباری (جلد ۲ صفحہ ۳۳۲) میں یحییٰ، حاکم، موسیٰ بن عقبہ اور ابوعمر کی روایتوں سے ۳؎ کو ترجیح دی ہے ابن سعد نے بھی ۳؎ ہی لکھا ہے تفصیل کے لیے دیکھو فتح الباری)۔

ہونا چاہیے۔ حج کا ایک ہزار کن عرفات کے میدان میں قیام کرنا ہے۔ لیکن چونکہ یہ میدان، حرم کی حدود سے باہر ہے، قریش نے یہ قاعدہ قرار دیا کہ لوگ عرفات جائیں لیکن ہکو عرفات کے بجائے مزدلفہ میں ٹھہرنا چاہیے جو حدود حرم کے اندر ہے۔ اسی قسم کی اور امتیازی باتیں قائم کیں۔ ان خصائص کی بنا پر اپنا لقب احمس رکھا، لیکن اس قدر فیاضی کی کہ جو لوگ ان باندیوں کو قبول کر لیتے تھے، ان کو بھی یہ لقب دیدیتے۔ اور ان سے رشتہ ناتہ کرتے تھے۔ قبیلہ خزاعہ کو بھی یہ شرف عطا کیا تھا۔

حضرت امہ کا ایک خاندان بنو اہل سطلق کہلاتا تھا۔ وہ مقام مریسج میں جو مدینہ منورہ سے ۹ منزل ہی آباد تھا۔ اس خاندان کا رئیس حارث بن ابی ضرار تھا۔ اُس نے قریش کے اشارہ سے یا خود مدینہ پر حملہ کی تیاریاں شروع کیں۔ آنحضرت صلعم کو یہ خبر معلوم ہوئی تو فریہ تحقیقات کے لیے زید بن حنیب کو بھیجا، انھوں نے واپس آکر خبر کی تصدیق کی۔ آپ نے صحابہ کو طیارسی کا حکم دیا۔ ۲ شعبان کو فوجیں مدینہ سے روانہ ہوئیں۔ مریسج میں خبر پہنچی تو حارث کی جمعیت منتشر ہو گئی۔ اور وہ خود بھی کسی طرف نکل گیا لیکن مریسج میں جو لوگ آباد تھے۔ انھوں نے صف آرائی کی اور دیر تک جھمکرتیر برساتے رہے مسلمانوں نے دفعۃً ایک ساتھ حملہ کیا تو ان کے ہاتھوں اکھڑ گئے۔ ۱۰ آدمی مارے گئے اور باقی گرفتار ہو گئے جنکی تعداد تقریباً ۶۰ تھی۔ غنیمت میں دو ہزار اونٹ اور پانچ ہزار بکریاں ہاتھ آئیں۔

یہ ابن سعد کی روایت ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ آنحضرت صلعم نے بنو اہل سطلق پر اس حالت میں حملہ کیا کہ وہ بالکل بے خبر اور غافل تھے۔ اور اپنے مویشیوں کو پانی پلا رہے تھے۔ ابن سعد نے

لہ یہ واقعات ابن ہشام نے تفصیل سے لکھے ہیں (صفحہ ۶، جلد اول) ۱۰ باب التوق۔ ۳۱۱ کتاب الہما والیسر۔

۱۰ طبقات ابن سعد جلد ۵ صفحہ ۲۶۵۔

اس روایت کو بھی متسل کیا ہے لیکن لکھا ہے کہ پہلی روایت زیادہ صحیح ہے، اس پر حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا کہ صحیحین کی روایت پر سیرت کی روایتوں کو ترجیح نہیں ہو سکتی لیکن واقعہ یہ ہے کہ صحیحین کی روایت بھی اہول حدیث کی رو سے قابل حجت نہیں کہ اس روایت کا سلسلہ نافع تک پہنچ کر ختم ہو جاتا ہے۔ اور جنگ میں شریک ہونا تو ایک طرف، نافع نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا بھی نہ تھا۔ اس لیے یہ روایت اصطلاح محدثین میں منقطع ہے۔

یہ لڑائی ایک معمولی لڑائی تھی لیکن اتفاق سے بعض شہرت پذیر واقعات ایسے پیش آئے جنگی درجہ سے اس لڑائی کا خاص عنوان قائم کیا جاتا ہے۔ اس جنگ کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ غنیمت کے لالچ سے بہت سے منافقین بھی فوج میں داخل ہو گئے تھے۔ یہ بد باطن ہر موقع پر فتنہ گری کی کوشش کرتے تھے۔ ایک دن چشمہ سے پانی لینے پر ایک مہاجر اور انصاری میں جھگڑا ہو گیا۔ انصاری نے عرب کے قدیم طریقہ پر یا لانا انصار کا نعرہ مارا (انصار کی بجے) مہاجر نے بھی یا معشر المہاجرین کے نعرہ سے جواب دیا۔ نعرے سن کر قریش و انصار نے تلواریں کھینچ لیں۔ اور قریب تھا کہ جنگ چھڑ جائے لیکن چند لوگوں نے بیچ بچا کر دیا۔ عبداللہ بن ابی جویس المنافقین تھا۔ اس کو موقع ہات آیا، انصار سے مخاطب ہو کر کہا ”تو نے بلا خود مولیٰ، مہاجرین کو تنہا بلا کر اتنا کر دیا کہ اب وہ خود تم سے برابر کا مقابلہ کرتے ہیں۔ اب بھی موقع ہاتھ سے نہیں گیا ہے تم تنگی سے ہاتھ اٹھاؤ تو وہ خود دیہان سے نکل جائیں گے“

یہ واقعہ لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آکر کہا، حضرت عمر بھی موجود تھے غصہ بے بیتاب ہو گئے اور عرض کی کہ کسی کو ارشاد ہو اس منافق کی گردن اڑا دے۔ آپ نے فرمایا کہ کیا تم یہ چرچا

پسند کرتے ہو کہ ”عمر اپنے ساتھ والوں کو قتل کر دیا کرتے ہیں۔“

یہ عجیب بات ہو کہ عبداللہ بن ابی جس درجہ کا منافق اور دشمن اسلام تھا، اُس کے صاحبزادے کہ انکا نام بھی عبداللہ تھا، اُسی قدر اسلام کے جان نثار تھے۔ آنحضرت صلم کی ناراضی کی بنا پر یہ خبر پھیل گئی تھی کہ آپ عبداللہ بن ابی کے قتل کا حکم دینے والے ہیں۔ یہ سنکر وہ خدمتِ اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ ”دنیا جانتی ہے کہ میں باپ کا کس قدر خدمت گزار ہوں لیکن اگر یہ مرضی ہو تو مجھی کو حکم ہو، میں ابھی اُس کا سر کاٹ لاتا ہوں۔ ایسا نہ کہ آپ کسی اور کو حکم دیں اور میں غیرت و محبت کے جوش میں اگر قاتل کو قتل کر دوں“ آپ نے اطمینان دلایا کہ قتل کی بجائے میں اُس پر مہربانی کر دوں گا۔ یہ ارشادِ اسطح پورا ہوا کہ جب وہ مرا تو کفن کے لئے آپ نے خود پیراہن مبارک عنایت فرمایا۔ جنازہ کی نماز پڑھائی۔ حضرت عمرؓ نے دامنِ تمام لیا کہ آپ منافق کے جنازہ کی نماز پڑھتے ہیں! لیکن دریائے کرم کا بہاؤ کون روک سکتا تھا۔

حضرت جویریہ کا واقعہ | لڑائی میں جو لوگ گرفتار ہوئے، ان میں حضرت جویریہؓ بھی تھیں، جو حارث بن ابی ضرار کی صاحبزادی تھیں۔ ابن اسحاق کی روایت ہے جو بعض حدیث کی کتابوں میں بھی ہے کہ تمام اسیرانِ جنگ لونڈیِ عسلا م بنا کر تقسیم کر دیے گئے حضرت جویریہ ثابت بن قیس کے حصہ میں آئیں۔ انھوں نے ثابت سے درخواست کی کہ ”مکاتبت کرو، یعنی مجھ سے کچھ روپیہ لے کر چھوڑ دو“ ثابت نے منظور کیا۔ حضرت جویریہ کے پاس روپیہ نہ تھا، چاہا کہ لوگوں سے چندہ مانگ کر یہ رقم ادا کر دیں۔

لے دیکھ صحیح بخاری صفحہ ۲۸، لے یہ تمام واقعات نہایت تفصیل سے ابن سعد اور بطری نے لکھے ہیں۔ اور صحیح بخاری کے مختلف ابواب میں بھی ذکر ہیں۔

آنحضرت صلم کے پاس بھی آئیں حضرت عائشہ بھی وہاں موجود تھیں۔

ابن اسحاق نے حضرت عائشہ کی زبانی روایت کی ہے جو یقیناً ان کی ذاتی رائے ہے، کہ چونکہ جویریہ نہایت شیریں ادا تھیں، میں نے اُن کو آنحضرت صلم کے پاس جاتے دیکھا تو سمجھی کہ آنحضرت صلم پر بھی اُن کے حسن و جمال کا وہی اثر ہو گا جو مجھ پر ہوا۔ غرض وہ آنحضرت صلم کے پاس گئیں، آپ نے فرمایا اگر اس سے بہتر تو تھا تو تمہارے ساتھ کیا جائے تو قبول کر دو گی، انھوں نے بوجھا وہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا تمہاری طرف سے میں روپیہ ادا کر دوں اور تم کو اپنی زوجیت میں لے لوں جویریہ نے کہا میں نے منظور کیا۔ آپ نے تنہا وہ تمام رقم ادا کر دی، اور اُن سے شادی کر لی۔ یہ ابن اسحاق کی روایت ہے جو ابن ہشام اور ابو داؤد دونوں میں موجود ہے لیکن دوسرے طریق روایت میں اس سے زیادہ واضح بیان مذکور ہے۔

اصل واقعہ یہ ہے کہ حضرت جویریہ کا باپ (حارث) رئیس عرب تھا۔ حضرت جویریہ جب گفٹار ہوئیں تو حارث آنحضرت صلم کی خدمت میں آیا۔ اور کہا کہ میری بیٹی کینز نہیں بن سکتی میری شان اس سے بالاتر ہے، آپ اُس کو آزاد کر دیں۔ آپ نے فرمایا کہ کیا یہ بہتر نہ ہو گا کہ خود جویریہ کی مرضی پر چھوڑ دیا جائے۔ حارث نے جا کر جویریہ سے کہا کہ محمدؐ نے تیری مرضی پر رکھا، رکھنا مجھ کو رسوا نہ کرنا۔ انھوں نے کہا میں رسول اللہ صلم کی خدمت میں رہنا پسند کرتی ہوں۔ چنانچہ آنحضرت صلم نے اُن سے شادی کر لی۔

یہ روایت حافظ ابن حجر نے اصابت میں، ابن مندہ سے نقل کر کے لکھا ہے کہ اسکی سند صحیح ہو۔

ابن سعد میں بھی یہ روایت مذکور ہے۔ ابن سعد نے طبقات میں یہ روایت بھی کی ہے کہ حضرت جویریہ کے والد نے اُن کا زہنہ یہ ادا کیا۔ اور جب وہ آزاد ہو گئیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے نکاح کیا، حضرت جویریہ سے جب آپ نے نکاح کیا تو تمام اسیران جنگ جو اہل فوج کے حصہ میں آئے تھے دفعتاً راکر دیے گئے، فوج نے کہا کہ جس خاندان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شادی کر لی وہ غلام نہیں ہو سکتا،

واقعة انکب | واقعة انکب یعنی حضرت عائشہ پر منافقین نے جو تہمت لگائی تھی، وہ اسی لڑائی سے واپسی میں پیش آیا تھا، احادیث اور سیر کی کتابوں میں اس واقعہ کو نہایت تفصیل سے نقل کیا ہے لیکن جس واقعہ کی نسبت قرآن مجید میں صاف مذکور ہے کہ سننے کے ساتھ لوگوں نے یہ کیوں نہیں کہیا کہ باطل افتراء ہے۔ اس کو تفصیل کے ساتھ لکھنے کی چندان ضرورت نہیں۔

البتہ اس واقعہ سے یہ اندازہ کرنا چاہیے کہ محض جھوٹ اور یہود و خبر بھی کس طرح پھیل جاتی ہے۔ یہ خبر اصل میں منافقین نے مشہور کی تھی لیکن بعض مسلمان بھی دھوکے میں آ گئے جس کو تہمت لگانے کی سزا دہائی جیسا کہ صحیح مسلم وغیرہ میں مذکور ہے۔

آجکل کے عیسائی مورخوں نے بھی قدیم منافقوں کی طرح اس واقعہ کو اس جوش مسرت سے لکھا ہے کہ خود بخود ان کے قلم میں روانی آ گئی ہے لیکن ہم اُن سے توقع بھی یہی کر سکتے تھے۔ یہ تمام لڑائیاں اُس عام جنگ کا پیش خیمہ تھیں جو تمام عرب اور یہود و متفقہ قوت سے کرنا چاہتے تھے اور جس کو جنگ احزاب کہتے ہیں۔

غزوہ احزاب
یعنی تمام عرب کی متحدہ جنگ
نزد قعدہ شد

بنو نضیر مدینہ سے نکل کر خیبر پہنچے تو انھوں نے ایک نہایت عظیم الشان

سازش شروع کی، اُن کے روساء میں سے سلام بن ابی الحقیق، یحییٰ بن

اخطب، کنانہ بن الربیع وغیرہ مکہ معظمہ گئے اور قریش سے ملکر کہا: اگر ہمارا ساتھ دو تو اسلام کا اہتمام

کرو یا جاسکتا ہے، قریش اس کے لیے ہمیشہ طیار تھے۔ قریش کو آمادہ کر کے یہ لوگ قبیلہ غطفان کے

پاس گئے اور ان کو لالچ دیا کہ خیبر کا نصف محاصل انکو ہمیشہ دیا کریں گے، (اور یہ پہلے سے بھی طیار تھے

قصہ غزوہ مودہ میں یاد ہو گا کہ عاتر کریم قبیلہ نے اسی غطفان کے حملہ کی دھمکی دی تھی۔ اس لیے

یہ فوراً طیار ہو گئے) بنو اسد غطفان کے حلیف تھے، غطفان نے اُن کو لکھ بھیجا کہ تم بھی فوجیں لے کر آؤ

قبیلہ بنو سلیم سے قریش کی قرابت تھی، اس تعلق سے انھوں نے بھی ساتھ دیا، بنو سعد کا قبیلہ یہود کا حلیف

تھا، اس بنا پر یہود نے ان کو بھی آمادہ کیا۔ غرض تمام قبائل عرب سے لشکر لرا ان طیار ہو کر مدینہ کی طرف

بڑھا، نسخہ الباری میں تصریح ہے کہ ان کی تعداد ۲۴ ہزار سے زیادہ تھی۔

لہ طبری میں ہر کان الذی جس غزوۃ رسول اللہ الحندق فیما قیل ما کان من اجلاء رسول اللہ بنی

النضیر عن دیا رہم منازی کی سب سے زیادہ متبر کتاب منازی موسیٰ بن عقبہ ہے، حافظ ابن حجر نے فتح الباری غزوہ

احزاب کے ذکر میں اس کی یہ عبارت نقل کی ہے خرج یحییٰ بن اخطب بعد قتل بنی نضیر الی مکتہ

یحییٰ بن مسعود علی حسب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وخرج کنا منہ بنی النضیر بنی

ابی الحقیق یحییٰ بن بنی غطفان و یحضہم علی قتال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ان اہم

نسفت تمر خیبر فاجابہ عیینہ بن حصن بن حذیفہ بن بدر القزاری لے ذلک وکتبوا

الی حلفائہم من بنی اسد فا قبل الیہم طلحہ بن خویلد فیمن اطاعہ، الخ،

لے صحیح بخاری غزوہ الربیع،

یہ لشکر تین مستقل فوجوں میں تقسیم کیا گیا، غطفان کی فوجیں عجمیہ بن حصن خزازی کی کمان میں تھیں جو عرب کا مشہور سردار تھا۔ بنو اسد طلو کی افری میں تھے، اور ابوسفیان سپہ سالار کل تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خبریں سنیں تو صحابہ سے مشورہ کیا، حضرت سلمان فارسی ایرانی ہونے کی وجہ سے خندق کے طریقے سے واقف تھے، انھوں نے اسے دی کہ کھلے میدان میں کل کرتا بل کرنا مصلحت نہیں، ایک محفوظ مقام میں لشکر جمع کیا جائے اور گرد خندق کھود لی جائے خندق دراصل فارسی لفظ کنڈگامعرب ہے جس کے معنی کھودے گئے کے ہیں۔ کان، رخ، سے اور ہائے ہوز قاف سے بدل گئی ہے جس طرح پیادہ سے بیدق ہو گیا ہے۔

تمام لوگوں نے اس اسے کو پسند کیا اور خندق کھودنے کے آلات مٹیہ کیے گئے۔ مدینہ میں تین جانب مکانات اور نخلستان کا سلسلہ تھا، جو شہرِ پیادہ کا کام دیتا تھا صرف شامی رخ کھلا ہوا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین ہزار صحابہ کے ساتھ شہر سے باہر نکل کر اسی مقام میں خندق کی تیاریاں شروع کیں۔ یہ ذوقِ شہادت کی تیار ہی تھی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدودِ خود قایم کیے، داغ بیل ڈال کر دُش دش و دش آدیموں پر دُش و دش گز زمین تقسیم کی خندق کا عمق پانچ گز رکھا گیا، بیس دن میں سہ ہزار تبرک ہاتھوں سے انجام پائی۔ یاد ہو گا کہ جب مسجد نبوی بن رہی تھی تو سرورِ دو جہان مزدور دن کی صورت میں تھے، آج بھی وہی عبرت انگیز منظر ہے، جاڑے کی راتیں ہیں، تین تین دن کا فاقہ ہے۔ ہاجرین اور انصار اپنی پیٹھوں پر پی لاد لاد کر دیکھنے لگے ہیں اور جوشِ محبت میں ہم آواز ہو کر کہتے ہیں۔

نَحْنُ الَّذِينَ بَالِغُوا أَحْمَدًا عَنِ الْجَبْهَةِ وَأَصَابِقُنَا أَبَدًا

سُورۃ الم بھی مٹی پھینک رہے ہیں شکرِ مبارک پر گرد آٹ گئی ہے، اسی حالت میں یہ رجز زبان پر ہے۔

وَاللّٰهُ لَوْلَا اللّٰهُ مَا اهْتَدَيْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا

فَاَنْزِلْ لَنَا سَكِيْنَةً عَلَيْنَا وَثَبِّتْ لَنَا قَدَامَ اِنْ لَا قِيْنَا

اِنْ لَا وِلٰى قَدْ بَغُوْا عَلَيْنَا اِذَا اسْرَادُوْا وَفْتَنَةُ اٰمِيْنَا

امینا کا لفظ جب آتا تھا تو آواز زیان بلند ہو جاتی تھی، اور مکرر کہتے تھے، اس کے ساتھ انصار کے حق میں دعا بھی دیتے جاتے تھے اور یہ موزون الفاظ زبان پر آتے تھے۔

اللّٰهُمَّ اِنَّهٗ لَا خَيْرَ اِلَّا خَيْرُ الْاٰخِرَةِ خَيْرٌ لِّكَ فِي الْاَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ

بہتر کھودتے کھودتے اتفاقاً ایک سخت چٹان آگئی، کسی کی ضرب کام نہیں دیتی تھی بول

صلعم تشریف لائے تین دن کا فائدہ تھا اور پیٹ پر پتھر بندھا ہوا تھا، آپ نے دست مبارک سے پھاڑا مارا تو چٹان ایک توڑ ٹکڑی ہو گئی۔

سلاح کی پہاڑی کو پشت پر رکھ کر صف آرائی کی گئی، مستورات شہر کے محفوظ قلعوں میں بھیج دی

گئیں۔ اور چونکہ بنو قریظہ کے حملہ کا اندیشہ تھا اس لیے سلمہ بن اسلم ۲۰۰ آدمیوں کے ساتھ متعین کیے گئے کہ ادھر سے حملہ نہ ہونے پائے۔

بنو قریظہ کے یہود اب تک الگ تھے لیکن بنو نضیر نے اُن کے ملالینے کی کوشش کی۔ حی بن

اظہب (حضرت سفینہ کا باپ) خود قریظہ کے سردار کعب بن اسد کے پاس گیا، اُس نے ملنے سے

ملے بیچ بخاری غزوہ احزاب ۱۵ ایضاً

انکار کیا، جیسی نے کہا ”میں فوجوں کا دریا بیکراں لایا ہوں، قریش اور تمام عرب اُمنڈ آیا ہے، اور ایک محمدؐ کے خون کا پیاسا ہے، یہ موقع ہاتھ سے دینے کے قابل نہیں، اب اسلام کا خاتمہ ہے“ کعب اب بھی رخصی نہ تھا۔ اُس نے کہا میں نے محمدؐ کو ہمیشہ صادق الودعیٰ پایا، اُن سے عہد شکنی کرنا خلافِ مروت ہے، لیکن جیسی کا جادو رائیگان نہیں جاسکتا تھا،

آنحضرتؐ صلعم کو یہ حال معلوم ہوا تو تحقیق اور تمام حجت کے لیے سعد بن معاذ، اور سعد بن عبادہ کو بھیجا اور فرما دیا کہ اگر حقیقت بنو قریظہ نے معاہدہ توڑ دیا ہے، تو دو ماں سے آکر اس خبر کو مبہم لفظوں میں بیان کرنا کہ لوگوں میں بے دلی نہ پھیلنے پائے، دونوں صاحبوں نے بنو قریظہ کو معاہدہ یاد دلایا، تو انھوں نے کہا ”ہم نہیں جانتے محمدؐ کون ہیں اور معاہدہ کیا چیز ہے“

غرض بنو قریظہ نے اس بے شمار فوج میں اور اضافہ کر دیا۔ قریش، یہود، اور قبائل عرب کی ۴۰ ہزار فوجیں تین حصوں میں تقسیم ہو کر مدینہ کے تین طرف اس زور و شور سے حملہ آور ہوئیں کہ مدینہ کی زمین دہل گئی۔

اس سسر کہ کی تصویر خود خدا نے کھینچی ہے۔

| | |
|---|---|
| اِذْ جَاؤْكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ | جب کہ دشمن اوپر کی طرف اور شیب کی طرف |
| مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ | سے آپڑے اور جب آنکھیں ڈگنے لگیں اور کھینچنے |
| الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللّٰهِ | میں آگئے اور تم خدا کی نسبت طرح طرح کے گمان |
| الظُّنُونا هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ | کرنے لگے تب مسلمانوں کی جانچ کا وقت آگیا |
| وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا (سورہ احزاب) | اور وہ زور سے لرزنے لگے ۔ |

فوج اسلام میں منافقوں کی تعداد بھی شامل تھی۔ جو بظاہر مسلمانوں کے ساتھ تھے لیکن موسم کی سختی، رسد کی قلت، متواتر فاقے، راتوں کی بے خوابی، بیشمار فوجوں کا ہجوم، ایسے واقعات تھے جنہوں نے اُن کا پردہ فاش کر دیا۔ آکر آنحضرت صلم سے اجازت مانگنی شروع کی کہ ہمارے گھر محفوظ نہیں ہم کو شہر میں واپس چلے جانے کی اجازت دی جائے۔

يَقُولُونَ اِنَّ بَيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ
اِنَّ يُرِيدُونَ الْاْفْزَاقَ (احزاب)

کہتے ہیں کہ ہمارے گھر کھلے پڑے ہیں، اور وہ کھلے نہیں
بلکہ اُن کو بھاگنا مقصود ہے۔

لیکن جان نثارانِ اسلام کا طمانے اخلاص اسی کسوٹی پر آزمانے کے قابل تھا۔

وَلَمَّا سَأَرَ الْمُؤْمِنُونَ الْاَحْزَابَ قَالُوا هَذَا
مَا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ
اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَمَا سَأَرَاۤهُمْ اِلَّا اِيْمَانًا
وَتَسْلِيْمًا (احزاب)

جب مسلمانوں نے قبائل کی فوجیں دیکھیں تو بول اُٹھے
کہ یہ وہی ہے جس کا وعدہ خدا نے اور اُس کے رسول نے
کیا تھا، اور خدا اور اُس کا رسول دونوں سچے تھے اور اس
بات نے اُنکے یقین اور اطاعت کو اور بھی بڑھا دیا۔

قریباً ایک مہینہ تک اس سختی سے محاصرہ قائم رہا کہ آنحضرت صلم اور صحابہ پر تین تین فاقے گزر گئے، ایک دن صحابہ نے بے تاب ہو کر آنحضرت صلم کے سامنے اپنے شکم کھول کر دکھائے کہ پتھر بندھے ہیں۔ لیکن جب آپ نے شکم مبارک کھولا، تو ایک کے بجائے دو پتھر ملے تھے۔ محاصرہ اس قدر شدید اور خطرناک ہو گیا تھا کہ ایک دفعہ آنحضرت صلم نے لوگوں سے خطاب کر کے فرمایا کہ کوئی ہے، جو باہر نکل کر محاصرین کی خبر لائے۔ تین دفعہ آپ نے یہ الفاظ فرمائے۔ لیکن حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے سوا

لے شامل ترمذی، عرب کی عادت تھی کہ سخت بھوک میں پتھر باندھتے تھے جس سے کمر نہیں جھکنے پاتی تھی۔

اور کوئی صد انہیں آئی۔ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اسی موقع پر حضرت زبیر کو حواری کا لقب دیا، محاصرین نے ادھر تو خندق کا محاصرہ کر رکھا تھا، ادھر دوسری سمت اس غرض سے مدینہ پر ملکہ کرنا چاہا کہ آنحضرت مسلم اور صحابہ کے اہل و عیال ہیں قلعوں میں پناہ گوین تھے۔ محاصرین خندق کو عبور نہیں کر سکتے تھے، اس لیے دور سے تیرا در پتھر برساتے تھے، آنحضرت مسلم نے خندق کے مختلف حصوں پر فوجیں تقسیم کر دیں تھیں جو محاصرین کے حملوں کا مقابلہ کرتی تھیں ایک حصہ خود آپ کے اہتمام میں تھا۔

محاصرہ کی سختی دیکھ کر آپ کو خیال ہوا کہ ایسا نہ ہوا انصار ہمت ہار جائیں، اس لیے آپ نے غطفان سے اس شرط پر معاہدہ کرنا چاہا کہ مدینہ کی پیداوار کا ایک ثلث ان کو دیدیا جائے، سعد بن عبادہ، اور سعد بن معاذ کو جو رسائے انصار تھے، بلا کر مشورہ کیا، دونوں نے عرض کی کہ اگر یہ خدا کا حکم ہے تو انکار کی بنال نہیں، لیکن اگر اسے ہے تو یہ عرض ہے کہ کفر کی حالت میں بھی کوئی شخص ہمے خزان مانگنے کی جرأت نہ کر سکا اور اب تو اسلام نے ہمارا پایہ بہت بلند کر دیا ہے۔ یہ استقلال دیکھ کر آپ کو اطمینان ہوا، سعد نے معاہدہ کا کاغذ تھنیں سے کر تمام عبارت مٹا دی، اور کہا ان لوگوں سے جو بنائے کر دکھائیں

اب مشرکوں کی طرف سے حملہ کا یہ انتظام کیا گیا کہ قریش کے مشہور جنرل یعنی ابوسفیان خالد بن ولید، عمرو بن العاص، زرار بن الخطاب جبیرہ کا ایک ایک دن مقرر ہوا، ہر جنرل اپنی باری کے دن پوری فوج کو لے کر لڑتا تھا۔ خندق کو عبور نہیں کر سکتے تھے۔ لیکن خندق کا عرض

چونکہ زیادہ نہ تھا، اس لیے باہر سے پتھراؤ تیر رہتے تھے،

چونکہ اس طریقہ میں کامیابی نہیں ہوئی اس لیے قرار پایا کہ اب عام حملہ کیا جائے تمام فوجیں یکجا ہوئیں قبائل کے تمام سردار آگے آگے تھے، خندق ایک جگہ سے اتفاقاً کم عریض تھی، یہ موقع حملہ کے لیے انتخاب کیا گیا، عرب کے مشہور بہادر ورن یعنی ضرار، حبیرہ، نوفل، عمرو بن عبدود نے خندق کے اس کنارے سے گھوڑوں کو ہمیں کیا تو اس پار تھے، ان میں سب سے زیادہ مشہور بہادر عمرو بن عبدود تھا، وہ ایک ہزار سوار کے برابر مانا جاتا تھا جنگ بدر میں زخمی ہو کر واپس چلا گیا تھا اور قسم کھائی تھی کہ جب تک انتقام نہ لوں گا بالوں میں سیل نہ ڈالوں گا، اس وقت اسکی عمر ۹۰ برس کی تھی، تاہم سب سے پہلے وہی آگے بڑھا اور عرب کے دستور کے موافق پکارا کہ مقابلہ کو کون آتا ہے، حضرت علی نے اُٹھ کر کہا "میں" لیکن آنحضرت صلعم نے رد کیا کہ یہ عمرو بن عبدود ہے، حضرت علی بیٹھ گئے، لیکن عمرو کی آواز کا اور کسی طرف سے جواب نہیں آتا تھا، عمرو دوبارہ پکارا، اور پھر وہی صرف ایک صدا جواب میں تھی، دوسری دفعہ جب آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ یہ عمرو ہے، تو حضرت علی نے عرض کی ہاں میں جانتا ہوں کہ یہ عمرو ہے۔ غرض آپ نے اجازت دی، خود دست مبارک سے تلوار عنایت کی۔ سر پر عامہ باندھا۔

عمرو کا قول تھا کہ کوئی شخص دنیا میں اگر مجھ سے تین باتوں کی درخواست کرے تو ایک ضرور قبول کر دے گا۔ حضرت علی نے عمرو سے پوچھا کہ کیا واقعی یہ تیرا قول ہے۔ پھر حسبِ میل گفتگو ہوئی۔

حضرت علی میں درخواست کرتا ہوں کہ تو اسلام لا۔

عمرو یہ نہیں ہو سکتا۔

حضرت علیؑ لڑائی سے واپس چلا جا۔

عمر و میں خاتونان قریش کا طعنہ نہیں سن سکتا۔

حضرت علیؑ مجھ سے معرکہ آرا ہوا

عمر دہنسا، اور کہا مجھ کو امید نہ تھی کہ آسمان کے نیچے یہ درخواست بھی میرے سامنے پیش کی جائے گی حضرت علیؑ پیادہ تھے، عمر و کی غیرت نے یہ گوارا نہ کیا، گھوڑے سے اُتر آیا، اور پہلی تلوار گھوڑے کے پانوں پر ماری کہ کوئچین کٹ گئیں، پھر پوچھا کہ تم کون ہو، آپ نے نام بتایا، اُسے کہا میں تم سے لڑنا نہیں چاہتا۔ آپ نے فرمایا "ہاں، لیکن میں چاہتا ہوں" عمر و اب غصہ سے بیتاب تھا، پر تلے سے تلوار نکالی اور آگے بڑھ کر وار کیا۔ حضرت علیؑ نے سپر پر روکا لیکن تلوار سپر میں ڈوب کر نکل آئی، اور پیشانی پر لگی، گو زخم کاری نہ تھا تاہم یہ طغرا آپ کی پیشانی پر یادگار لگ گیا۔ قاموس میں لکھا ہے کہ حضرت علیؑ کو دو اقرین بھی کہتے تھے، جسکی وجہ یہ تھی کہ آپ کی پیشانی پر دو زخموں کے نشان تھے، ایک عمر و کے ہات کا اور ایک ابنِ جرم کا، دشمن کا وار ہو چکا تو حضرت علیؑ نے وار کیا۔ ان کی تلوار شانہ کاٹ کر نیچے اتر آئی، ساتھ ہی حضرت علیؑ نے اللہ اکبر کا نعرہ مارا، اور سچ کا اعلان ہو گیا۔ عمر و کے بعد ضرار اور حمیرہ نے حملہ کیا۔ لیکن جب ذو الفقار کا ہات بڑھا تو پیچھے ہٹنا پڑا حضرت عمر فاروقؓ نے ضرار کا تعاقب کیا۔ ضرار نے مڑ کر برسچے کا وار کرنا چاہا۔ لیکن روک لیا، اور کہا عمر! اس احسان کو یاد رکھنا۔

نفل بھاگتے ہوئے خندق میں گرا۔ صحابہ نے تیر مارنے شروع کیے۔ اُس نے کہا

مسلمانو! میں شریفانہ موت چاہتا ہوں" حضرت علیؑ نے اس کی درخواست منظور کی اور خندق

میں اتر کر تلوار سے مارا کہ شریفون کے شایان تھا۔

حملہ کا یہ دن بہت سخت تھا۔ تمام دن لڑائی رہی، کفار ہر طرف سے تیرا در پتھر دن کا مینہ برسا رہے تھے اور ایک دم کے لیے یہ بارش تھنے نہ پاتی تھی، یہی دن ہے جس کا ذکر احادیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متصل چار نمازیں قضا ہوئیں متصل تیرا اندازی اور سنگ باری سے جگہ سے ہٹنا ناممکن تھا۔

مستورات جس قلمہ میں تھیں بنو قریظہ کی آبادی سے متصل تھا، یہودیوں نے یہ دیکھ کر تمام جمعیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قلمہ پر حملہ کیا، ایک یہودی قلمہ کے چھانک تک پہنچ گیا۔ اور قلمہ پر حملہ کرنے کا موقع ڈھونڈھ رہا تھا۔ حضرت صفیہ (آنحضرت کی بھوپھی) نے دیکھ لیا۔ مستورات کی حفاظت کے لیے حضرت حسان (شاعر) متعین کر دیے گئے تھے حضرت صفیہ نے ان سے کہا کہ اتر کر اس کو قتل کر دو، ورنہ یہ جا کر دشمنوں کو پتہ دیگا، حضرت حسان کو ایک عارضہ ہو گیا تھا جس نے ان میں اس قدر جھنجھ پیدا کر دیا تھا کہ وہ لڑائی کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھ سکتے تھے۔ اس بنا پر اپنی معذوری ظاہر کی اور کہا کہ میں اس کام کا ہوتا تو یہاں کیوں ہوتا، حضرت صفیہ نے خیمہ کی ایک چوب اٹھا رکھی اور اتر کر یہودی کے سر پر اس زور سے ماری کہ سر پھٹ گیا حضرت صفیہ چلی آئیں۔ اور حسان سے کہا کہ ہتھیار اور کپڑے پھین لاؤ۔ حسان نے کہا جانے

۱۔ یہ حالات اگرچہ اجمالاً تمام کتابوں میں ہیں لیکن ہنر جو تفصیل لکھی ہے ابن سعد اور خمیس سے ماخوذ ہے۔
۲۔ اس امر میں محدثین میں سخت اختلاف ہے کہ چار نمازیں قضا ہوئیں یا ایک، اور چار قضا ہوئیں تو ایک ہی دن، یا کئی دن کی ملا کر۔ زرقانی میں بحث مفصل ہے۔

دیئے مجھکو اسکی کوئی ضرورت نہیں، حضرت صفیہؓ نے کہا اچھا بابا! اس کا سر کاٹ کر قلعہ کے نیچے پھینک دو
کیہ یہودی مرعوب ہو جائیں، لیکن یہ خدمت بھی حضرت صفیہؓ ہی کو انجام دینا پڑی، یہودیوں کو یقین ہو
کہ قلعہ میں بھی کچھ فوج متعین ہے اس خیال سے پھر انھوں نے حملہ کی جرات نہ کی،

خاصہ کہ جس قدر طول ہوتا جاتا تھا محاصرہ کرنے والے ہمت ہارتے جاتے تھے۔ ۲۴ ہزار
آدیوں کو رسد پہنچانا آسان کام نہ تھا۔ اتفاق یہ کہ باوجود سردی کے موسم کے اس زرد کی ہوا چلی
کہ طوفان آگیا خمیوں کی طنابیں اُکھڑا کھڑ گئیں، کھانے کے دیگے چولھوں پر اُلٹ اُلٹ جاتے تھے۔
اس اتفاقی واقعہ نے فوجوں سے بڑھ کر کام دیا۔ اسی بنا پر قرآن مجید نے اس با دھرصر کو سکر الہی سے
تعبیر کیا ہے،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ
عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ مُجِبُّوْكُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ
رُسُلًا وَجُئْتُمْ بِالْمُكَتِّبِ وَهَاءِ (احزاب)

مسلمانو! خدا کے اس احسان کو یاد کرو جب کہ تم پر
فوجیں آپرین تو سننے اُن پر آندہ سی بھیجی اور فوجیں بھیجن
جو تم کو دکھائی نہیں دیتی تھیں۔

نعم بن مسعود ثقفی ایک غطفانی رئیس تھے، قریش اور یہود دونوں ان کو مانتے تھے، وہ اسلام
لا چکے تھے لیکن کفار کو ابھی اس کا علم نہ تھا، انہوں نے قریش اور یہود سے الگ الگ جا کر اس قسم کی باتیں
کیں جس سے دونوں میں پھوٹ پڑ گئی۔

ابن اسحاق کی روایت ہے کہ نعم نے اس تفرقہ اندازی میں دونوں سے جھوٹ باتیں
گئیں، اور اس بنا پر کہیں کہ خود آنحضرت صلم نے اَلْحَرْبُ خُدَعَاتُکِ عَلَیْمُ کی تعلیم کی تھی، لیکن ابن اسحاق نے

روایت کی سند نہیں نقل کی، اور اگر کرتے بھی تو ابن اسحاق کا یہ پایہ نہیں کہ ایسا واقعہ محض اُن کی سند سے مستبیل کر لیا جائے۔ اس کے علاوہ واقعات اس قسم کے جمع تھے کہ دونوں فریقوں کا اتحاد بغیر اس کے توڑ دیا جاسکتا تھا کہ کوئی غلط بات بیان کی جائے۔ ابن اسحاق کی روایت میں بھی اس قدر مذکور ہے کہ نعم نے یہود سے کہا کہ قریش تو چار دن کے بعد یہاں سے چلے جائیں گے تمہارا اور مسلمانوں کا ہموطنی کا ساتھ ہے اس لیے تم کیونچ نہج میں پڑ کر ہمیشہ کے لیے لڑائی مول لیتے ہو، اور اگر اس پر آمادہ ہی ہو تو قریش سے کہو کہ وہ کچھ معزز آدمی ضمانت کے طور پر تمہارے ہاں بھجوا دیں کہ اگر قریش لڑائی کا فیصلہ کیے بغیر جانا چاہیں تو تم ان لوگوں کو روک لینا۔

یہ بھی ظاہر ہے کہ یہود بنو قریظہ اول اول نقص عہد پر راضی نہ تھے اور کہتے تھے کہ ہم محمد سے معاہدہ کیوں توڑیں۔ لیکن حمی بن اخطب نے اسی شرط پر ان کو راضی کیا تھا کہ قریش پہلے گئے تو میں خیبر چھوڑ کر تمہارے پاس آجاؤں گا۔ قریش اس قسم کی ضمانت نہیں منظور کر سکتے تھے۔ اس لیے جب انھوں نے انکار کیا ہو گا تو دونوں میں خود پھوٹ پڑ گئی ہوگی، اس کے لیے ایک صحابی کو دروغ بیانی کے داغ اٹھانے کی کیا ضرورت تھی۔

بہر حال موسم کی سختی محاصرہ کا امتداد، آندھی کا زور، رسد کی قلت، یہود کی علیحدگی، یہ تمام اسباب ایسے جمع ہو گئے تھے کہ قریش کے پائے ثبات اب ٹھہر نہیں سکتے تھے۔ ابوسفیان نے فوج سے کہا، رسد ہو چکی، موسم کا یہ حال ہے، یہود نے ساتھ چھوڑ دیا اب محاصرہ بے کار ہے، یہ لکڑ پٹیل جیل بننے کا حکم دیا، غطفان بھی اس کے ساتھ روانہ ہو گئے۔ بنو قریظہ محاصرہ چھوڑ کر اپنے قلعوں میں چلے آئے اور مدینہ کا اقیق ۲۰-۲۲ دن تک غبار آلود رہ کر صاف ہو گیا۔

وَرَدَ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَيْتِهِمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ خَيْرٌ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْفِتْنَةَ، اور خدا نے کافر کو نعمت میں بھرا ہوا ہٹا دیا کہ ان کو کچھ بات نہ آیا اور مسلمانوں کو لڑنے کی نوبت نہ آنے دی۔

اس معرکہ میں فوج اسلام کا جانی نقصان کم ہوا، لیکن انصار کا سب سے بڑا بازو ٹوٹ گیا، یعنی حضرت سعد بن معاذ جو قبیلہ اُدس کے سردار تھے زخمی ہوئے اور پھر جان برہنہ ہو سکے، ان کے زخم کھانے کا داقہ موثر اور عبرت انگیز ہے۔

حضرت عائشہ بس قلعہ میں پناہ گزین تھیں سعد بن معاذ کی مان بھی وہیں اُن کے ساتھ تھیں۔ حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ میں مسئلہ سے نکل کر باہر پھر رہی تھی عقب سے پانوں کی آہٹ معلوم ہوئی، مڑ کر دیکھا تو سعد بن معاذ کی حالت میں بڑی تیزی سے بڑھے جا رہے ہیں اور یہ شعر زبان پر ہے۔

لَبِثْتُ قَبِيلًا تَدْرِكُ الْهَيْجَا بَجَلٍ لَا بَأْسَ بِالْمَوْتِ إِذَا الْمَوْتُ نَزَلَ

ذرا ٹھہر جانا کہ لڑائی میں ایک اور شخص پہنچ جائے وقت جب آگیا تو موت سے کیا ڈر ہے

سعد کی مان نے سنا تو پکاریں بٹیا دوڑ کر جا تو نے دیر لگا دی، سعد کی زرہ اس قدر چھوٹی

تھی کہ ان کے دونوں ہاتھ باہر تھے۔ حضرت عائشہ نے سعد کی مان سے کہا کاش سعد کی زرہ لمبی

ہوتی۔ اتفاق یہ کہ ابن العسقرہ نے تاک کر کھلے ہوئے ہات پر تیر مارا جس سے اکھل کی رگ

کٹ گئی۔ خندق کا معرکہ ہو چکا تو ان حضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اُن کے لیے مسجد کے

صحن میں ایک خیمہ کھڑا کرایا اور اُن کی تیمارداری شروع کی۔ اس لڑائی میں رفیقہ ایک خاتون

لے ابن ہشام و طبری و تیس، لے یہ تیس کا بیان ہے، حافظ ابن جریر نے اصحابہ (ذکر رفیقہ) (بقیہ حاشیہ صفحہ آئندہ)

شریک تھیں جو اپنے پاس دو امین رکھتی تھیں اور زخمیوں کی مرہم پٹی کرتی تھیں۔ پیغمبرؐ انہی کا تھا اور وہ علاج کی نگرانی تھیں، آنحضرتؐ صلعم نے خود دست مبارک میں شقشقے کر دانا، لیکن پھر درم کرایا۔ دوبارہ دانا، لیکن پھر فائدہ نہ ہوا، کئی دن کے بعد یعنی بنو قریظہ کی ہلاکت کے بعد زخم کھل گیا اور انھوں نے وفات پائی۔

بنو قریظہ کا خاتمہ | اوپر گزر چکا ہے کہ آنحضرتؐ صلعم نے آغاز قیام میں یہود کے ساتھ معاہدہ کیا تھا اور انکو جان و مال و مذہب ہر چیز میں امن و آزادی بخشی لیکن جب قریش نے ان کو تحریض و تہدید کا خط لکھا تو وہ آمادہ بغاوت ہو گئے، آنحضرتؐ صلعم نے ان لوگوں سے تجدید معاہدہ کرنی چاہی بنو نضیر نے انکار کیا اور وہ جلا وطن کر دے گئے۔ لیکن بنو قریظہ نے نئے سرے سے معاہدہ کر لیا۔ چنانچہ انکو امن دیدیا گیا۔ صحیح مسلم میں ان روایات کو اختصار کے ساتھ ذیل الفاظ میں بیان کیا ہے۔

| | |
|--|---|
| عن ابن عمر ان یحییٰ بنی النضیر و قریظۃ | حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ بنو نضیر |
| حارث بن ابی اسلم | اور قریظہ کے یہود نے آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم |
| فاجلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی | سے لڑائی کی تو آپ نے بنو نضیر کو جلا وطن کر دیا |
| النضیر و اقتر قریظۃ و من علیہم صحیح مسلم | اور بنو قریظہ کو رہنے دیا۔ اور ان پر احسان |
| ذکر جلا الیہود من الحجاز | کیا۔ |

صحیح مسلم
ابن عمر

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۹۸) میں امام بخاری کی ادب المفرد سے نقل کیا ہے کہ رفیدہ ایک خاتون تھیں جو زخمیوں کا علاج کرتی تھیں بعض مسلمانوں کے پاس علاج کے لیے رکھے گئے تھے ابن عباسؓ نے رفیدہ کے ذکر میں لکھا ہے کہ انکا ایک نیرہ ہنر جوئی کے پاس تھا اسی نیرہ ہنر میں وہ مردوں اور زخمیوں کا علاج کرتی تھیں صحیح بخاری میں بھی رفیدہ کے نیرہ ہنر کے حواشی مذکور ہیں۔

بنو نضیر بجلادین ہوئے تو انکے رئیس الاعظم حنی بن حطب ابورافع سلام ابن ابی اہق
 خیبر میں جا کر آباد ہوئے اور وہاں ریاست عام حاصل کر لی جنگ احزاب انہیں کی کوششوں
 کا نتیجہ تھی، قبائل عرب میں دورہ کر کے تمام ملک میں آگ لگا دی اور قریش کے ساتھ ملکر مدینہ پر
 حملہ آور ہوئے، اسوقت تک قرظہ معاہدہ پر قائم تھے لیکن یحییٰ بن اخطب نے ان کو ہکا کر توڑ دیا۔
 اور ان سے وعدہ کیا کہ خدا نخواستہ اگر قریش حملہ سے دست بردار ہو کر چلے گئے تو میں خیبر چھوڑ کر یہیں
 آ رہوں گا، چنانچہ اُس نے یہ عہد وفا کیا۔

قرظہ نے احزاب میں اسلامیہ شرکت کی اور شکست کھا کر ہٹ آئے تو اسلام کے سب
 سے بڑے دشمن حنی بن حطب کو ساتھ لائے،

اب اس کے سوا کوئی چارہ نہ تھا کہ ان کا آخری فیصلہ کیا جائے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احزاب
 سے فارغ ہو کر حکم دیا، کہ ابھی لوگ ہتھیار نہ کھولیں اور قرظہ کی طرف بڑھیں۔ قرظہ اگر صلح دہشتی سے
 پیش آتے تو قابل اطمینان تصفیہ کے بعد ان کو امن دیا جاتا لیکن وہ مقابلہ کا فیصلہ کر چکے تھے، فوج سے
 آگے بڑھ کر جب حضرت علیؓ ان کے قلعوں کے پاس پہنچے تو انہوں نے علانیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو (نہوؤ باللہ)
 گالیان دیں۔ غرض انکا محاصرہ کیا گیا اور تقریباً ایک مہینے محاصرہ رہا۔ بالآخر انہوں نے درخواست پیش کی
 کہ سر ولیم یور صاحب ارباب سیر کی یہ روایت تسلیم نہیں کرتے کہ بنو قرظہ نے اس جنگ میں کوئی عملی حصہ لیا تھا
 ان کا استدلال یہ ہے کہ اگر ایسا ہوتا تو قرآن مجید میں جہاں احزاب کا ذکر ہے وہاں اس کا ذکر ضرور ہوتا لیکن قرآن
 میں صاف یہ الفاظ ہیں۔ **وَاَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكُتَابِ مِنْ مَكَّةَ وَمِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ**
 لفظ درکار ہے۔ **مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ** دہن ہشام صفحہ ۴۶۶ جلد دوم **مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ** ہی ہے۔ حتیٰ اذا دنا من الحصون سمع منها
 مقاتلہ قبیحۃ لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منہم،

کہ سعد بن معاذ جو فیصلہ کریں ہم کو منظور ہے۔

حضرت سعد بن معاذ اور ان کا قبیلہ (اوس) قرظہ کا حلیف اور ہم عہد تھا، عرب میں یہ تسلیم ہم نبی سے بڑھ کر تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی درخواست منظور کی۔

ستران مجید میں جب تک کوئی خاص حکم نہیں آتا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم توراۃ کے احکام کی پابندی فرماتے تھے، چنانچہ اکثر مسائل مثلاً قبلہ نماز، رجم، قصاص بالمثل وغیرہ وغیرہ میں جب تک خاص وحی نہیں آئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے توراۃ ہی کی پابندی فرمائی، سعد نے جو فیصلہ کیا یعنی یہ کہ لڑنے والے قتل کیے جائیں۔ عورتیں اور بچے قید ہوں۔ مال و اسباب غنیمت قرار دیا جائے۔ توراۃ کے مطابق تھا۔ توراۃ کتاب تینہ، اصحاح ۲۰ آیت ۱۰ میں ہے۔

”جب کسی شہر پر حملہ کرنے کے لیے توجاے تو پہلے صلح کا پیغام دے۔ اگر وہ صلح تسلیم کر لیں اور تیرے لیے دروازے کھول دیں تو بتنے لوگ وہاں موجود ہوں سب تیرے غلام ہو جائیں گے۔ لیکن اگر صلح نہ کریں تو تو انکا محاصرہ کر۔ اور جب تیرا خدا تجکو اپنا قبضہ دلا دے تو جس قدر مرد ہوں، سب کو قتل کر دے، باقی بچے عورتیں جانور اور جو چیزیں شہر میں موجود ہوں سب تیرے لیے مال غنیمت ہوں گی۔“

احادیث میں مذکور ہے کہ سعد نے جب یہ فیصلہ کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے یہ آسمانی

لے بیچ سلم جلد صفحہ ۷۷، اور نیز بخاری میں یہ واقعہ مفصل مذکور ہے۔ مگر کوس صاحب فرماتے ہیں کہ چونکہ سعد بن معاذ کو اس جنگ میں ایک قرظی نے تیرے زخمی کیا تھا جس سے وہ بالآخر ہلاک ہو گئے اسلئے انہوں نے بنو قرظہ کی نسبت ایسا برعہ فیصلہ کیا۔ لیکن وہ تیرا ذرا بن العسہ قرظی تھا۔ قرظی نہ تھا۔ صحیح بخاری و مسلم میں صاف یہ تصریح ہے۔

فیصلہ کیا۔ یہ اسی تورات کے حکم کی طرف اشارہ تھا، یہودیوں کو جب یہ حکم سنایا گیا تو جو فقرے ان کی زبان سے نکلے، اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ وہ خود بھی اسی فیصلہ کو حکم الہی کے موافق سمجھتے تھے۔
 جیسی بن خطاب جو ان تمام فتن کا بانی تھا، قتل میں لایا گیا تو آنحضرت مسلم کی طرف اُس نے نظر اٹھا کر دیکھا اور یہ فقرے کہے۔

أَمَّا نَ اللَّهُ مَا لَكُمُ نَفْسِي فِي عَدَاؤِي تِلْكَ
 اُن خدا کی قسم مجھ کو اس کا انوس نہیں کہ میں کیوں تیری عداوت
 وَلَكِنَّتُ مِنْ يَخْذُلُ اللَّهُ يَخْذُلُ
 کی لکیر بات یہ کہ جو شخص خدا کو چھو دیتا ہے، خدا بھی اُس کو چھوڑ دیتا ہے۔
 پھر لوگوں کی طرف مخاطب ہو کر کہا،

إِيهَآ النَّاسَ إِنَّهُ لَا بَأْسَ بَأْسِ اللَّهِ
 لوگو! خدا کے حکم کی تعمیل میں کچھ مضائقہ نہیں۔ یہ ایک
 كِتَابٌ وَقَدْ سَرَّ وَمُحَمَّدٌ كَتَبَهَا اللَّهُ عَلَى
 حکم الہی تھا۔ یہ لکھا ہوا تھا، ایک سزا تھی۔ جو خدا نے
 بنی اسرائیل پر لکھی تھی

جیسی بن خطاب کی نسبت یہ بات خاص طور پر لحاظ رکھنے کے قابل ہے کہ جب وہ جلاوطن ہو کر
 خیر جارہا تھا تو اُس نے یہ معاہدہ کیا تھا کہ آنحضرت مسلم کی مخالفت پر کسی کو مدد نہ دے گا، اس معاہدہ
 پر اُس نے خدا کو ضامن کیا تھا لیکن اُخراب میں اُس نے اس معاہدہ کی بس طرح تعمیل کی اس کا حال
 ابھی گزر چکا۔

بنو قریظہ کے متعلق مخالفین اسلام نے بڑے زور کے ساتھ ظلم ویرحی کا اعتراف کیا ہے، لیکن
 واقعات سب ذیل ہیں:-

سہ یہ دونوں عبارتیں ابن ہشام میں ہیں بطری میں بھی تو بایسی الفاظ ہیں۔ ۲۷ بلاذری مطبوعہ یورپ صفحہ ۲۲۔

۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں آکر اُن کے ساتھ دوستانہ معاہدہ کیا جس میں اُن کے مذہب کو پوری آزادی دی گئی اور جان و مال کی حفاظت کا اقرار کیا گیا۔

۲۔ بنو قریظہ رقبہ میں بنو نضیر کے مکرم تھے، یعنی بنو نضیر کا کوئی آدمی قریظہ کے کسی آدمی کو قتل کر دیتا تھا تو اُس کو صرف آدھا خون بہا دینا پڑتا تھا بخلاف اِس کے بنو قریظہ پورا خون بہا داکرتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قریظہ پر یہ احسان کیا کہ ان کا درجہ بنو نضیر کے برابر کر دیا۔

۳۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو نضیر کی جلا وطنی کے وقت بنو قریظہ سے دوبارہ تجدید معاہدہ کی۔

۴۔ باوجود ان باتوں کے عہد شکنی کی اور جنگ احزاب میں شریک ہوئے۔

۵۔ ازواجِ مطہراتِ قلمہ میں حفاظت کے لیے بھیج دی گئی تھیں ان پر حملہ کرنا چاہا۔

۶۔ یحییٰ بن اخطب جو بناوٹ کے جرم میں جلا وطن کر دیا گیا تھا جس نے تمام عرب کو برا بھلا کہنے لگا۔ جنگ احزاب قائم کر دی تھی۔ اس کو اپنے ساتھ لائے جو آتش جنگ کے اشتعال کا دیباچہ تھا۔

ان حالات کے ساتھ بنو قریظہ کے ساتھ اور کیا سلوک کیا جاسکتا تھا۔

یہ بھی ملحوظ رکھنا چاہیے کہ عرب میں مخالفت کا معاہدہ اخوتِ حقیقی کے برابر تھا۔ بنو قریظہ انصار کے حلیف تھے اور اسی بنا پر تمام انصار (اوس) نے انکی نہایت الحاح کے ساتھ سفارش کی سعد بن معاذ اوس کے سردار تھے اور دراصل معاہدہ کے وہی ذمہ دار تھے، وہ سخت کشمکش میں تھے۔ اُن کے حلیفوں کی موت و حیات کا مسئلہ تھا جن کی حمایت پر کل انصار (اوس) مہرے تھے۔

۱۔ ابوداؤد۔ ذکر احکام دینہ۔

لیکن سعد بن معاذ اس فیصلہ کے سوا اور کیا کر سکتے تھے؟

مقتولین کی تعداد باب سیر نے ۶۰۰ سے زائد بیان کی ہے لیکن صحاح میں ۴۰۰ ہے۔ ان میں صرف ایک عورت تھی اور وہ اس قصاص میں ماری گئی تھی کہ اُسے قلعہ پر سے ایک پتھر گرا کر ایک مسلمان (خداش) کو قتل کر دیا تھا۔ اس عورت نے جس جرأت اور دلیری سے جان دی، سن لابی داؤد بن حبنیل حیرت انگیز طریقہ سے مذکور ہے۔

اُس کو معلوم ہو چکا تھا کہ مقتولین کی فہرست میں اُس کا نام بھی ہے قتل گاہ میں مجرم آتے اور عدم کو روانہ ہوتے جاتے تھے۔ ایک ایک کا نام پکارا جا رہا تھا اور یہ ہوش رُبا صدا بار بار اُس کے کانوں میں آتی تھی لیکن وہ بے تکلف حضرت عائشہ سے باتیں کرتی جاتی اور بات بات پہنچتی جاتی تھی، دفعۃً قاتل نے اس کا نام پکارا، وہ بے تکلف اٹھ کھڑی ہوئی۔ حضرت عائشہ نے پوچھا کہاں؟ بولی میں نے ایک جرم کیا تھا اس کی سزا اٹھانے جاتی ہوں۔ خوشی خوشی قتل گاہ میں آئی اور تلوار کے نیچے سر رکھ دیا۔

حضرت عائشہ جب اس واقعہ کو بیان کرتی تھیں تو نہایت حیرت کے لہجہ میں بیان کرتی تھیں۔ ریحانہ کا غلط واقعہ متعدد ارباب سیر نے لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرنیہ کے قیدیوں میں سے ایک یہودی عورت جس کا نام ریحانہ تھا اس کی نسبت حکم دیا کہ الگ کر لی جائے اور پھر چند روز کے بعد اُس کو اپنے حرم میں داخل کر لیا، چنانچہ جن موبین نے لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قیدیوں سے بھی تمتع ہوتے تھے، انھوں نے دو مثالیں پیش کی ہیں۔ ایک یہی ریحانہ۔ اور دوسری ماریہ قبطیہ عیسائی مورخوں نے اس واقعہ کو صحیح قرار دیکر نہایت ناگوار صورت میں دکھایا ہے، ایک مؤرخ نہایت طعن آمیز الفاظ میں

لکھا ہے کہ: بانی اسلام جب سات سو مقتولین کی لاشوں کے ٹپنے کا تماشا دیکھ چکا تو گھر پر آکر تفریح خاطر کے لیے

لیکن حقیقت یہ ہے کہ سرے سے یہ واقعہ ہی غلط ہے۔

ریحانہ کے حرم میں داخل ہونے کی جس قدر روایتیں ہیں سب واقعتاً یا ابن اسحاق سے ماخوذ ہیں لیکن واسطی نے بقرہ بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا تھا، ابن سعد نے واقعتاً کی جو روایت نقل کی ہے اس میں خود ریحانہ کے یہ الفاظ نقل کیے ہیں:-

فما عتقنی واستزواج بی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو آزاد کر دیا۔ اور مجھ سے نکاح کر لیا۔

حافظ ابن حجر نے اصحاب میں محمد بن الحس کی تاریخ مدینہ سے جو روایت نقل کی ہے اس کے یہ الفاظ ہیں:-

وكانت ریحانة القرظية زوج النبی اور ریحانہ قرظیہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ (محترم) تھیں
صلی اللہ علیہ وسلم تسكنه۔ اس مکان میں رہتی تھیں۔

حافظ ابن مندہ کی کتاب (طبقات الصحابة) تمام محدثین مابعد کا ماخذ ہے اس میں یہ الفاظ ہیں:-

واستزاعی ریحانة من بنی قریظۃ شمر ریحانہ کو گرفتار کیا اور پھر آزاد کر دیا تو وہ اپنے خاندان
اعتقها فاحت باهلها واحتجبت وھی میں چلی گئیں۔ اور وہیں پردہ نشین ہو کر
عند اهلها۔ رہیں۔

حافظ ابن حجر اس عبارت کو نقل کر کے لکھتے ہیں:-

لہ دیکھو اصحابی احوال الصحابة ذکر ریحانہ

وہذا فائدہ جلیلۃ اغفلھا ابن الاثیر

حافظ ابن مندہ کی عبارت سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو آزاد کر دیا تھا، اور وہ اپنے خاندان میں جا کر ہیویون کی طرح پردہ نشین ہو کر رہیں۔

ہمارے نزدیک محقق واقعہ یہی ہے، اور اگر یہی مان لیا جائے کہ وہ حرم نبوی میں آئیں تو بھی قطعاً وہ منکوحات میں تھیں کینز نہ تھیں۔

حضرت زینب سے نکاح ص ۱۱ | اس سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب سے نکاح کیا، نکاح ایک معمولی بات ہے اور اسکی تفصیل کا موقع ازواجِ مُطہرات کا عنوان ہے، لیکن اس واقعہ میں ایسے حالات جمع ہو گئے جنہوں نے مخالفین کے نزدیک اس کو ایک مہم بالشان مسئلہ بنا دیا۔ عیسائی مورخوں نے اس واقعہ کو نہایت آب و رنگ سے لکھا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تفتیش و نکتہ چینی (عیساؤ اباللہ) کے لیے اُن کے نزدیک اور کوئی واقعہ بکار آمد نہیں ہو سکتا۔

ہم اس واقعہ کو تفصیل سے لکھتے ہیں جس سے اس نکتہ کو اچھی طرح ذہن نشین کرنا مقصود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق و عادات پر نکتہ چینی کا موقع جو دشمنوں کو ہات آتا ہے، اس کا اصلی مخرج کیا ہے؟

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زید کو جو آپ کے آزاد کردہ غلام تھے مُستَبْت بنا لیا تھا، جب وہ سن بلوغ کو پہنچے تو آپ نے ان کی شادی حضرت زینب سے کرنی چاہی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقی پھوپھی بہن تھیں۔ (ان کی ماں اُمیۃ بعد الطلب کی بیٹی تھیں) لیکن چونکہ وہ غلام رہ چکے تھے اس لیے حضرت زینب کو یہ نسبت گوارا نہ تھی۔

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اراد ان يزوجه ازيد بن حارثه مولاه
انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نکاح اپنے
عسلام زید سے کر دینا چاہا، تو انہوں نے
فکر ہٹ ڈالتا،

لیکن بالآخر آنحضرت مسلم کی تمیل ارشاد دے کے لحاظ سے رضی ہو گئیں قریباً ایک سال تک زید کے نکاح
میں رہیں لیکن دونوں میں ہمیشہ شکر رنجی رہتی تھی یہاں تک کہ زید نے آنحضرت مسلم کی خدمت میں آکر
تشکایت کی اور ان کو طلاق دینا چاہا۔

جاء زید بنحارثه فقال يا رسول الله
ان زينب اشتد على لسانها، وان
اريد ان اطلقها،
زيد آنحضرت مسلم کی خدمت میں آئے اور عرض کی کہ
زینب مجھ سے زبان درازی کرتی ہیں اور میں انکو
طلاق دینا چاہتا ہوں۔

لیکن آنحضرت مسلم بار بار انکو بھاتے تھے کہ طلاق نہ دین قرآن مجید میں ہے۔
وَاذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ
عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ،
اور جبکہ تم اس شخص سے سپرد خدا نے اور تم نے احسان
کیا تھا یہ کہتے تھے کہ اپنی بیوی کو نکاح میں لیے رہو
(احزاب) اور خدا سے خوف کرو۔

لیکن کسی طرح صحبت برآ رہ نہ ہو سکے، اور آخر حضرت زید نے انکو طلاق دیدی۔ حضرت زینب آنحضرت
مسلم کی بہن تھیں اور آپ ہی کی تربیت میں پلی تھیں۔ آپ کے فرمانے سے انہوں نے یہ رشتہ

لے نسخہ الباری تفسیر سورہ احزاب ابوالہ ابن مہدی حاتم، نسخہ الباری تفسیر سورہ احزاب، بحوالہ روایت
عبد الرزاق از مہر ازمتادۃ۔

منظور کر لیا تھا۔ جو ان کے نزدیک ان کے خلاف نشان تھا۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو مساوات اسلامی قائم کرنا چاہتے تھے اس میں آزاد و غلام کی کوئی تمیز نہ تھی۔ بہر حال جب وہ مطلقہ ہو گئیں تو آپ نے ان کی دلجوئی کے لیے خود ان سے نکاح کر لینا چاہا۔ لیکن عرب میں اس وقت تک سنتی اصلی بیٹے کے برابر سمجھا جاتا تھا۔ اس لیے عام لوگوں کے خیال نے آپ تامل فرماتے تھے لیکن چونکہ یہ محض جاہلیت کی رسم تھی اور اس کا مٹنا مقصود تھا اس لیے یہ آیت نازل ہوئی۔

وَيُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ (احزاب)

اور تم اپنے دل میں وہ بات چھپاتے ہو جسکو خدا ظاہر کر دینے والا ہے اور تم لوگوں سے ڈرتے ہو۔ حالانکہ خدا سے چاہیے۔

غرض آپ نے حضرت زینبؓ سے نکاح کر لیا، اور جاہلیت کی ایک قدیم رسم کہ منتہنی اصلی بیٹے کا حکم رکھتا ہے، مٹ گئی، اس پر منافقوں اور بدگو یوں نے بہت طعنے دیے۔ لیکن امر حق کے اجرا میں مساعی کا آماجگاہ بننا لازمی ہے۔

واقعہ کی اصلی اور سادہ حقیقت یہ تھی مخالفوں نے اس واقعہ کو جس طرح بیان کیا ہے، گو سرتاپا کذب و افتراء ہے لیکن ہم کو تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ انھوں نے رنگ آرائی کے لیے سیاہی ہمارے ہی ہان سے مستعار لی ہے۔

تیسری طرحی میں ہر کہ ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زید سے ملنے کے لیے اُن کے گھر گئے۔ زید نہ تھے زینبؓ کے پاس پہنچے۔ اسی حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو دیکھ لیا اور یہ الفاظ کہتے ہوئے باہر نکل آئے،

سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ سُبْحَانَ اللَّهِ

پاک ہے خدا سے برتر۔ پاک ہے وہ خدا

مُصَرِّفُ الْقُلُوبِ۔ جو دلوں کو پھیر دیتا ہے۔

زید کو یہ حالات معلوم ہوئے تو انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کی کہ زینب اگر آپ کو پسند آگئی ہوں تو میں انکو طلاق دیدوں۔

میں نے یہ بیہودہ روایت اپنے دل پر سخت جبر کر کے نقل کی جو فیصل کفر کفر نہ باشد یہی روایت ہے جو میسائی مورخوں کا مایہ استناد ہے لیکن ان غویہوں کو یہ علوم نہیں کہ اصول فن کے لحاظ سے یہ روایت کس پایہ کی ہے، مورخ طبری نے یہ روایت وافتداری کے ذریعہ سے نقل کی جو جو مشہور کذاب اور دروغ گو ہے، اور جس کا مقصد اس قسم کی بیہودہ روایتوں سے یہ تھا کہ عباسیوں کی عیش پرستی کے لیے سذبات آئے۔

طبری کے علاوہ اور لوگوں نے بھی اس قسم کی بیہودہ روایتیں نقل کی ہیں لیکن محدثین نے ان کو اس قابل نہیں سمجھا کہ ان سے تعرض کیا جائے۔ حافظ ابن جریر نے روایت پرست ہیں تاہم نسخ الباری (سورۃ احزاب کی تفسیر) میں جہاں اس واقعہ سے بحث کی ہے لکھتے ہیں۔

ووردت انذاراخری لہ اخراجہا ابن
اور اور بہت سی روایتیں آئی ہیں جنکو ابن ابی حاتم اور
ابن حاتم والطبری ونقلوا کثیرا عن المفسرین
طبری نے روایت کیا ہے اور اکثر مفسرین نے انکو نقل
لا ینبغی التشاغل بہا،
کہ دیا ہے۔ ان روایتوں میں منقول نہونا چاہیے۔

حافظ ابن کثیر جو مشہور محدثین میں ہیں اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

ذکر ابن ابی حاتم وابن جریر ہذا آثارا
ابن ابی حاتم اور ابن جریر نے اس موقع پر بعض اسناد

لہ تاریخ طبری آغاز واقعات مشہور ہے۔

عن بعض السلف رضى الله عنهم احبنا
 ان يضرب عنها صفحا لعدم صحتها فلا نوردھا
 وقد روى الامام احمد ههنا ايضا من رواية
 حماد بن زيد عن ثابت عن انس رضى الله عنه
 في غيبة تركنا سياقة ايضا .
 ذکر بھی چھوڑ دیا ہے ۔

حقیقت یہ ہے کہ اس وقت منافقوں کا بہت زور تھا، حضرت عائشہؓ پر لوگوں نے جو تہمت لگائی وہ بھی اسی سال کا واقعہ ہے۔ منافقین ان خبروں کو اس طرح پھیلاتے تھے کہ بچہ بچہ کی زبان پر پڑھ باقی تھیں۔ یہاں تک کہ حضرت عائشہؓ کی تہمت میں خود چند مسلمان بھی آلودہ ہو گئے جس کو شریعت کے موافق قذف کی سزا دی گئی یہی روایتیں ہیں جو بھی کبھی غیر محتاط کتابوں میں باقی رہ گئیں لیکن وہ محدثین جنگا میا تحقیق بند ہے اور عدالت روایت کے حاکمان مجاز ہیں مثلاً امام بخاری، امام مسلم وغیرہ، ان کے ہاں، ان روایتوں کا ذکر تک نہیں آتا۔

واقعات متعدّدہ | اس سال کی تاریخ مذہبی میں سب سے اہم واقعات عورتوں کے متعلق متعدد احکام اصلاحی کا نزول ہے۔ اب تک مسلمان عورتیں عام جاہلانہ طریق سے چلتی پھرتی تھیں۔ اور اسی قسم کے لباس و زیور پہنتی تھیں۔ اب حکم ہوا کہ شریف عورتیں گھر سے نکلیں تو ایک بڑی چادر اوڑھ کر گھونگٹ نکال لیا کریں جس سے منہ بھی چھپ جائے۔ آنچل سینہ پر ڈال کر چلیں، پانوں جھٹک جھٹک کر نہ چلیں، پردہ کی اوٹ سے بولیں تبصرع اور بناؤ کی بولی نہ بولیں۔ ازواج مطہرات کے لیے غیر مردہ دن کے سامنے آنا قطعاً ممنوع ہوا۔

منہ بولے لڑکے کی بیوی سے جاہلیت میں بیاہ ناجائز تھا اس رسم کی اصلاح بھی اسی سال ہوئی، زنا کی سزا تلو کوڑے بھی اسی سال نازل ہوئی، عیفت عورتوں پر الزام لگانا جاہلیت کا ایک معمولی فعل تھا، اور ان کمزوروں کے پاس اس حملہ کے روکنے کے لیے کوئی قانونی پسر نہ تھی۔ اس سال "حدّ قذف" نازل ہوئی جس کی رو سے بغیر شہادت کے تنہا اتہام جرم قرار دیا گیا۔ بصورت عدم وجود شہادت لعان کا طریقہ بتایا گیا یعنی زن و شوہر دونوں اپنی سچائی اور فریق ثانی کی دروغ گوئی کا بحلف اظہار کریں اور اس کے بعد ان میں تفرقہ کر دیا جائے۔

عرب میں ایک قسم کی طلاق جاری تھی جس کو ظہار کہتے ہیں اس سال اس قسم کی طلاق غیر موثر قرار دی گئی اور اس کے لیے کفارہ مقرر کیا گیا۔

پانی نہ ملنے کی حالت میں تیمم کی مشروعیت بھی اسی سال کا حکم ہے۔ بروایت صحیحہ نماز خوف کا حکم قرآن مجید میں اسی سال نازل ہوا جسکی تفصیل مناسب موقع پر آئے گی۔

صلح حدیبیہ و بیعت رضوان

ذوقعدہ ۶ھ

مکہ معظمہ سے ایک منزل کے فاصلہ پر ایک کنواں جو جسکو حدیبیہ کہتے ہیں، گاؤن بھی اسی کوئین کے نام سے مشہور ہو گیا۔ چونکہ عہدہ صلح میں لکھا گیا اس لیے اس واقعہ کو صلح حدیبیہ کہتے ہیں۔ تاریخ اسلام میں یہ واقعہ نہایت اہم یعنی اسلام کی تمام آیندہ کامیابیوں کا دیباچہ ہے، اور اسی بنا پر باوجود اس کے کہ وہ صرف ایک صلح کا معاہدہ تھا، صلح بھی بظاہر منسلوبانہ تھی، تاہم خدا نے قرآن مجید میں اس کو نسخ کا لقب دیا ہے۔

کعبہ اسلام کا اصلی مرکز تھا، اسلام کی بنیاد حضرت ابراہیم نے قائم کی تھی اور یہ لقب اسلام بھی انہی کی ایکاد ہے۔

هُوَ سَمَلُكُمْ الْمُسْلِمِينَ (الحج) ابراہیم ہی ہے جس نے تمہارا نام مسلمان رکھا۔

رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو جو شریعت ملی وہ کوئی نئی شریعت نہ تھی، بلکہ وہی ابراہیمی شریعت تھی۔
مِلَّتَ آبَائِكُمْ ابْنَ اِهْيَمَ (الحج) تمہارے باپ ابراہیم کا مذہب۔

زمانہ کے امتداد سے گوانہی کی اولاد بت پرست بن گئی تھی تاہم کعبہ جو ابراہیمی یادگار تھا عرب کا قبلہ گاہ عام تھا تمام عرب اس کو اپنا مشترک ورثہ آبائی سمجھتا تھا نہ صرف وہ لوگ جو حضرت ابراہیم کے خاندان سے تھے، بلکہ وہ بھی جو قحطانی تھے اور جن کا سلسلہ نسب اس خاندان سے الگ تھا عرب کے

سے آنحضرت صلعم نے مکہ منظر کا ارادہ کیا اور اس غرض سے کہ قریش کو کوئی اور احتمال نہ ہو اس لئے کہ احرام باندھا اور قربانی کے اونٹ ساتھ لیے۔ یہ بھی حکم دیا کہ کوئی شخص ہتھیار باندھ کر نہ آئے۔ صرف تلوار جو عرب میں سفر کا ضروری آلہ بھی جاتی تھی۔ پاس رکھ لی جائے اس میں بھی یہ شرط ہے کہ پیام میں بند ہو،

چونکہ مہاجرین عموماً اور اکثر انصار اس سعادت کے منتظر تھے۔ یہ شخص اس سفر میں ہمراہ ہوئے مقام ذوالحلیفہ پہنچ کر تشریفانی کی ابتدائی رسمیں ادا ہو گئیں یعنی قربانی کے اونٹ ساتھ تھے انکی گردنوں میں قربانی کی علامت کے طور پر لوہے کے نعل لگا دیے گئے

احتیاط کے لیے نبیائے خزاعہ کا ایک شخص جسکے اسلام لائے کا حال قریش کو معلوم نہ تھا پہلے بھیج دیا گیا کہ قریش کے ارادہ کی خبر لائے جب نافذ عرفان کے قریب پہنچا اس نے اگر خبر دی کہ قریش نے تمام قبائل (اعایش) کو یکجا کر کے کمربند کیا ہے کہ محمد مکہ میں کبھی نہیں آ سکتے۔

غرض قریش نے بڑے زور و شور سے مقابلہ کی تیاری کی۔ قبائل متحدہ کے پاس پیغام بھیجا اور جو بیت عظیم لیس کر آئے، مکہ سے باہر بلح ایک مقام پر فوجیں فراہم ہوئیں، خالد بن ولید جو اب تک اسلام نہیں لائے تھے دو سو سوار لیکر جن میں ابو جہل کا بیٹا عکرمہ بھی تھا مقدمہ الجیش کے طور پر آگے بڑھے اور غیم تک پہنچے جو رانج اور حنفہ کے درمیان ہے۔

آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ قریش نے خالد کو طلیعت بنا کر بھیجا ہے اور وہ مقام غیم تک آگئے ہیں اس لیے کہ اگر دہنی طرف سے چلو، فوج اسلام جب غیم کے قریب پہنچے گی تو خالد کو گھوڑوں کی گرد آڑتی نظر آئی وہ گھوڑا اڑاتے ہوئے گئے اور قریش کو خبر کی کہ لشکر اسلام غیم تک آگیا آنحضرت صلعم

آگے بڑھے اور حدیبیہ میں پہنچ کر مقام کیا یہاں پانی کی قلت تھی۔ ایک کنواں تھا وہ پہلے ہی مدینہ خالی ہو گیا لیکن اعجاز نبوی سے اس میں امتداد پانی آ گیا کہ سب سیراب ہو گئے۔

قبیلہ خزاعہ نے اب تک اسلام نہیں قبول کیا تھا لیکن اسلام کے حلیف اور رازدار تھے۔ قریش اور عام کفار جو منافق، بے اسلام کے خلاف کیا کرتے تھے وہ ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اُس سے مطلع کر دیا کرتے تھے۔ اس قبیلہ کے رئیس عظیم بدیل بن ورقاء تھے (منہج مکہ میں اسلام لائے) انکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تشریف لانا معلوم ہوا تو چند آدمی ساتھ لے کر بارگاہ نبوی میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ قریش کی فوجوں کا سیلاب آ رہا ہے، وہ آپ کو کعبہ میں نہ جانے دیں گے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قریش سے جا کر کہہ دو کہ ہم عمرہ کی غرض سے آئے ہیں، رانا قصود نہیں، جنگ نے قریش کی حالت زار کر دی ہے اور ان کو سخت نقصان پہنچایا ہے ان کے لیے یہ بہتر ہے کہ ایک مدت میثاق کے لیے معاہدہ صلح کر لیں اور مجھ کو عرب کے ہاتھ میں چھوڑ دیں اس پر بھی اگر وہ راضی نہیں تو اس خدا کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے میں یہاں تک بیٹھوں گا کہ میری گردن الگ ہو جائے اور خدا کو جو فیصلہ کرنا ہو کر دے۔ بدیل نے جا کر قریش سے کہا کہ میں محمد کے پاس سے پیغام لے کر آیا ہوں اجازت دو تو کہوں "چند شریروں بول، اٹھے کہ ہم کو محمد کے پیغام سننے کی ضرورت نہیں لیکن سنجیدہ لوگوں نے اجازت دی۔ بدیل نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شرطیں پیش کیں۔ عروہ بن مسعود نقضی نے اٹھ کر کہا "کیون قریش کیا میں تمہارا باپ اور تم میرے بچے نہیں" بولے ہاں عروہ نے کہا میری نسبت تم کو کوئی بدگمانی تو نہیں سب نے کہا نہیں۔ عروہ نے کہا، اچھا تو مجھ کو اجازت دو کہ میں خود جا کر معاملہ طے لے عمرہ گویا ایک چھوٹا سا حج ہے جس میں حج کی اکثر زمین ادا کی جاتی ہیں۔

کردن، محمدؐ نے معقول شرطیں پیش کی ہیں، "غرض آنحضرتؐ صلعم کی خدمت میں آئے قریش کا بیخام سنایا اور کہا، محمدؐ فرض کرو کہ تم نے قریش کا استیصال کر دیا تو کیا اسکی اور بھی کوئی مثال ہو کہ کسی نے اپنی قوم کو خود برباد کر دیا ہو۔ اس کے سوا اگر زانی کا رخ بدلا تو تمہارے ساتھ جو یہ بھیڑ ہے گردگی طرح اڑ جائیگی۔ حضرت ابو بکرؓ کو اس بدگمانی پر اسقدر غصہ آیا کہ گالی دیکر کہا کہ کیا ہم محمدؐ صلعم کو چھوڑ کر بھال جائیں گے؟ عودہؓ نے آنحضرتؐ صلعم سے پوچھا یہ کون ہیں؟ آپؐ نے فرمایا ابو بکرؓ عودہؓ نے کہا میں ان کی سخت کلامی کا جواب دیتا۔ لیکن انکا ایک احسان میری گردن پر ہے جس کا بدلا ابھی تک میں ادا نہیں کیا۔ عودہؓ نے آنحضرتؐ صلعم سے بنے کلفانہ طریقہ سے گفتگو کر رہا تھا، اور جیسا کہ عرب کا قاعدہ ہے کہ بات کرتے کرتے مخاطب کی ڈاڑھی پکڑ لیتے ہیں وہ ریش مبارک پر بار بار ہات ڈالتا تھا، میفرہؓ بن شعبہؓ بھتیار لگاے آنحضرتؐ صلعم کی پشت پر کھڑے تھے اس جرات کو گوارا نہ کر سکے، عودہؓ سے کہا "اپنا ہات ہٹا لے ورنہ یہ ہات بڑھ کر واپس نہ جاسکے گا۔" عودہؓ نے میفرہؓ کو پہچانا اور کہا "اودغا باز! کیا میں تیری دغا بازی کے معاملہ میں تیرا کام نہیں کر رہا ہوں؟" (میفرہؓ نے چند آدمی قتل کر دیے تھے۔ جن کا خون بہا عودہؓ نے اپنے پاس سے ادا کیا تھا۔)

عودہؓ نے رسول اللہؐ صلعم کے ساتھ صحابہ کی حیرت انگیز عقیقت کا جو منظر دیکھا اُس نے اس کے دل پر عجب اثر کیا۔ قریش سے جا کر کہا کہ میں نے قیصر و کسرنے و نجاشی کے دربار دیکھے ہیں۔ یہ عقیقت اور دانستگی کہیں نہیں دیکھی۔ محمدؐ صلعم) بات کرتے ہیں تو سناٹا بچھا جاتا ہے کوئی شخص انکی طرف نظر بھر کر نہیں دیکھ سکتا۔ وہ وضو کرتے ہیں تو پانی جو گرتا ہے اُس پر خلعت ٹوٹ پرتی ہے بغیر ہاتھ کو گرتا ہے تو عقیقت کیش ہاتھوں ہاتھ لیتے ہیں اور چہرہ اور ہاتھوں میں مل لیتے ہیں۔

چونکہ معاملہ تمام رہ گیا آنحضرت مسلم نے خراش بناریہ کو قریش کے پاس بھیجا، لیکن قریش نے ان کی سواری کے اونٹ کو جو خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری کا تھا مار ڈالا اور خود ان پر بھی یہی گزرنے والی تھی لیکن قباہل متحدہ کے لوگوں نے پچالیا اور وہ کسی طرح جان بچا کر چلے آئے۔ اب قریش نے ایک دستہ بھیجا کہ سبلانوں پر حملہ آور ہو لیکن یہ لوگ گرفتار کر لیے گئے، گو یہ سخت شرارت تھی لیکن رحمت عالم کا دامن غفور اس سے زیادہ وسیع تھا آپ نے سب کو چھوڑ دیا اور عافی دیدی۔ قرآن مجید کی اس آیت میں اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔

وَمَا الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ فِى
أَبْدَانِهِمْ عَنْهُمْ يُبْطِنُ مَكَائِدَ مِنْ بَعْدِ
أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ،
وہی خدا ہے جس نے زمین ان لوگوں کا ہاتھ سے
اور تمہارا ہاتھ ان سے روک دیا۔ بعد اس کے
کہ تم کو ان پر قابو دے دیا تھا۔

بیت نضوان

بالآخر آپ نے گفتگو سے صلح کے لیے حضرت عمر کو انتخاب کیا لیکن انھوں نے معذرت کی کہ قریش میرے سخت دشمن ہیں اور مکہ میں میرے قبیلہ کا ایک شخص بھی نہیں کہ مجھ کو بچا سکے۔ آپ نے حضرت عثمان کو بھیجا وہ اپنے ایک عزیز ابان بن سید کی حمایت میں کہ گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام سنایا، قریش نے ان کو نظر بند کر لیا۔ لیکن عام طور پر یہ خبر مشہور ہو گئی کہ وہ قتل کر ڈالے گئے۔ یہ خبر آنحضرت کو پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ عثمان کے خون کا قصاص لینا فرض ہے یہ ٹکڑا آپ نے ایک بول کے درخت کے نیچے بیٹھ کر صحابہ سے جان نثاری کی بیت لی تمام صحابہ نے حق میں زن و مرد و ذول شامل تھے۔ دولہہ انگریز جوش کے ساتھ دست مبارک پر جان نثاری کا عہد کیا، یہ تاریخ اسلام کا لمحہ ان آیتوں کی شان نزول میں سخت اختلاف ہے لیکن زیادہ معتبر یہ روایت ہو۔

ایک مہتمم بالشان واقعہ جو اس بیت کا نام **بیۃ الرضوان** ہے سورہ فتح میں اس واقعہ کا اور ذرّت کا ذکر ہے۔

لَعَنَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْمُؤْمِنِينَ
 إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمُوا مَا فِي قُلُوبِهِمْ
 فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا
 قَرِيبًا۔

خدا اہل انون سے راضی تھا جبکہ وہ تیرے مات
 پر درخت کے نیچے بیعت کر رہے تھے۔ سو خدا نے
 جان لیا جو کچھ ان لوگوں کے دلوں میں تھا۔ تو خدا نے
 ان پر تسکینی نازل کی اور عاجلانہ فتح دی۔

لیکن بعد کو معلوم ہوا کہ وہ خبر صحیح نہ تھی۔

قریش نے سہیل بن عمرو کو سفیر بنا کر حبشہ کی طرف نہایت نصیحت و تبلیغ مقرر کی تھی۔ چنانچہ لوگوں نے
 ان کو خط لے کر قریش کا خطاب دیا تھا، قریش نے ان سے کہہ دیا صلح صرف اس شرط پر ہو سکتی ہے
 کہ تم اس سال واپس چلے جاؤ۔

سہیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دیر تک صلح کے شرائط پر گفتگو ہی بالآخر
 چند شرطوں پر اتفاق ہوا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو بلا کر حکم دیا کہ معاہدہ کے الفاظ قلمبند
 کریں۔ حضرت علی نے عنوان پر "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ" لکھا۔

سب کا قدیم طریقہ تھا کہ خطوط کی ابتدا میں "باسمک اللہم" لکھتے تھے۔ "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ"
 سے وہ آشنا نہ تھے۔ اس بنا پر سہیل بن عمرو نے کہا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کے بجائے وہی قدیم
 الفاظ لکھے جائیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منظور فرمایا۔ آگے کا فقرہ تھا "هَذَا مَا قَا ضَىٰ عَلَیْہِ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ"

یعنی ”وہ معاہدہ ہے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تسلیم کیا۔“ سید اس نے کہا ”اگر ہم آپ کو پیغمبر ہی تسلیم کرتے تو پھر جھگڑا کیا تھا۔ آپ صحت اپنا اور اپنے باپ کا نام لکھو امین“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گو تم کذب کرتے ہو لیکن ”خدا کی قسم میں خدا کا پیغمبر ہوں“ یہ لکھ کر آپ نے حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ اچھا خالی میرا نام لکھو۔ حضرت علیؓ سے زیادہ کون منہ رمان کرار ہو سکتا تھا لیکن عالم محبت میں ایسے مقام بھی پیش آتے ہیں جہاں فرمان بری سے انکار کرنا پڑتا ہے، حضرت علیؓ نے کہا میں ہرگز آپ کا نام نہ لٹاؤں گا، اپنے فرمایا اچھا جھکھو دکھاؤ میرا نام کہاں ہے۔ حضرت علیؓ نے اس جگہ پر ٹھکی رکھ دی، آپ نے رسول اللہ کا لفظ لٹا لیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھنا نہیں آتا تھا۔ اسی بنا پر آپ کو ”امی“ کہتے ہیں یہ واقعہ مسلمین جہاں منقول ہو لکھا ہے کہ آپ نے رسول اللہ کا لفظ لٹا کر ابن عبد اللہ لکھ دیا۔ بخاری میں چونکہ یہ واقعہ عام روایت کے خلاف ہے اس لیے ایک معرکہ الاربابا شہ بن گیا لیکن حقیقت یہ ہے کہ کھنے پڑنے کا کام روزمرہ جب نظر سے گزرتا رہتا ہے تو ناخواندہ شخص بھی اپنے نام سے حرف آشنا ہو جاتا ہے۔ اس سے اُمت میں فرق نہیں آتا۔ بے شہرتی ہونا آپ کا فخر اور خودِ مسترآن مجید میں یہ وصف، شرف و عزت کے موقع پر استعمال ہوئے۔ اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ۔ شرائط صلح یہ تھے۔

۱۔ مسلمان اس سال واپس چلے جائیں۔

۲۔ صحیح بخاری کی اس روایت میں حضرت علیؓ کا نام اور ان کی گفتگو مذکور نہیں۔ یہ تصریح بخاری کی اس روایت میں ہے جو کہ کتاب المغازی باب عمرۃ القضا میں مذکور ہے صحیح مسلم میں بھی یہ واقعہ منقول ہے۔

۲۔ اگلے سال آئین اور صرف تین دن قیام کر کے چلے جائیں۔

۳۔ ہتیار لگا کر نہ آئیں، صرف تلوار ساتھ لائیں۔ وہ بھی قیام میں اور قیام بھی جہان (تھیلان) وغیرہ میں۔

۴۔ مکہ میں جو مسلمان پہلے سے عیم ہیں ان میں سے کسی کو اپنے ساتھ نہ لے جائیں، اور مسلمانوں میں سے کوئی مکہ میں رہ جانا چاہے تو اس کو نہ روکیں۔

۵۔ کافرون یا مسلمانوں میں سے کوئی شخص اگر مدینہ جائے تو واپس کر دیا جائے۔ لیکن اگر کوئی مسلمان مکہ میں جائے تو وہ واپس نہیں کیا جائے گا۔

۶۔ قبائل عرب کو اختیار ہو گا کہ فریقین میں سے جس کے ساتھ چاہیں معاہدہ میں شریک ہو جائیں۔

یہ شرطیں بظاہر مسلمانوں کے سخت خلاف تھیں، اتفاق یہ کہ عین اس وقت جبکہ معاہدہ لکھا جا رہا تھا، سہیل کے صاحبزادے (ابو جندل) جو اسلام لاپچکے تھے اور مکہ میں کافروں نے اُن کو قید کر رکھا تھا اور طرح طرح کی اذیتیں دیتے تھے کسی طرح بھاگ کر پانوں میں بڑیاں پہنے ہوئے اُسے اور سب کے سامنے گر پڑے۔ سہیل نے کہا ”محمد! صلعم“ صلعم کی تعمیل کا یہ پہلا موقع ہو۔ اس (ابو جندل) کو شرائط صلعم کے مطابق جھکو واپس دیدو“ آنحضرت صلعم نے فرمایا ”ابھی معاہدہ تسلیم نہ کیا ہو چکا“ سہیل نے کہا ”تو ہکو صلعم بھی منظور نہیں“ آنحضرت صلعم نے فرمایا اچھا ان کو یہیں رہنے دو، سہیل نے نامنظور کیا، آپ نے چند دفعہ اصرار کیا لیکن سہیل کسی طرح راضی نہوا۔
لے یہ تمام شرائط کتب سیر کے علاوہ صحیح مسلم میں بھی ہیں۔

مجبوراً آنحضرت صلیم کو تسلیم کرنا پڑا۔ ابو جندل کو کافروں نے اس قدر مارا تھا کہ اُن کے جسم پر نشان تھے جمع کے سامنے تمام زخم دکھائے اور کہا، برا اور ان اسلام: کیا پھر جھکنا اسی حالت میں دیکھنا چاہتے ہو؟ میں اسلام لا چکا ہوں، کیا پھر جھکنا کافروں کے ہاتھ میں دیتے ہو، تمام مسلمان تڑپ اٹھے حضرت عمر ضبط نہ کر سکے، آنحضرت صلیم کی خدمت میں آئے اور کہا، یا رسول اللہ! کیا آپ پیغمبرِ برحق نہیں ہیں؟ آپ نے ارشاد فرمایا، "ہاں ہوں" حضرت عمرؓ نے کہا کیا ہم حق پر نہیں؟ آپ نے ارشاد فرمایا، "ہاں ہم حق پر ہیں" حضرت عمرؓ نے کہا تو ہم دین میں یہ ذلت کیوں گوارا کریں؟ آپ نے فرمایا، "میں خدا کا پیغمبر ہوں اور خدا کے حکم کی نافرمانی نہیں کر سکتا خدا میری مدد کرے گا" حضرت عمرؓ نے کہا کیا آپ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ ہم لوگ کعبہ کا طواف کریں گے؟ آپ نے فرمایا لیکن یہ تو نہیں کہا تھا کہ اسی سال کریں گے" حضرت عمرؓ اٹھکے حضرت ابو بکرؓ کے پاس آئے۔ اور وہی گفتگو کی حضرت ابو بکرؓ نے کہا، وہ پیغمبر خدا ہیں جو کچھ کرتے ہیں خدا کے حکم سے کرتے ہیں۔

حضرت عمرؓ کو اپنی ان گستاخانہ عروضات کا جواب انتہائی میں اُن سے سرزد ہو میں تمام عمر سخت رنج رہا اور اس کے کفارہ کے لیے انھوں نے نمازیں پڑھیں، روزے رکھے، خیرات کی غلام آزاد کیے، بخاری میں اگرچہ ان اعمال کا ذکر آج بھی ملتا ہے لیکن ابنِ اسحاق نے تفصیل سے یہ تمام باتیں گناہی ہیں۔

اس حالت کا گوارا کرنا جو صحابہؓ کی اطاعت شاری کا سخت خطرناک امتحان تھا۔ ایک طرف ظاہر میں اسلام کی توہین ہے، ابو جندل بیریان پسند سوا جان نثار ابنِ اسلام سے استغاثہ کرتے ہیں سب کے دل جوش سے بھر رہے ہیں اور اگر رسول اللہ صلیم کا ذرا ہوا جھٹکا تو تلواریں قلعے

کے لیے موجود ہے۔ دوسری طرف معاہدہ پر دستخط ہو چکے ہیں اور ایفاس عہد کی ذمہ داری ہے رسول اللہ نے ابو جندل کی طرف دیکھا اور فرمایا۔

یا ابا جندل! صبر واحتسب فان اللہ
جاعل لک ولین معک من المستضعفین
فرجاً ومخرجاً انما قد عقدنا صلحاً وانما
لا نغدر بربهم۔

ابو جندل! صبر اور ضبط سے کام لو۔ خدا تمہارے
لیے اور مظلوموں کے لیے کوئی راہ نکالے گا۔
صلح اب ہو چکی اور ہم ان لوگوں سے بد عہدی
نہیں کر سکتے۔

غرض ابو جندل کو اس طرح بابہ زنجیر واپس جانا پڑا،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ لوگ یہیں قربانی کریں لیکن لوگ اس قدر شکستہ تھے کہ ایک
شخص بھی نہ اٹھایا تاکہ کہ جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے آئینہ دفعہ بار بار کہنے پر بھی ایک شخص آمادہ نہ ہوا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ میں تشریف لے گئے اور ام المؤمنین حضرت ام سلمہ سے شکایت کی۔ انھوں نے کہا
آپ کسی سے کچھ نہ فرمائیں۔ بلکہ باہر نکل کر خود قربانی کریں اور احرام اتارنے کے لیے بال منڈوائیں
آپ نے باہر آ کر خود قربانی کی اور بال منڈوائے۔ اب جب لوگوں کو یقین ہو گیا کہ اس فیصلہ میں
تبدیلی نہیں ہو سکتی تو سب نے قربانیان کیں اور احرام اتارا۔

صلح کے بعد تین دن تک آپ نے حدیبیہ میں قیام فرمایا، پھر روانہ ہوئے تو راہ میں یہ سورہ اتری۔
اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا
ہم نے تجھ کو کھلی ہوئی فتح عنایت کی۔

تمام مسلمان جس چیز کو شکست سمجھتے تھے، خدا نے اس کو فتح کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر
کو بلا کر فرمایا کہ یہ آیت نازل ہوئی ہے، انھوں نے تعجب سے پوچھا کہ کیا یہ فتح ہے؟ ارشاد ہوا کہ

اب تک مسلمان اور کفار ملتے جلتے نہ تھے۔ اب صلح کی وجہ سے آمد و رفت شروع ہوئی خانہ دانی اور تجارتی تعلقات کی وجہ سے کفار مدینہ میں آتے، مہینوں قیام کرتے اور مسلمانوں سے ملتے جلتے تھے۔ باتوں باتوں میں اسلامی مسائل کا تذکرہ آتا رہتا تھا۔ اس کے ساتھ ہر مسلمان اخلاص، حسنِ عمل، نیکو کاری، پاکیزہ اخلاقی کی ایک زندہ تصویر تھا۔ جو مسلمان مکہ جاتے تھے انکی سوتیلے ہی مناظر پیش کرتی تھیں اس سے خود بخود کفار کے دل اسلام کی طرف کھینچے آتے تھے۔ مومنین کا بیان ہے کہ اس معاہدہ صلح سے یکدم مسیح کو تک اس قدر کثرت سے لوگ اسلام لائے کہ کبھی نہیں لائے تھے۔ حضرت خالد (فاتح شام) اور عمر و بن عاص (فاتح مصر) کا اسلام بھی اسی زمانہ کی یادگار ہے۔

معاملہ صبح میں یہ جو شرط تھی کہ جو مسلمان گزرتے پلا آئے گا وہ پتھر مکہ کو داپس کر دیا جائے گا اس میں صرف مرد داخل تھے عورتیں نہ تھیں عورتوں کے متعلق خاص یہ آیت اتری

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ جَاءَكُمْ الْمُلُومَاتُ
 مِنْهَا جَرَأَتِ فَأَمِّنُوهُنَّ إِنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ
 فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُوْثِقَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ

مسلمانو! جب تمہارے پاس مومنین ہجرت کر کے آئیں
 تو انکو جانچ لو۔ خدا انکے ایمان کو انہیں طبع جانتا ہے اب
 اگر تم کو معلوم ہو کہ وہ مسلمان ہیں تو ان کو کافر نہ کہو

اے صلح مدیبہ کے واقعات صحیح بخاری میں نہایت تفصیل سے مذکور ہیں لیکن اصل وقوع یعنی غزوات کے ذکر میں نہیں۔ بلکہ کتاب الشرح میں۔ اس بنا پر ارباب سیر کی محامد سے یہ واقعات روئے غزوات میں بہتہ بہتہ واقعات میں ہیں۔ انکو بھی لیتا باقی جزئیات صحیح مسلم اور ابن ہشام سے ماخوذ ہیں۔

إِلَى الْكَفَّارِ لَا مَنَّ حَلَّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ
 لَهُنَّ وَاتَّوَهُهُنَّ مَا آتَيْنَهُنَّ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ
 أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ
 وَلَا تَنْكِحُوا بَعْضَهُنَّ الْكَافِرَاتِ (ممتحنہ)

ان واپس بھیج دو وہ عورتیں کافروں کے قابل ہیں اور کافر
 ان عورتوں کے قابل ہیں اور ان عورتوں پر ان لوگوں نے جو خچ کیا
 ہو وہ تم کو دید و اور تم ان سے شادی کر سکتے ہو بشرطیکہ ان کے
 مہر ادا کرو۔ اور کافر عورتوں کو اپنے نکاح میں نہ رکھو۔

چوہاں کہ میں بخوری سے رہ گئے تھے، چونکہ کفار ان کو سخت تکلیفیں دیتے تھے اس لیے
 وہ بھاگ بھاگ کر مدینہ آتے تھے سب سے پہلے عبید بن اسید (ابو بصیر) بھاگ کر مدینہ آئے، قریش نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دو شخص بھیجے کہ ہمارا آدمی واپس کر دیجیے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبید سے فرمایا کہ
 واپس جاؤ عبید نے عرض کی کہ کیا آپ مجھ کو کافروں کے پاس بھیجتے ہیں کہ مجھ کو کفر پر مجبور کریں۔ آپ نے
 ارشاد فرمایا: خدا کی قسم کوئی تدبیر نکالے گا۔ عبید نے مجبوراً دو کافروں کی حراست میں واپس گئے لیکن بعد ازاں
 زوالِ خلیفہ پہنچا انھوں نے ایک شخص کو قتل کر ڈالا۔ دوسرا شخص جو بچ رہا اُس نے مدینہ آکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 شکایت کی۔ ساتھ ہی ابو بصیر بھی پہنچے اور عرض کی کہ آپ نے عہد کے موافق اپنی طرف سے مجھ کو واپس کرنا
 اب آپ پر کوئی ذمہ داری نہیں۔ یہ لکھ کر مدینہ سے چلے گئے۔ اور مقام عیص میں جو سمندر کے کنارے
 دومرہ کے پاس ہے رہنا اختیار کیا۔ مکہ کے بیکس اور تم رسیدہ لوگوں کو جب معلوم ہوا کہ جان بچانیکا
 ایک ٹھکانا پیدا ہو گیا ہے، تو چوری پچھپچھ بھاگ بھاگ کر بیان آنے لگے چند روز کے بعد اچھی خاصی
 جمعیت ہو گئی اور اب ان لوگوں نے اتنی قوت حاصل کر لی کہ قریش کا کاروان تجارت جو شام
 کو جایا کرتا تھا اس کو روک لیتے تھے۔ ان حملوں میں جو مال غنیمت مل جاتا تھا، وہ ان کی معاش
 کا سہارا تھا۔

قریش نے مجبور ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھ بھجوا کہ معاہدہ کی اس شرط سے ہم باز آتے ہیں، اب جو مسلمان چاہے مدینہ جا کر آباد ہو سکتا ہے۔ ہم اس سے تعرض نہ کریں گے، آپ نے آوارہ وطن مسلمانوں کو لکھ بھجوا کہ یہاں چلے آؤ۔ چنانچہ ابو جندل اور ان کے ساتھی مدینہ میں آکر آباد ہو گئے اور کاروان قریش کا راستہ بدستور کھل گیا۔

مستورات میں سے اُم کلثوم جو میں مکہ (عقبہ بن ابی معیط) کی صاحبزادی تھیں اور مسلمان ہو چکی تھیں مدینہ ہجرت کر کے آئیں لیکن ان کے ساتھ ان کے دونوں بھائی عمارۃ اور وائد بھی آئے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ انکو واپس دیدیجیے۔ آپ نے منظور نہیں فرمایا۔ صحابہ میں سے جن لوگوں کی ازواج مکہ میں رہ گئیں تھیں اور اب تک کافرہ تھیں صحابہ نے انکو طلاق دیدی۔

سلاطین کو اسلام کی دعوت

۴۶

ادع الی سبیل ربک بالحکمۃ والموعظۃ الحسنۃ

حدیبیہ کی صلح سے کسی قدر اطمینان نصیب ہوا تو دقت آیا کہ اسلام کا پیغام تمام دنیا کے کانوں میں پہنچا دیا جائے، اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک دن تمام صحابہ کو جمع کیا اور خطبہ دیا۔ ایسا ان سب خدا نے مجھ کو تمام دنیا کے لیے رحمت اور پیغمبر بنا کر بھیجا ہی۔ دیکھو حواریں عیسیٰ کی طرح اختلاف نہ کرنا۔ جاؤ میری طرف سے پیغام حق ادا کرو، اس کے بعد اب نے) قیصر روم، شہنشاہ عجم، عزیز مصر، اور روس کے عرب کے نام دعوت اسلام کے خطوط ارسال فرمائے، جو لوگ خطوط لے کر گئے، اور جن کے نام لے کر گئے ان کی تفصیل یہ ہے،

| | |
|------------------------|----------------------------|
| وحیدہ کلبی | قیصر روم |
| عبد اللہ بن حذافہ سہمی | خسرو پرویز کجکلاہ ایران |
| حاطب بن بلتہ | عزیز مصر |
| عمر بن امیہ | نجاشی بادشاہ حبش |
| سیلطان عمر بن عبد شمس | روسائے یامہ |
| ثعلبہ بن وہب لاسدی | رئیس حدود شام، حارث غسانی، |

لے بطری اور ابن ہشام،

ایرانیوں نے چند برس پہلے بلاد شام پر حملہ کر کے رومیوں کو شکست دی تھی جبکہ ذکر قرآن مجید کی اس آیت غُلِبَتِ الرُّومُ میں ہے، ہر قتل نے اُس کے انتقام کے لیے بڑے سردار سامان سے فوجیں طیار کیں اور ایرانیوں پر حملہ کر کے ان کو سخت شکست دی تھی۔ اس کا شکر انا ادا کرنے کے لیے وہ حمص سے بیت المقدس آیا تھا اور اس شان سے آیا تھا کہ جہان چلتا تھا زمین پر فرش اور فرش پر پھول بچھاتے جاتے تھے۔

شام میں عرب کا جو خاندان قیصر کے زیر حکومت رہا کرتا تھا وہ غسانی خاندان تھا اور اُس کا پائے تخت بصری تھا جو دمشق کے علاقہ میں ہے اور اہل حوران کہلاتا ہے، اُس زمانہ میں اس خاندان کا تخت نشین حارث غسانی تھا۔ وحید کہی نے آنحضرت صلیم کا نام مبارک یہیں بصری نے میں حارث غسانی کو لاکر دیا۔ اُس نے قیصر کے پاس بیت المقدس میں بھیج دیا، قیصر کو خط ملا تو اُس نے حکم دیا کہ عرب کا کوئی شخص ملے تو لاؤ، اتفاق یہ کہ ابوسفیان تجارتِ عرب کے ساتھ غزوۂ میں مقیم تھے قیصر کے آدمی انکو غزوۂ سے جا کر لائے۔

قیصر نے بڑے سامان سے دروازہ کھولا، خیر و کین شاہی پہنکر تخت پر بیٹھا، تخت کے چاروں طرف بظاہر قیصر اور رہبان کی صفیں قائم کیں، اہل عرب کی طرف مخاطب ہو کر کہا، تم میں سے اس بُری نبوت کا رشتہ دار کون ہے؟ ابوسفیان نے کہا، میں۔ پھر حسبِ میل گفتگو ہوئی،

قیصر، مدعی نبوت کا خاندان کیسا ہے؟

لے ہر قتل کا پورا واقعہ نسخہ الباری شرح صحیح بخاری سے لیا گیا ہے۔ اصل صحیح بخاری میں محفل واقعہ ہے۔ زائد تفصیلین حافظ ابن حجر نے اور کتابوں سے مبرعائی میں۔

- ابوسفیان، شریف ہے،
 قیصر، اس خاندان میں کسی اور نے بھی نبوت کا دعویٰ کیا تھا؟
- ابوسفیان، نہیں،
 قیصر، اس خاندان میں کوئی بادشاہ گزرا ہے؟
- ابوسفیان، نہیں،
 قیصر، جن لوگوں نے یہ مذہب قبول کیا، وہ کمزور لوگ ہیں، یا صاحب اثر، کمزور لوگ ہیں۔
- ابوسفیان، اُس کے پیرو بڑھ رہے ہیں یا گھٹتے جاتے ہیں؟
 قیصر، بڑھتے جاتے ہیں،
- ابوسفیان، کبھی تم لوگوں کو اسکی نسبت جھوٹ کا بھی تجربہ ہے؟
 قیصر، نہیں،
- ابوسفیان، وہ کبھی عہد اور اقرار کی خلاف ورزی بھی کرتا ہے؟
 قیصر، ابھی تک تو نہیں کی لیکن اب نیا معاہدہ صلح ہوا میں نے عہد پر قائم رہتا ہی یا نہیں،
- ابوسفیان، تم لوگوں نے اس سے کبھی جنگ بھی کی؟
 قیصر، ہاں۔
- ابوسفیان، نتیجہ جنگ کیا رہا؟
 قیصر، کبھی ہم غالب آئے اور کبھی وہ،

قیصر

وہ کیا سکھاتا ہے؟

ابوسفیان کہتا ہے کہ ایک خدا کی عبادت کرو، کسی اور کو خدا کا شریک نہ بناؤ، نماز پڑھو، پاکدامنی اختیار کرو، سچ بولو، صلہ رحم کرو۔

اس گفتگو کے بعد قیصر نے مترجم کے ذریعہ سے کہا کہ تم نے اس کو شریف النسب بتایا، پیغمبر ہمیشہ اچھے خاندانوں سے پیدا ہوتے ہیں، اتنے کہا کہ اس کے خاندان سے کسی اور نے نبوت کا دعویٰ نہیں کیا، اگر ایسا ہوتا تو میں سمجھتا کہ یہ خاندانی خیال کا اثر ہے، تم تسلیم کرتے ہو کہ اس خاندان میں کوئی بادشاہ نہ تھا، اگر ایسا ہوتا تو میں سمجھتا کہ اس کو بادشاہت کی ہوس ہو، تم مانتے ہو کہ اُسے کبھی جھوٹ نہیں کہا، شخص آدمیوں سے جھوٹ نہیں بولتا، وہ خدا پر کیونکر جھوٹ باندھ سکتا ہے، تم کہتے ہو کہ کمزور دن نے پیر دی کی ہے، پیغمبروں کے ابتدائی پیر ہمیشہ غیب ہی لوگ ہوتے ہیں، تم نے تسلیم کیا کہ اس کا مذہب ترقی کرتا جاتا ہے۔ سچے مذہب کا یہی حال ہے کہ بڑھتا جاتا ہے، تم تسلیم کرتے ہو کہ اُس نے کبھی فریب نہیں کیا، پیغمبر کبھی فریب نہیں کرتے، تم کہتے ہو کہ وہ نماز اور تقویٰ و عفاف کی ہدایت کرتا ہے اگر یہ سچ ہے تو میری قدح کا تک اس کا قبضہ ہو جائے گا، جھکویہ ضرور خیال تھا کہ ایک پیغمبر آنے والا ہے، لیکن یہ خیال نہ تھا کہ وہ عرب میں پیدا ہو گا، میں اگر دمان جاسکتا تو خود اُس کے پانوں دھوتا۔

اس گفتگو کے بعد حکم دیا کہ رسول اللہ کا خط پڑھا جائے،

فرمان رسالت کے یہ الفاظ تھے۔

لے یہ پوری گفتگو صحیح بخاری کے متعدد ابواب میں منقول ہے، البتہ کتاب میں بھی اور باب الجہاد میں بھی۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ من محمد عبد الله ورسوله
 الى هزل عظيم الروم، سلام نکلے من اتباع الهدى
 اما بعد فاني ادعوا بدعاية الاسلام،
 اسلم تسلم يؤمنك الله اجرک مرتين فان
 توليت فعليت الله الاديين ويا اهل الكتاب
 تعاونا في كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا
 نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا
 نتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان
 تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون

بسم اللہ الرحمن الرحیم، محمد کی طرف سے جو خدا کا بندہ اور رسول ہے
 یہ خط ہر قتل کے نام پر جو روم کا رئیس اعظم ہو اس کو سلامتی ہو
 جو ہدایت کا پیرو ہے۔ اس کے بعد میں تجھ کو اسلام کی دعوت
 کی طرف بلاتا ہوں۔ اسلام لا۔ تو سلامت رہیگا۔ خدا تجھ کو
 دو گنا اجر دے گا اور اگر تو نے نہ مانا تو اہل ملک کا گناہ تیرے
 اوپر ہو گا۔ اہل کتاب! ایک ایسی بات کی طرف آؤ جو ہم میں
 اور تم میں یکساں ہے۔ وہ یہ کہ ہم خدا کے سوا کسی کو نہ پوجیں اور
 ہم میں سے کوئی لیکو خدا کو چھوڑ کر خدا نہ بناے۔ اور تم نہیں
 مانتے تو تہوا رہو کہ ہم مانتے ہیں۔

قیصر نے ابوسفیان سے گفتگو کی تھی اس سے بطارقہ اور اہل دربار تخت پرسم ہو چکے تھے
 نامہ مبارک کے پڑے جانے پر اور بھی پرہم ہوئے۔ یہ حالت دیکھ کر قیصر نے اہل عرب کو دربار سے اٹھا دیا
 اور گواس کے دل میں نور اسلام آچکا تھا لیکن تاج و تخت کی تارکی زین وہ روشنی سمجھ کر رہ گئی۔
 خیر و پر ویزا شہنشاہ ایران کے نام جو نامہ مبارک بعد اللہ بن خدا لیکر گئے تھے یہ تھا۔

لے۔ سندان جبل "فوج" بلہم میں ہے کہ وہیہ کے ساتھ قیصر نے اپنا ایک سفر خط کا جواب دے کر خدمت نبوی میں بھیجا تھا
 اور غیر کو نبوت کے چند سوالات بتا دیے تھے۔ اُسے سوالات پوچھے آپ سننے جوابات دیتے اور آخر بغیر اسلام لائے
 وہ واپس گیا لیکن یہ حدیث صحیح نہیں اس میں یہ کہ قیصر کا خط پڑھنے کے لیے آنحضرت صلیم نے معاذ کو بلایا اور انھوں نے
 پڑھ کر سنایا۔ حالانکہ وہ اُس وقت اسلام بھی نہیں لائے تھے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَنْ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ
 اِنِّی کَسْرِی عَظِیْمٌ فَارَسَ سَلامَ عَلٰی مَنْ اَتَّبَعَ
 الْهَدٰی وَاٰمَنَ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَاشْهَدَ اَنْ
 لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاِنِّی رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلٰی النَّاسِ
 کَافَّةً لِّیَنْتَظِرَ مِنْ کَانَ حَیَا اسْلَمَ تَسْلَمُوْا فَاَنْ
 اَبِیتَ فَعَلِیْکَ اَتَمُّ الْعَبَیْوَسِ ،
 خدائے رحمن و رحیم کے نام سے، محمد پیغمبر کی طرف سے کسرنے
 (دُئیں فارس) کے نام سلام ہو اُس شخص پر جو ہدایت کا پیر و
 ہوا اور خدا اور پیغمبر خدا پر ایمان لائے اور یہ گواہی دے کہ خا
 صرف ایک خدا ہے اور یہ کہ خدائے بھگوان دنیا کا پیغمبر
 کر کے بھیجا ہے تاکہ وہ ہر زندہ شخص کو خدا کا خوف دلائے تو اسلام
 قبول کر تو سلامت رہیگا اور نہ جو سیون کا دباں تیرے گردن پر لگا

خسرو پر دیزبری شوکت و شان کا بادشاہ تھا، اسکی سلطنت میں دربار کو جو عظمت و جلال
 حاصل ہوا کبھی نہیں ہوا تھا، عجم کا طریقہ یہ تھا کہ سلاطین کو جو خطوط لکھتے تھے ان میں غنوان پر پہلے
 بادشاہ کا نام ہوتا تھا، نامہ مبارک میں پہلے خدا کا نام اور پھر عرب کے دستور کے موافق
 رسول اللہ کا نام تھا، خسرو نے اس کو اپنی حقیر سمجھا اور بولا کہ ”میرا غلام ہو کر مجھ کو یون لکھتا ہے“
 پھر نامہ مبارک کو چاک کر ڈالا لیکن چند روز کے بعد خود سلطنت عجم کے پرزے اڑ گئے۔

نظامی نے شیرین خسرو میں یہ داستان مفصل لکھی ہے اور اسلامی جوش سے لکھی ہے

ہم اس کے چند اشعار اس موقع پر نقل کرتے ہیں۔

دوران دوران کہ گیسٹی رام اولوڈ ز مشرق تا مغرب نام اد بود

رسول ما بہ حجت ماے قاهر نبوت در جهان سے کرد ظاہر

گے بانگ خار را ز می گفت گے ریش حکایت با ز می گفت

سے اس سے خسرو مراد ہے،

| | |
|--------------------------------|------------------------------|
| خلاق راز دعوت جام در داد | به هر کشور صلاص عام در داد |
| بفرمود از عطا عطی سرشتند | بنام بریک سطر نوشتند |
| چو از نام نجاشی باز پرداخت | ز بهر نام خسرو نامه ساخت |
| چو قاصد سر ضه کرد آن نامه نو | بجو شید از غضب اندام خسرو |
| ز تیزی گشت هر مویش سنانی | ز گرمی هر رگش آتش نشانی |
| سواد دید روشن بهیت انگیز | نوشته از محمد سوس پر دیز |
| چو عنوان گاه عالم تاب را دید | تو گفتی سگ گویده آب را دید |
| غور بادشاهی بردش از راه | که گستاخی که یار و باچمن شاه |
| کر از بهره که با این استرامم | نویسد نام خود بالاس نامم |
| نرخ از گرمی چو آتش گاه خود کرد | بخود اندیشه بد کرد و بد کرد |
| درید آن نامه گردن شکن را | نه نامه بلکه نام خویشتن را |
| فرستاده چو دید آن خشم ناکی | به رجعت پاس خود را کرد خاکی |
| از آن آتش که آن دودهی داشت | چراغ آگمان را آگهی داشت |
| ز گرمی آن چراغ گردن منداز | دعا را داد چون پروانه پرواز |
| بحم رازان دعا کسرے در افاد | کلاه از تارک کسرے در افاد |
| ز بهر شاه منته کنیم دایمید | قلم رانده بر افریدون و جمشید |

له آگمان یعنی آباب علم چراغ آگمان سے "محضرت معلم مرادین" آگهی داشت یعنی خبر کی۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ نامہ مبارک پہنچنے کے بعد خسرو پرویز نے گورنر مین کو جس کا نام باذان تھا فرمان بھیجا کہ کسی شخص کو جاز بھیجو کہ اس نے دعویٰ نبوت کو پکڑ کر میرے دربار میں لائے، باذان نے دو شخصوں کو جن میں سے ایک کا نام بلوہ اور دوسرے کا ترخسرد تھا، مدینہ منورہ روانہ کیا۔ ان دونوں نے بارگاہ رسالت میں ہر عرض کی کہ شاہنشاہ عالم کسریٰ نے تمکو بلایا ہے، اگر تم قیام کر دو گے تو وہ تمکو اور تمھارے بلک کو براہِ کرم دے گا۔ آپ نے فرمایا کہ تم واپس جاؤ اور کہنا کہ اسلام کی حکومت کس نے کے پایہ تخت تک پہنچے گی۔ یہ لوگ پیغام بھیجنا گورنر مین آئے تو خبر آئی کہ شیروہ (خسرو پرویز کا بیٹا) نے خسرو پرویز کو قتل کر ڈالا۔

نجاشی (بادشاہ حبش) کو آپ نے دعوت اسلام کا بوجھ خط لکھا اس کے جواب میں اُس نے حلیہ بھیجا کہ "میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ خدا کے سچے پیغمبر ہیں" حضرت جعفر طیار جدِ ہجرت کر کے حبش چلے گئے تھے یہیں موجود تھے نجاشی نے اُن کے بات پر بیت اسلام کی، ابنِ اسحاق نے روایت کی ہے کہ نجاشی نے اپنے بیٹے کو ساتھ لے کر حبشوں کے ساتھ بارگاہ رسالت میں عرض کیا کہ یہ بھیجا لیکن جہاز سمندر میں ڈوب گیا اور یہ سفارت ہلاک ہو گئی۔

عام ارباب سیر رکھتے ہیں کہ نجاشی نے سترہ تین وفات پائی، حضرت مسلم موتہ میں تشریف رکھتے تھے۔ اور یہ خبر سنا کر آپ نے غائبانہ اُس کے جنازہ کی نماز پڑھائی، لیکن یہ غلطی صحیح مسلم میں تصریح کی ہے کہ جس نجاشی کی نماز جنازہ آپ نے پڑھی وہ یہ نہ تھا (بلکہ سابق نجاشی تھا) جو لوگ ہجرت کر کے حبش چلے گئے تھے ان میں حضرت ام حبیبہ (امیر معاویہ کی بہن)

بھی تھیں اُنکے شوہر کا انتقال ہو چکا تھا اس لیے آنحضرت صلم نے نجاشی کو لکھ بھیجا کہ اُم حبیبہ کو شادی کا پیغام سنا دو، اور میرے پاس بھیج دو، نجاشی نے خالد بن سعید بن العاص کو مقرر کیا، اُنھوں نے آنحضرت صلم کی طرف سے ایجاب و قبول ادا کیا، نجاشی نے آنحضرت صلم کی طرف سے مہر ادا کیا جسکی تعداد چار سو اشرفیان تھیں، نکاح کے بعد حضرت ام حبیبہ ہما زین منبھکر روانہ ہوئیں، اور مدینہ کی بندرگاہ مین اتریں، آنحضرت صلم اُس وقت خیبر مین تشریف رکھتے تھے، آنحضرت صلم اکبشر نجاشی کے حالات ام حبیبہ سے پوچھا کرتے تھے۔

عزیز مصر (مقوقس) کو آپ نے جو خط لکھا تھا اُس کے جواب مین اُس نے عربی زبان مین یہ خط لکھا۔
 الحمد بن عبد اللہ من المقوقس عظیم القبط
 سلام علیک اما بعد فقد متوات کتابک
 سلام علیک کے بعد مین نے آپ کا خط پڑھا اور
 اس کا مضمون اور مطلب سمجھا مجھ کو اس قدر معلوم تھا
 کہ ایک پیغمبر نے دے دیں۔ لیکن مین یہ سمجھا تھا کہ وہ
 شام مین ظہور کریں گے مین نے آپ کے قاصد کی
 عزت کی اور دوڑ کیا اُن بھیجا ہوں جن کی قبیلوں
 مین (مصر کی قوم) بہت عزت کی جاتی ہے۔ اور
 مین آپ کے لیے کپڑا اور سواری کا ایک خچر بھیجا ہوں۔
 بغلة لقرکھا والسلام علیک،

اے تاریخ طبری۔ اے ہم نے جاریہ کا ترجمہ لڑکی کیا ہے۔ عربی مین جاریہ لڑکی کو بھی کہتے ہیں اور لونڈی کو بھی
 ارباب سیرت ماریہ قبیلہ کو لونڈی کہتے ہیں۔ لیکن مقوقس نے جو لفظ ان کی نسبت لکھا ہے یعنی کہ مصریوں مین بُری
 عزت ہے۔ یہ لونڈیوں کی شان مین استعمال نہیں کیے جاسکتے۔

با این ہر عزیز مصر اسلام نہیں لایا۔ دو لڑکیاں جو بھی تھیں اُن میں ایک ماریہ قبطیہ تھیں جو حرم نبوی میں داخل ہوئیں، دوسری سیرین تھیں جو حضرت حُثَّان کے ملک میں آئیں۔ پتھر کا نام دلدل تھا جس کا ذکر اکثر حدیث کی کتابوں میں آتا ہے، جنگِ خنین میں آپ اسی پر سوار تھے، بطری نے لکھا ہے کہ ماریہ اور سیرین حقیقی بہنیں تھیں اور عاتب بن بلتہ جبکہ آنحضرتؐ نے مقوقس کے پاس خط دیکر بھیجا تھا انکی تعلیم سے دونوں خاتونیں خدمت نبوی میں پہنچنے سے پہلے اسلام قبول کر چکی تھیں اس واقعہ کو اس حیثیت سے دیکھنا چاہیے کہ یہ خاتونیں نوڈیاں نہ تھیں۔ اور اسلام قبول کر چکی تھیں اس لیے آنحضرتؐ صلعم نے ماریہ سے نکاح کیا ہو گا نہ کہ نوڈی کی حیثیت سے وہ آپ کے حرم میں آئیں (روم سے عرب کو جو خط لکھے گئے تھے اُنکے بھی جواب مختلف آئے، ہودہ بن علی رئیس یمامہ نے لکھا، تم جو باتیں کہتے ہو وہ نہایت اچھی ہیں اگر حکومت میں کچھ میرا بھی حصہ ہو تو میں تمہاری اقتدا کے لیے طیار ہوں، اسلام ہویں ملک کے لیے نہیں آیا تھا۔ آپ نے فرمایا: زمین کا ایک ٹکڑا بھی ہو تو میں نہ دوں گا)۔

حادثِ عثمانی جو حد و دشام کا رئیس تھا اور رومیوں کے ماتحت اطراف کے عربوں میں حکومت کرتا تھا خط پڑھ کر برہم ہوا اور فوج کو طیاری کا حکم دیا۔ مسلمان اس جرم کی پاداش میں ہر وقت اس کے حملہ کے منتظر رہتے تھے اور آخر موت اور توبہ وغیرہ کی راہیں پیش آئیں،

(تذیبہ کی صلح کو خدا نے فتح کہا ہے، لیکن اجسام کی نہیں قلوب کی، اسلام کو اپنی اشاعت کے لیے امن درکار تھا اور وہ اس صلح سے حاصل ہو گیا، اس صلح کو خود دشمن فتح سمجھتے تھے۔ قریش اور مسلمانوں میں اب تک جو معرکے ہوئے فوجی حیثیت سے

واقعات تفرقہ شدہ

خالد بن ولید اور عمرو بن العاص
اسلام

قریش کی صف میں ہر جگہ خالد بن ولید کا نام متناظر نظر آتا ہے، جاہلیت میں رسالہ کی افسری انھیں کے سپرد تھی۔ اُمّہ میں قریش کے اکھڑے ہوئے پانوں انھیں کی کوشش سے نبھتے تھے، حدیبیہ کے موقع پر بھی قریش کا طلایہ انہی کی زیر افسری نظر آیا تھا لیکن قریش کا یہ پہ سالار اعظم بھی آخر اسلام کے حملہ کاری سے بچ سکا،

صلح حدیبیہ کے بعد حضرت خالد نے مکہ سے نکل کر مدینہ کا رخ کیا، راستہ میں حضرت عمرو بن العاص سٹے، پوچھا کہ ہر کا قصد ہے؟ بولے اسلام لانے جاتا ہوں، آخر کب تک؟ عمرو بن العاص نے کہا ہمارا بھی یہی ارادہ ہے۔ دونوں صاحب ایک ساتھ بارگاہ نبوی میں حاضر ہو کر اسلام سے مشرف ہوئے اور اب وہ جو ہر جو اسلام کی مخالفت میں مرت ہو رہا تھا اسلام کی محبت میں صرف ہونے لگا۔ فتح مکہ میں حضرت خالد جب ایک مسلمان دستہ کے افسر بنکر حضرت صلعم کے سامنے سے گزرے تو آپ نے پوچھا کون ہے؟ لوگوں نے کہا خالد بن آپ نے فرمایا ”خدا کی تلواریں“ غزوہ موتہ میں جب حضرت جعفر، زید بن حارثہ، اور عبداللہ بن رواحہ کے بعد حضرت خالدؓ نے علم اپنے ہاتھ میں لیا تو مسلمان خطہ سے باہر تھے۔

عہد خلافت میں ایک (خالد) نے شام کا ملک قیصر سے چھین لیا اور دوسرا (عمرو بن العاص) مصر کا فاتح ہوا۔

س

خیبر

آخر سہ یا اوائل سہ

خیبر غالباً عبرانی لفظ ہے جس کے معنی قلعہ کے مین، یہ مقام مدینہ منورہ سے آٹھ منزل پر ہے یورپین سیاحون مین ڈاؤلی گئی مہینہ تک یہاں مسئلہ عین مقیم رہا۔ اُس نے مدینہ سے اس مقام کا فاصلہ ۲۰ میل لکھا ہے، وہ نخلستان جس کے کنارہ پر خیبر ہے، نہایت زرخیز ہے، یہاں یہود نے نہایت مضبوط متعدد قلعہ بنائے تھے جن مین سے بعض کے آثار اب تک باقی ہیں۔

عرب مین یہودی قوت کا یہ سب سے بڑا مرکز تھا، مدینہ سے جب روساے بنو نضیر جلا وطن ہو کر خیبر مین آباد ہوئے تو انھون نے تمام عرب کو اسلام کی مخالفت پر براہِ گنجہ کر دیا، جس کا پہلا مظہر احزاب کا معرکہ تھا ان روسا مین سے حی بن اخطب جنگ قرظیہ مین قتل ہوا جس کے بعد ابورافع سلام بن ابی الحقیق اُس کا جانشین ہوا۔ یہ بہت بڑا تاجرا ورماحب اثر تھا قبیلہ غطفان جو عرب کا بہت بڑا صاحب اثر قبیلہ تھا، انکی آبادی خیبر سے متصل تھی۔ اور ہمیشہ سے یہود خیبر کے حلیف تھے اور ہم ہمہ تھے سہ مین سلام نے خود جاکر قبیلہ غطفان اور اُن کے اُس پاس کے قبیلون کو اسلام کے مقابلہ کے لیے آمادہ کیا، یہاں تک کہ ایک عظیم الشان فوج لے کر مدینہ پر حملہ کی طیاریاں لے گئیں آنحضرت لے مار گزروں صفحہ ۳۵۶-۳۵۷ ابن خلدون جلد ۱ ذکر قبائل عرب سہ ابن سعد صفحہ ۶۶-۶۷ اصلی الفاظ یہ ہیں۔

کان ابورافع بن ابی الحقیق قد اجلب فی غطفان (ابورافع نے غطفان اور اُس پاس کے شرکین عرب کو جنگ پر ومن حولہ من مشرکی العرب وجعل لہم الخلل النظیم آمادہ کیا تھا اور ایک بہت (بقیہ حاشیہ صفحہ آئندہ پر دیکھو)

صلعم کو یہ خبریں معلوم ہوئیں تو آپ کے ایام سے (رمضان سنہ ۳۳ میں عبداللہ بن عتیک ایک خنہجی انصاری کے ہات سے اپنے قلمہ خیر میں سوتا ہوا مارا گیا۔) اسلام کے بعد یہودیوں نے ایسر بن زرام کو سند ریاست پر بٹھایا اُس نے قبائل یہود کو جمع کر کے تقریر کی اور کہا کہ ”میرے پیروں نے محمد صلعم کے مقابلہ میں جو تدبیریں اختیار کیں وہ غلط تھیں، صحیح تدبیر یہ ہے کہ خود محمد صلعم کی دارالریاست پر حملہ کیا جائے، اور میں ہی طریقہ اختیار کروں گا“ اس غرض سے ایسر نے غطفان اور دیگر قبائل میں دورہ کیا اور ایک فوج گران طیار کی۔ آنحضرت صلعم کو یہ خبریں پہنچیں تو آپ نے اس فوج پر اعتماد نہیں کیا، بلکہ عبداللہ بن رواحہ کو بھیجا کہ خود خیر جا کر اصل واقعہ کی تحقیق کریں، چنانچہ وہ چند آدمیوں کو لے کر خیر گئے اور چھپ کر خود ایسر کی زبانی اُس کے مشورے اور تدبیریں سنیں۔ یہ حالات آکر آنحضرت صلعم کی خدمت میں عرض کیے، آپ نے عبداللہ بن رواحہ کو ۳۰ آدمی دے کر خیر کو روانہ کیا، ان لوگوں نے ایسر سے کہا کہ آنحضرت صلعم نے ہمارے لیے بھیجا ہے کہ تم اگر حاضر ہو جاؤ تو خیر کی حکومت تم کو دیدی جائے، چنانچہ وہ ۳۰ آدمی لے کر خیر سے نکلا، اور احتیاط کی بنا پر یہ مخلوط قافلہ اس طرح چلا کہ دو دو شخص ہر کاب چلتے تھے جن میں ایک یہودی اور دوسرا مسلمان ہوتا تھا، قرقرہ پچکر ایسر کے دل میں بدگمانی پیدا ہوئی اُس نے ہات بڑھا کر عبداللہ بن انیس کی تلوار چھینتی چاہی انھوں نے کہا او دشمن خدا! بد عہدی کرنی چاہتا ہے، ”یہ لکھر سواری بڑھائی اور جب

(بقیہ ماثیہ صفحہ گزشتہ) لحوب رسول اللہ، بڑی بیڑا آنحضرت صلعم سے لانے کے لیے حج کی۔)

(صحیح بخاری باب قتل ابی رافع میں ہے وہاں ابو رافع یحییٰ بن علیہ صلعم یعنی ابو رافع آنحضرت صلعم کے مقابلہ میں مدد دیا کرتا تھا۔ اس امداد اعانت کی تفصیل بروایت عودہ نسخ الباری میں مفصل مذکور ہے۔)

لے یہ تمام واقعہ طبقات ابن سعد سے منقول ہے بہت سی کتابوں میں لکھا ہے کہ عبداللہ بن انیس نے خود ابتدا کی اور سلام کو قتل کر ڈالا لیکن صحیح واقعہ وہی ہے جو ابن سعد سے منقول ہے اور وہی اس معرکہ کی وجہ ہو سکتا ہے۔

اسیر زد پراگیا تو تلو مار سی کہ اُسکی ران کٹ گئی، وہ گھوڑے سے گرا، گرتے گرتے اُس نے عبد اللہ کو زخمی کیا، اب مسلمان پیشہ سستی کر کے یہود پر ٹوٹ پڑے، نتیجہ جنگ یہ تھا کہ یہود میں ایک کے سوا کوئی نہیں بچا۔ یہ اخیر سلسلہ یا محرم سلسلہ کا واقعہ ہے،

خیبر اب اسلام کا سب سے بڑا حریف اور اسلام کے لیے سب سے زیادہ خطرناک تھا ان لوگوں نے مکہ جا کر قریش کے ذریعہ سے تمام عرب میں بغاوت کی ایک عالمگیر جنبش پیدا کر دی جس نے واقعہ احزاب میں مرکز اسلام (مدینہ منورہ) کو متزلزل کر دیا تھا۔ یہ کوشش اگرچہ ناکام رہی لیکن جو دست و بازو کام کر رہے تھے اب بھی موجود تھے۔

بن لوگوں نے جنگ احزاب برپا کر لی تھی ان میں زیادہ با اثر بن ابی اہیق کا خاندان تھا جو قبیلہ بنی نضیر سے تھا اور مدینہ سے جلا وطن ہو کر آیا تھا۔ اُس نے خیبر کے مشہور قلعہ قنوص پر قبضہ کیا تھا، سلام بن ابی اہیق جس کا ذکر ابھی اوپر کر چکا ہے اسی خاندان کا رئیس تھا اس کے قتل کے بعد اس کا بھتیجا کنانہ بن الریح بن ابی اہیق خاندان کی ریاست پر ممتاز ہوا۔

خیبر کے یہود ادھر تو غطفان سے اسلام کے مقابلہ کے لیے سازش کر رہے تھے، ادھر مدینہ کے منافقین انکو مسلمانوں کی خبریں پہنچاتے رہتے تھے اور ان کو ہمت دلاتے تھے کہ مسلمان تم سے سر رہیں ہو سکتے۔

رسول اللہ (ﷺ) نے چاہا کہ ان لوگوں سے معاملہ ہو جائے۔ اس بنا پر آپ نے عبد اللہ بن رواحہ کو بھیجا تھا لیکن ادھر تو یہود خود بخود سخت دل اور ایک بدگمان قوم تھی ادھر منافقین انکو اُجھارتے رہتے تھے اسی زمانہ میں راس المنافقین عبد اللہ بن ابی سلول نے اہل خیبر

کے پاس کھلا بھیجا کہ محمد صلعم پر حملہ کرنا چاہتے ہیں لیکن تم ان سے نہ ڈرنا انکی ہستی کیا ہو سکتی ہے بھراؤمی
ہیں جن کے پاس ہتھیار تک نہیں، یہود نے یہ سن کر کٹانہ اور ہودہ بن قیس کو غطفان کے پاس بھیجا
کہ ہمارے ساتھ مکر مدینہ پر حملہ کرو تو ہم خلستان کی نصف پیداوار تم کو دین گے غطفان نے اسکو منظور کیا
غطفان کا ایک قوت ور قبیلہ بنو فزارہ تھا ان کو جب یہ معلوم ہوا کہ خیبر دے آنحضرت
صلعم پر حملہ کرنا چاہتے ہیں تو وہ خود خیبر میں آئے کہ ہم تمہارے شریک ہو کر لڑیں گے آنحضرت
کو جب یہ معلوم ہوا تو آپ نے بنو فزارہ کو خط لکھا کہ تم خیبر والوں کی مدد سے باز آؤ، خیبر منسج
ہو جائے گا تو تم کو بھی حصہ دیا جائے گا، لیکن بنو فزارہ نے انکار کیا۔

ذی قردح مشنہ | غطفان کی شرکت جنگ کا دیا چہ یہ تھا کہ کسی قرد کی چراگاہ پر جو آنحضرت صلعم
کی اونٹنیوں کا چراگاہ تھا (اس قبیلہ کے چند آدمیوں نے بہ سرداری عبدالرحمن بن عیینہ) چھاپہ مارا،
اور ۲۰ اونٹنیاں پکڑ کر لے گئے، حضرت ابوذر کے صاحبزادے کو جو اونٹنیوں کی حفاظت پر متعین
تھے قتل کر دیا اور ان کی یوسی کو گرفتار کر لے گئے (مسلمانوں نے جب تعاقب کیا تو وہ درہ بین
گھس گئے، دہان عیینہ بن حصن جو قبائل غطفان کا سپہ سالار تھا (انکی امداد کو موجود تھا۔) مسلمانوں
میں سلمہ بن الاکوع ایک مشہور قدرا نڈا صحابی تھے سب سے پہلے ان کو اس غارت گری کی خبر
معلوم ہوئی، انھوں نے داصباہ کا نعرہ مارا اور دوڑ کر حملہ آور ہون کو جالیا وہ اونٹنوں کو بانی
لے تاریخ خمس لے یہ واقعہ معجم البلدان لفظ حفار کی ذیل میں موسیٰ بن عقبہ کی منازی سے بالفاظہ نقل
کیا ہے۔ اصل الفاظ یہ ہیں:-

روی موسیٰ بن عقبہ عن ابن شہاب قال کانت بنو فزارۃ ممن قدم علی اہل خیبر لیجینوہم فراسلہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا یجینوہم وساعلہم ان یخیر جو عنہم انہم

پلا رہے تھے، سلتہ نے تیربرسانے شروع کئے حملہ آور بھاگ نکلے انھوں نے تعاقب کیا اور لڑ بھڑ کر تمام اونٹیان چھڑا لائے، دربار بنوت میں آکر عرض کی کہ میں دشمنوں کو پیاسا چھوڑ آیا ہوں اگر سنو آدمی بلائیں تو ایک ایک کو گرفتار کر لانا ہوں۔ آپ نے رحمتِ عام کے لحاظ سے فرمایا،

اذا ملکنا سحر جب قابو پا جاؤ تو عنوسے کام لو

اس واقعہ کے تین دن بعد خیبر کی جنگ پیش آئی،

خیبر کا آغاز اور غزوات کی بہ نسبت ایک امتیاز خاص رکھتا ہے اور اگرچہ ارباب سیر کی نظر اس محکمہ پر نہیں پڑی کہ اس امتیاز کے اسباب کیا تھے تاہم واقعہ کی حیثیت سے امتیازی امور ان کی زبان سے بھی بلا قصد نکل گئے ہیں۔ سب سے مقدم یہ کہ جب آپ نے خیبر کا قصد کیا تو اعلانِ عام کر دیا

لے یہ واقعہ بخاری و مسلم میں بھی مذکور ہے لیکن زیادہ تفصیل ابن سعد و ابن اسحاق سے لی گئی ہے۔

لے ارباب سیر نے متغیا اس واقعہ کو خیبر کے واقعہ سے ایک سال ماقبل بیان کیا ہے لیکن (طبری نے یہ روایت سلتہ جو اس غزوہ کے ہیرو تھے اور نیز) امام بخاری نے صاف تصریح کی ہے کہ خیبر سے تین دن پہلے کا واقعہ ہی حافظہ ابن حجر نے ارباب سیر کا بیان لکھ کر لکھا ہے،

فعلى هذا ما فى الصحيح من التاريخ لغزوة قحاس بنا پر کچھ صیح بخاری میں غزوہ ذی قرد کے

ذی قرد اصح مما ذکرہ اهل السیر، متعلق مذکور ہے وہ ارباب سیر کی روایت زیادہ صحیح۔

حافظ ابن حجر نے دونوں روایتوں میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ عین بن حصن نے ذوقرد پر دو دفعہ حملہ کیا تھا عام ارباب سیر جس کا ذکر کرتے ہیں وہ پہلا حملہ تھا اور یہ بالکل قوی قیاس ہے عام ارباب سیر کو غزوہ خیبر (بلکہ تمام غزوات) کے متعلق چونکہ کسی سبب کی تلاش جستجو نہیں اس لیے انکو اس سے کچھ بحث نہیں کہ واقعات کا تسلسل اور غزوات کے اسباب کیا ہیں۔ لیکن زیادہ تحقیق سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ سب واقعات ایک ہی سلسلہ کی کڑیاں ہیں۔

لا یخرجن معنا الا مراغبی الجہاد (ابن) ہمارے ساتھ صرف وہ لوگ آئیں جو طالب جہاد ہوں

اب تک جو لڑائیاں وقوع میں آئیں محض دفاعی تھیں، یہ پہلا غزوہ ہے جس میں غیر مسلم رعایا بنائے گئے اور طرز حکومت کی بنیاد قائم ہوئی، اسلام کا اصلی مقصد تبلیغ دعوت ہے، اب اگر کوئی قوم اس دعوت کی سہ راہ نہ ہو تو اسلام کو نہ تو اس سے جنگ ہے، نہ اس کے رعایا بنانے کی ضرورت ہے۔ صرف معاہدہ صلح کافی ہے جبکہ بہت سی مثالیں اسلام میں موجود ہیں، لیکن جب کوئی قوم خود اسلام کی مخالفت پر کمر بستہ ہو اور اس کو مٹا دینا چاہے تو اسلام کو مدافعت کے لیے تلوار ہات میں لینا پڑتی ہے اور اس کو اپنے زیر اثر رکھنا پڑتا ہے، خیر اس قاعدہ کے موافق اسلام کا پہلا مفتوحہ ملک تھا۔

غزوات کے خاتمہ کے بعد یہ بحث تفصیل آئے گی کہ ایک مدت تک لوگ جہاد کو عرب کے قدیم طریقہ کے موافق معاش کا ذریعہ سمجھتے رہے اس لڑائی (خیبر) تک بھی یہ غلط فہمی رہی۔ یہ پہلا غزوہ ہے جس میں یہ پردہ اٹھا دیا گیا اور اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا کہ اس لڑائی میں صرف وہ لوگ شریک ہوں جن کا مقصد محض جہاد اور اعلائے کلمۃ اللہ ہو،

غرض آپ غطفان اور یہود کے حملہ کی مدافعت کے لیے مدینہ سے محرم ۳ھ میں سباع بن عرفطہ غفاری کو مدینہ کا افسر مقرر کر کے مدینہ سے روانہ ہوئے، ازواجِ مطہرات میں سے حضرت ام سلمہؓ ساتھ تھیں، فوج کی تعداد ۱۶۰۰ تھی جن میں ۲۰۰ سوار اور باقی پیدل تھے، اس وقت تک لڑائیوں میں علم کا رواج نہ تھا۔ چھوٹی چھوٹی جھنڈیاں ہوتی تھیں۔ یہ پہلا مرتبہ تھا کہ آپ نے تین علم طیار کر کے

(۱) ابن سعد صفحہ ۱۷۷ میں جادی الاولیٰ ۳ھ ہے جو بحقیقت مذکورہ بالا صحیح نہیں؛

دو جناب بن منذر اور سعد بن عبادہ کو عنایت ہوئے اور خالص سلم نبوی جس کا پھر برا حضرت عائشہ کی چادر سے طیار ہوا تھا جناب امیرؓ کو مرحمت ہوا، فوج جب روانہ ہوئی تو عامر بن الاکوع مشہور شاعر تھے یہ رجز پڑھتے ہوئے آگے چلے،

| | |
|----------------------------|--|
| اللهم لو لا انت ما اهتدينا | اے خدا! اگر تو ہدایت نہ کرتا تو ہم ہدایت نہ پاتے |
| ولا تصدقنا ولا صلينا | نہ خیرات کرتے، نہ روزے رکھتے، |
| فاغفر فداء لك ما ابقينا | ہم تجھ پر فدا ہوں، ہم جو احکام نہیں بجالائے |
| والتين سكينه علينا | ان کو معاف کر دے اور ہیر تسلی نازل کر، |
| انا اذا صيحبنا اتينا | ہم جب فریاد میں پکارے جاتے ہیں تو پہنچ جاتے |
| وثبت الاقدام ان لا قينا | ہمیں اور جب ڈبھیر ہو تو ہم کو ثابت قدم رکھ |
| وبالصياح عولوا علينا | لوگوں نے پکار کر ہم سے استغاثہ کیا ہے |

یہ اشعار صحیح (مسلم) بخاری میں نقل کیے ہیں۔ منذر بن ضیل میں بعض اشعار زیادہ ہیں (پہلے دو مصرع

کیس قدر اختلاف کے ساتھ صحیح مسلم (غیر) میں بھی ہیں،

| | |
|--------------------------|--|
| ان اللذين قد بغوا علينا | جن لوگوں نے ہم پر دست درازی کی ہے |
| اذا ارادوا افتنة ابينا | جب وہ کوئی فتنہ برپا کرنا چاہتے ہیں تو ہم ان سے |
| ونحن عن فضلك ما استغفينا | دیتے نہیں۔ اور اس خدا ہم تیری عنایت سے بے نیاز نہیں۔ |

لے ان اشعار میں ماں تصریح ہے کہ تعدی اور حملہ کی ابتدا دشمنوں کی طرف سے تھی اشعار کے بعض بعض الفاظ میں روایات کا اختلاف ہے۔

راہ میں ایک میدان آیا، صحابہؓ نے بکیر کے نرے بند کیے، چونکہ تعلیم و لقین کا سلسلہ ہر وقت جاری رہتا تھا اور بات بات میں نکات شریعت کی تعلیم ہوتی رہتی تھی، ارشاد ہوا کہ آہستہ کیونکہ کسی بہرے اور دراز نظر کو نہیں پکار رہے ہو، تم جب کو پکارتے ہو وہ تمہارے پاس ہی ہے۔

اس غزوہ میں چند خاتونیں بھی اپنی خواہش سے فوج کے ساتھ ہولی تھیں۔ آنحضرت صلم کو معلوم ہوا تو آپ نے ان کو بلا بھیجا اور غضب کے لہجہ میں منبرایا: تم کس کے ساتھ آئیں اور کس کے حکم سے آئیں؟ بولیں کہ یا رسول اللہ ہم اس لیے آئے ہیں کہ چرخہ کات کر کچھ پیدا کریں گے اور اس کام میں مدد دیں گے، ہمارے پاس زخمیوں کے لیے دوائیں بھی ہیں۔ اس کے علاوہ ہم تیراٹھا کر لائیں گے، آنحضرت صلم نے فتح کے بعد جب مال غنیمت تقسیم کیا تو ان کا بھی حصہ لگایا۔ لیکن یہ حصہ کیا تھا؟ زرو جو اہر نہ تھے، مال و اسباب نہ تھا، درہم و دینار نہ تھے، بلکہ صرف کچھ دین تھیں۔ تمام مجاہدین کو یہی ملا تھا اور ان پر ان نشیون نے بھی یہی پایا تھا،

یہ واقعہ ابو داؤد (باب فی المرأة والبعید بخد مان بن الغنیمہ) میں مذکور ہے۔ حدیث اور سیرت کی تمام کتابوں سے ثابت ہوتا ہے کہ اکثر غزوات میں مستورات ساتھ رہتی تھیں، جو زخمیوں کی مرہم پٹی کرتی اور پیاسوں کو پانی پلاتی تھیں، جنگ اُحد میں حضرت عائشہؓ کا شک میں پانی بھر بھر کر لانا، اور زخمیوں کو پلانا اور گر کر چکا ہے لیکن یہ امر کہ عورتیں میدان جنگ سے تیراٹھا اٹھا کر بھی لائیں اور مجاہدین کو دیتی تھیں۔ صرف ابو داؤد نے ذکر کیا ہے لیکن صحیح متصل سے ذکر کیا ہے اس لیے شک کی گنجائش نہیں، یوں بھی عرب کی مستورات سے کم سے کم ہی توقع کی جاسکتی ہے۔

چونکہ معلوم تھا کہ غطفان اہل خیبر کی مدد کو آئین گے آنحضرت صلم نے مقام کربسج میں
 فوجیں اتاریں جو غطفان اور خیبر کے بیچ میں ہے۔ اسباب بار برداری خیمہ و خگاہ اور مستورات
 یہاں چھوڑ دی گئیں اور فوجیں خیبر کی طرف بڑھیں غطفان یہ سنکر کہ اسلامی فوجیں خیبر کی طرف بڑھ
 رہی ہیں، متیار کج کرنے لگے لیکن آگے بڑھ کر جب ان کو معلوم ہوا کہ خود ان کا گھر خطرہ میں ہے تو واپس
 چلے گئے،

خیبر میں چھٹے تھے، سالم، قنوص، نطاة، قنصار، شت، مربوط، اور حبیبہ کہ یعقوبی نے تصحیح
 کی ہے ان میں میں ہزار سپاہی موجود تھے۔ ان سب میں قنوص نہایت مضبوط اور محفوظ قلعہ تھا مگر حب
 عرب کا مشہور پہلوان جو ہزار سوار کے برابر مانا جاتا تھا اسی قلعہ کا رئیس تھا، ابن ابی احقس کا خاندان
 جس نے مدینہ سے جلا وطن ہو کر خیبر کی ریاست حاصل کرنی تھی یہیں رہتا تھا۔

شکر اسلام جب خیبر کے قریب یعنی مقام صہبہ میں پہنچا تو نماز عصر کا وقت آچکا تھا آنحضرت
 صلم نے یہاں ٹھہر کر نماز عصر ادا کی۔ پھر کھانا طلب فرمایا۔ رند کا ذخیرہ صرف شتو تھا وہی آپ نے بھی
 پانی میں گھول کر نوش فرمایا۔ رات ہوتے ہوتے فوج اسلام خیبر کے سوا دین پھینچ گئی، عمارتیں نظر
 آئیں تو آپ نے صحابہ سے ارشاد فرمایا کہ ٹھہر جاؤ۔ پھر خدا کا نام لے کر یہ دعا مانگی۔

اِنَّا نَسْتَدْعِيْكَ خَيْرَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَخَيْرِ اَهْلِهَا وَ
 خَيْرِ مَا فِيْهَا وَنَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ اَهْلِهَا
 اے خدا! ہم تجھ سے اس گاؤں کی اور گاؤں والوں کی
 اور گاؤں کی چیزوں کی بھلائی چاہتے ہیں اور ان

لے تیفیس مجہ البلدان ذکر کربسج میں ہے صفحہ ۵۱۵، اصل عبارت یہ ہے فبلغنی ان غطفان لما سمعت بمزل رسول
 صلم خیبر جمعو الہم فخرجوا لظاہر الہم وعلیہ حتی اذا ساروا الخ لے تا یہ یقینی لے صحیح بخاری غزوہ خیبر

وشر ما فیہا (ابن ہشام)

سب کی برائیوں سے پناہ مانگتے ہیں۔

ابن ہشام نے لکھا ہے کہ یہ آپ کا معمول عام تھا، یعنی جب کسی مقام میں داخل ہوتے تھے تو پہلے یہ دعا مانگ لیتے تھے، چونکہ سنت نبوی یہ تھی کہ رات کو کسی مقام پر حملہ نہیں کیا جاتا تھا اس لیے رات ہی میں بسر کی صبح کو خیر میں داخلہ ہوا۔ یہودیوں نے مستورات کو ایک محفوظ مقام میں پہنچا دیا رسد اور غلہ قلعہ ناعم میں لکجا کیا اور فوجین قلعہ نطاط اور قوص میں فراہم کیں۔ سلام بن مشکم نصری بیمار تھا تاہم اُس نے سب سے زیادہ حصہ لیا اور خود قلعہ نطاط میں آکر فوج کی شرکت کی۔

آنحضرت صلعم کا مقصد جنگ نہ تھا لیکن جب یہود نے بڑے سرد سامان کے ساتھ جنگ کی طیاری کی تو آپ نے صحابہ کو مخاطب کر کے وعظ فرمایا اور جہاد کی ترغیب دی، تاریخ خمیس میں اس موقع پر لکھا ہے،

والما یتقن النبی صلعم ان الیہوا دتخارب
ادرجب آنحضرت صلعم کو یقین ہو گیا کہ یہود لڑنے پر آمادہ
وعظ اصحابہ ونصحهم وحرصهم علی الجہاد ،
ہیں تو آپ نے صحابہ کو نصیحت کی اور جہاد کی ترغیب دی۔

سب سے پہلے قلعہ ناعم پر فوجین بڑھیں، محمود بن مسلمہ نے بڑی دلیری سے حملہ کیا اور دیر تک لڑتے رہے لیکن چونکہ سخت گرمی تھی تھک کر دم لینے کے لیے قلعہ کی دیوار کے سایہ میں بیٹھ گئے، کنانہ بن الربیع نے قلعہ کی فصیل سے چکی کا پاٹ اُن کے سر پر گرایا جس کے صدمہ سے دفات پائی لیکن قلعہ بہت جلد فتح ہو گیا۔

۱۔ صحیح بخاری میں اصل عبارت یہ ہے۔ اذا اتی قوما بلیل لم یغفرم حتی یصبوا۔ ۲۔ ابن ہشام نے دو متون پر اس واقعہ کا الگ تذکرہ لکھا ہے تفصیل خمیس سے لی گئی ہے۔

ناعم کے بعد اور تلے بہ آسانی فتح ہوتے گئے لیکن مسئلہ قوسِ مرجب کا تخت گاہ تھا اس
مہم پر آنحضرت صلعم نے حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کو بھیجا لیکن دونوں ناکام واپس آئے، بطری میں روایت
ہے کہ جب خیبری قلعہ سے نکلے تو حضرت عمرؓ کے پاؤں زخم سکے اور آنحضرت صلعم کی خدمت میں حاضر
ہو کر شکایت کی کہ فوج نے نامردی کی لیکن فوج نے ان کی نسبت خود یہی شکایت کی۔

اس روایت کو بطری نے جس سلسلہ سند سے نقل کیا ہے اُس کے راوی عوف بن انکو
بہت سے لوگوں نے ثقہ کہا ہے لیکن بندِ ارجب انکی روایت بیان کرتے تھے تو کہتے تھے کہ ”وہ
رافضی اور شیطان تھا“ یہ لفظ بہت سخت ہے لیکن ان کی شیعیت سکو تسلیم ہے اور گو شیعہ ہونا بے اعتباری
کی دلیل نہیں لیکن یہ ظاہر ہے کہ جس روایت میں حضرت عمرؓ کے بھاگنے کا واقعہ بیان کیا جائے،
شیعہ کی زبان سے اُس روایت کا رتبہ کیا رہ جاتا ہے، اس کے علاوہ اوپر کے راوی عبد اللہ
بن بریدہ بن جواہر والد سے روایت کرتے ہیں لیکن محدثین کو اس بات میں شبہ ہے کہ ان کی
جو روایتیں باپ کے سلسلہ سے منقول ہیں صحیح بھی ہیں یا نہیں۔

تاہم اس قدر ضرور صحیح ہے کہ اس مہم پر پہلے اور بڑے بڑے صحابہ بھیجے گئے تھے لیکن فتح
کا فخر کسی اور کی قسمت میں تھا، جب مہم میں زیادہ دیر ہوئی تو ایک دن شام کو آنحضرت صلعم نے
ارشاد فرمایا کہ ”کلّ من اُس شخص کو علم و دنگا جس کے ہات پر خدا مستح دیکھا، اور جو خدا اور خدا کے
رسول کو چاہتا ہے اور خدا اور خدا کا رسول بھی اُس کو چاہتے ہیں“ یہ رات نہایت اُمیدوار و انتظار
کی رات تھی، صحابہؓ نے تمام رات اس بقراری میں کائی کہ دیکھئے یہ تاج فخر کس کے ہات آتا ہے،

لے یہ صحیح بخاری کے الفاظ ہیں۔

حضرت عمرؓ نے ناعت پسندی اور بلند نظری کی بنا پر کبھی حکومت اور سرداری کی تنائیں کی لیکن جیسا کہ صحیح مسلم باب فضائل علیؓ میں مذکور ہے اُن کو خود اعتراف ہے کہ اس موقع کی تنائیں ان کی خود داری بھی قائم نہ رہ سکی۔

صبح کو دفعۃً یہ آواز کا نون میں آئی کہ علیؓ کمان میں ہیں؟ یہ بالکل غیر متوقع آواز تھی۔ کیونکہ جناب موصوف کی آنکھوں میں آئینہ تھا۔ اور سب کو معلوم تھا کہ وہ جنگ سے معذور ہیں۔ غرض حسب طلب وہ حاضر ہوئے آنحضرت صلمؐ نے انکی آنکھوں میں اپنا لعاب دھن لگایا اور دعا فرمائی جب اُن کو علم عنایت ہوا تو انھوں نے عرض کی کہ کیا یہود کو لڑکر مسلمان بنائوں؟ ارشاد ہوا کہ ہر مزی آپر اسلام کو پیش کرو۔ اگر ایک شخص بھی تمھاری ہدایت سے اسلام لائے تو سب سے بہتر ہے، لیکن یہود اسلام یا صلح کے قبول کرنے پر رضی نہیں ہو سکتے تھے۔ مرحب قلعہ سے یہ رجز پڑھتا ہوا باہر نکلا۔

قد علمت خیبرانی موجب

خیبر جانتا ہے کہ میں مرحب ہوں

شائی السلاح بطل مجرب

دلیر ہوں تجربہ کار ہوں سلاح پوش ہوں۔

مرحب کے سر پر مٹی زرد رنگ کا مغفراور اُس کے اوپر نگلی خود تھا، قدیم زمانہ میں گول پتھر

بچ سے خالی کر لیتے تھے یہی خود کہلاتا تھا۔

مرحب کے جواب میں حضرت علیؓ نے یہ رجز پڑھا

انا الذی سمتنی امی حیدرہ

میں وہ ہوں کہ میری ماں نے میرا نام شیر رکھا تھا

لہٰذا یہ واقعہ تفصیل مذکور صحیح بخاری میں منقول ہے۔

کلیث غابات کہ یہ المنظر ۴ مین شیرمستان کی طرح میب و دب نظر ہون

مرحب بڑے ططراق سے آیا لیکن حضرت علیؑ نے اس زور سے تلوار ماری کہ سر کو کاٹی ہوئی دانتوں تک اُتر آئی، اور ضربت کی آواز فوج تک پہنچی، پہلوان کا مارا جانا عظیم الشان واقعہ تھا اس لیے عجائب پسندی نے اسکے متعلق نہایت مبالغہ آمیز افواہیں پھیلا دیں۔ عالم التزمل میں ہی کہ حضرت علیؑ نے جب تلوار ماری تو مرحب نے سر پر دو کالین ذوالفقار، خود اور سر کو کاٹی ہوئی دانتوں تک اُتر آئی۔ مرحب کے مارے جانے پر یہود نے جب عام حملہ کیا تو اتفاق سے حضرت علیؑ کے ہاتھ سے سر چھوٹ کر گر پڑی، آپؑ نے قلعہ کا درجہ ستر پانچ پارہ سنگ تھا اکھاڑ کر اُس سے سپر کا کام لیا۔ اس واقعہ کے بعد ابو رافعؓ نے سات آدمیوں کیساتھ ملکر اسکو اٹھانا چاہا تو جگہ سے بھی نہ اُبل سکا۔ یہ روایتیں ابن اسحاق اور حاکم نے روایت کی ہیں لیکن بازاری قصہ ہیں۔ علامہ سخاوی نے مقاصد حسنہ میں تصریح کی ہے کہ

کَلَامًا وَاهِبَةً سب لغو روایتیں ہیں

علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں سلی بن احمد فرسخ کے حال میں اس روایت کو نقل کر کے لکھا ہے کہ ”یہ روایت منکر ہے“ ابن ہشام نے جن سلسوں سے یہ روایتیں نقل کی ہیں ان میں سے ایک روایت میں تونیج کے ایک راوی کا نام سرے سے چھوڑ دیا ہے اور دوسرے میں اس مشترک نقص کے ساتھ بریدہ بن سفیان بھی ایک راوی ہیں جن کو امام بخاری اور ابوداؤد اور دارقطنی قابل اعتبار نہیں سمجھتے۔

۱۔ ج ۱، ص ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱

ابن اسحاق، موسیٰ بن عقبہ، اور واسطی کا بیان ہو کہ مرحب کو محمد بن مسلمہ نے مارا تھا اسناد ابن خنبل اور صحیح مسلم میں بھی ایک روایت ہے لیکن صحیح بخاری میں حضرت علیؓ ہی کو مرحب کا قاتل اور فاتح خیبر لکھا ہے اور یہی اصح الروایات ہے،

غرض یہ قلعہ (مفوص) ۲۰ دن کے محاصرہ کے بعد فتح ہو گیا۔ ان معرکوں میں ۹۳ یہود مارے گئے جن میں حارث مرحب، اسیر، یاسر، عامر، زیادہ مشور بن سحابہ میں سے ۵ بزرگوں نے شہادت حاصل کی جن کے نام ابن سعد نے تفصیل لکھے ہیں۔

فتح کے بعد زمین مفتوحہ پر قبضہ کر لیا گیا لیکن یہود نے درخواست کی کہ زمین ہمارے قبضہ میں رہنے دیجائے ہم پیداوار کا نصف حصہ ادا کریں گے۔ یہ درخواست منظور ہوئی، بٹائی کا وقت آتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بن رواتہ کو بھیجتے تھے وہ غلہ کو دو حصوں میں تقسیم کر کے یہود سے کہتے تھے کہ اس میں سے جو حصہ چاہو لیو یہود اس عدل پر مستحضر ہو کر کہتے تھے کہ ”زمین اور آسمان ایسے ہی عدل سے قائم ہیں“ خیبر کی زمین تمام مجاہدین پر جو اس جنگ میں شریک تھے تقسیم کر دی گئی۔ اسی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خمس بھی تھا۔

عام روایت ہو کہ مال غنیمت میں سے خمس کے علاوہ ایک حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خاص طور پر کر لیا جاتا تھا جس کو صفیہ کہتے ہیں۔ اس بنا پر حضرت صفیہؓ (دختر کنانہ بن الربیع) کو آپ نے لے لیا، اور آزاد کر کے اُن سے نکاح کر لیا۔

حضرت صفیہؓ کے واقعہ کی تفصیل حضرت صفیہؓ کی نسبت بعض کتب حدیث و سیر میں یہ واقعہ مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واقعہ کی تفصیل

لے فتح البلدان بلاذری فتح خیبر و طبری صفحہ ۵۰۹ (اصل روایت ابو داؤد و ابی المساقات میں موجود ہے۔)

نے پہلے ان کو وحیہ کلبی کو دیا تھا، پھر کسی نے اُن کے حسن کی تعریف کی تو اُن سے مانگ لیا، اور اُسکے معاوضہ میں ان کو سات لونڈیاں دین۔ مخالفین نے اس روایت کو نہایت بد نمایاں یہ میں ادا کیا ہے، اور جب اصل روایت میں اتنی بات موجود ہے تو ظاہر ہے کہ مخالف اس سے کہاں تک کام لے سکتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ حضرت صفیہ کا یہ واقعہ حضرت انس سے منقول ہے لیکن خود حضرت انس سے متعدد روایتیں ہیں اور وہ باہم مختلف ہیں بخاری کی جو روایت غزوہ خیبر کے ذکر میں ہے، انہیں یہ تصریح ہے کہ جب قلعہ خیبر فتح ہوا تو لوگوں نے آپ کے سامنے حضرت صفیہ کے حسن کا ذکر کیا۔ آپ نے اُن کو اپنے لیے لے لیا۔ اصلی الفاظ یہ ہیں۔

فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْحَمْرَى ذَكَرَ لَهُ جَمَالُ
(ب) ذَاكَ فَلَمْ يَسْجُدْ وَلَا يَأْتِ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ لَوْ L
صَفِيَّةُ بِنْتُ حِمْيَرٍ بَنِي إِسْطَبْ وَقَدْ قُتِلَ زَوْجُهَا
بَنْتُ حِمْيَرٍ بَنِي إِسْطَبْ وَقَدْ قُتِلَ زَوْجُهَا
وَكَانَتْ عَمْرُوسًا فَاصْطَفَاهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ،
اس جنگ میں مارا گیا تھا۔ آنحضرت صلم نے اس کو
اپنے لیے پسند کر لیا۔

لیکن بخاری کتاب الصلوٰۃ باب ما یذکر فی الخد (صحیح مسلم باب فضل عتیق الامۃ) میں خود حضرت انس کی ہی روایت اس طریقہ سے منقول ہے کہ جب لڑائی کے بعد قیدی جمع کئے گئے تو حضرت وحیہ کلبی نے آنحضرت صلم سے درخواست کی کہ ان میں سے ایک لونڈی مجھ کو عطا ہو۔ آپ نے اُن کو اختیار دیا کہ خود جا کر کوئی لونڈی لے لو۔ انہوں نے حضرت صفیہ کو انتخاب

(لے صحیح مسلم جلد ۴ صفحہ ۴۴۶۔ باب فضل عتیق الامۃ ثم التزوج بہا)

کیا لیکن لوگوں کو اعتراض ہوا۔ ایک شخص نے اگر آنحضرت صلم سے کہا،

یا نبی اللہ اعطیت وجہ صفیۃ بنت جیحیٰ اسے پیغمبر خدا آپ نے صفیہ کو وجہ کے حوالہ کیا۔ وہ قرظہ
سیدۃ قرظہ والنضیر کا تعلق الالک، اور نفیر کی ذمہ ہوا اور آپ کے سوا اور کوئی اُس کے لائق نہیں۔

اس کے بعد آپ نے حضرت صفیہ کو آزاد کر کے اُن سے نکاح کر لیا۔ ابو داؤد و دین یہ دونوں

روایتیں ہیں اور دونوں حضرت انس سے مروی ہیں، ابو داؤد کی شرح میں مازری (مشہور محدث)

کا یہ قول نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلم نے حضرت صفیہ کو اس لیے وجہ سے لیکر ان سے عقد کیا کہ

لما فیہ من انتہا کھامع مرتتبھا و کونھا چونکہ وہ عالی رتبہ اور رئیس یہود کی صاحبزادی تھیں ایسے

بنت سیدہم، ان کا کسی اور کے پاس جانا ان کی توہین تھی۔

حافظ ابن حجر نے بھی فتح الباری میں اس کے قریب قریب لکھا ہے۔

یہ ظاہر ہے کہ حضرت صفیہ خاندان کے تباہ ہونے کے بعد خاندان سے باہر ہوی یا کینز بنگر

رتبین، وہ رئیس خیر کی بیٹی تھیں، ان کا شوہر بھی قبیلہ نفیر کا رئیس تھا، باپ اور شوہر دونوں قتل کئے

جا چکے تھے، اس حالت میں اُن کی پاس خاطر، حفظ مراتب اور رفع غم کے لیے اس کے سوا اور کوئی

تدبیر نہ تھی کہ آنحضرت صلم اُن کو اپنے عقد میں لے لیں، وہ کینز ہو کر بھی رہ سکتی تھیں لیکن آنحضرت صلم نے

انکی خاندانی عزت کے لحاظ سے اُن کو آزاد کر دیا اور پھر نکاح پڑھایا، حسن خلقت، رحم اور مصیبت زدہ

کی چارہ نوا زمی کے علاوہ سیاسی اور مذہبی حیثیت سے بھی یہ کاروائی نہایت موزوں اور بجا تھی

اس قسم کے طرز عمل سے عرب کو اسلام کی طرف رغبت اور شش ہوتی تھی کہ اسلام اپنے دشمنوں کے

لے (ابو داؤد باب ماجاء فی سہم الصفیٰ)

کے ورثہ کے ساتھ بھی کس قسم کا حسد اور ہمدردانہ سلوک کرتا ہے،

غزوہٴ بنی المصطلق میں حضرت جویریہ کے ساتھ بھی یہی واقعہ پیش آیا اور اس سلوک کا جو اثر ہوا وہ ادیر گزار چکا ہے۔

فتح کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چند روز خیمہ میں قیام کیا، اگرچہ یہود کو کامل امن و امان دیا گیا اور ان کے ساتھ ہر طرح کی مراعات کی گئی تھیں تاہم ان کا طرز عمل مفسدانہ اور باغیانہ رہا، پہلا دیباچہ یہ تھا کہ ایک دن زینب نے ہوسلام بن شکم کی بیوی اور مرتب کی بھانج تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چند صحابہ کے ساتھ دعوت کی، آپ نے فرط کرم سے قبول فرمایا، زینب نے کھانے میں زہر ملا دیا تھا آپ نے ایک لقمہ کھا کر ہاتھ کھینچ لیا لیکن بشر بن برا نے پیٹ بھر کر کھایا اور زہر کے اثر سے بالآخر ہلاک ہو گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زینب کو ہلا کر پوچھا، جس نے ہرم کا اقبال کیا۔ یہود نے کہا ہمنے اس لیے زہر دیا کہ اگر آپ پیغمبر ہیں تو زہر خود اثر نہ کرے گا اور پیغمبر نہیں ہیں تو ہمسکو آپ کے ہاتھ سے نجات مل جائے گی،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اپنی ذات کے لیے کسی سے انتقام نہیں لیتے تھے اس بنا پر آپ نے زینب سے تعرض نہیں فرمایا لیکن جب دو تین دن کے بعد بشر زہر کے اثر سے انتقال کر گئے تو وہ قصاص میں قتل کر دی گئی۔

ایک دفعہ صحابہ میں سے عبداللہ بن سہیل اور حمیدہ قطسانی کے زمانہ میں خیمہ گئے یہود نے عبداللہ کو دھوکے سے قتل کر کے ایک نہر میں ڈال دیا، حمیدہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر واقعہ بیان کیا آپ نے فرمایا کہ تم قسم کھا سکتے ہو کہ یہودیوں نے قتل کیا؟ عرض کی کہ حضور وہ تو چچا س مسلمانوں کو قتل کر کے

بھی جھوٹی قسم کھالین گے، غرض آنحضرتؐ نے یہود سے تعرض نہیں کیا اور بیت المال سے منقول کا خون بہا دلا دیا۔

حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں یہود نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو سوتے مین کوٹھے پر سے گرا دیا کہ ان کا مات اور پانون ٹوٹ گیا، اس طرح ہمیشہ فساد انگیزان کرتے رہتے تھے، مجبور ہو کر حضرت عمرؓ نے ان کو شام کے اضلاع میں جلا وطن کر دیا (یہ جملہ معترضہ سلسلہ کلام میں آگیا تھا۔)

خیبر کے واقعات میں ارباب سیر نے ایک سخت غلط روایت نقل کی ہے اور وہ اکثر کتابوں میں منقول ہو کر متداول ہو گئی ہے یعنی یہ کہ اول آپؐ نے یہود کو اس شرط پر اس عام دیا تھا کہ کوئی چیز نہ چھپائیں گے، لیکن جب کنانہ بن الربیع نے خزانہ کے بتانے سے انکار کیا تو آپؐ نے حضرت زبیرؓ کو حکم دیا کہ سختی کر کے اس سے خزانہ کا پتہ لگائیں، حضرت سخت چاق جلا کر اس کے سینے کو دانستے تھے یہاں تک کہ اسکی جان نکلنے کے قریبے ہو گئی، بالآخر آپؐ نے کنانہ کو قتل کر دیا اور تمام یہودی لونڈی عسلا م بنائے گئے،

اس روایت کا اس قدر حصہ صحیح ہے کہ کنانہ قتل کر دیا گیا لیکن اسکی وجہ یہ نہیں کہ وہ خزانہ کے بتانے سے انکار کرتا تھا۔ بلکہ اسکی وجہ یہ ہے کہ کنانہ نے محمود بن مسلمہ کو قتل کیا تھا۔ طبری میں تصریح ہے۔

ثم دفع رسول الله الى محمد بن مسلمہ پھر آنحضرتؐ صلعم نے کنانہ کو محمد بن مسلمہ کے حوالہ کیا انھوں نے غضب عنفہ باخیہ محمود بن مسلمہ (صفحہ ۱۵۰۲) اپنے بھائی محمود بن مسلمہ کے قصاص میں اسکو قتل کر دیا۔

لے فتوح البلدان، بلاذری اور صحیح بخاری مطبوعہ مصطفائی جلد اول صفحہ ۳۷۷، یہ پوری تفصیل تاریخ طبری میں مذکور ہے ابن ہشام میں بھی اس کے قریب قریب ہے۔ لے فتوح البلدان بلاذری۔

باقی روایت کا یہ حال ہو کہ یہ روایت طبری اور ابن ہشام دونوں نے ابن اسحاق سے روایت کی ہے لیکن ابن اسحاق نے اوپر کے کسی راوی کا نام نہیں بتایا۔ محدثین نے رجال کی کتابوں میں تصریح کی ہے کہ ابن اسحاق یہودیوں سے مغازی نبوی کے واقعات روایت کرتے تھے، اس روایت کو بھی انہی روایتوں میں سمجھنا چاہیے اور یہی وجہ ہے کہ ابن اسحاق ان راویوں کا نام نہیں لیتے۔ کسی شخص پر خزانہ بتانے کے لیے اس قدر سختی کرنا کہ اس کے سینہ پر چمات سے آگ جھاڑی جائے رحمۃ اللعالمین کی شان اس سے بہت ارفع ہے۔

وہی شخص جو اپنے زہر دینے والے سے مطلق تعرض نہیں کرتا کیا چند سکون کے لیے کسی کو آگ سے جلانے کا حکم دے سکتا ہے؟

اصل واقعہ اس قدر تھا کہ کنانہ بن ابھتہ کو اس شرط پر امان دی گئی تھی کہ کسی قسم کی بدعہدی اور خلاف بیانی نہ کرے گا، اُس نے یہ بھی منظور کیا تھا کہ اگر اس کے خلاف اُس نے کچھ کیا تو وہ قتل کا مستحق ہوگا۔

کنانہ نے بدعہدی کی اور جو امن اسکو دیا گیا تھا ٹوٹ گیا۔ کنانہ نے محمود بن مسلمہ کو قتل کیا تھا اب اُس کے قصاص میں وہ قتل کر دیا گیا، جیسا کہ ابھی ہم نے طبری کی روایت سے نقل کیا ہے۔ اب دیکھو اس روایت میں کیا کیا واقعات اضافہ ہو گئے۔

(۱) قتل کا واقعہ کنانہ کے ساتھ خاص تھا۔ خزانہ کے چھپانے کا وہی مجرم تھا۔ محمود بن مسلمہ کو اُسی نے قتل کیا تھا۔ اس لیے وہی قتل بھی کیا جاسکتا تھا۔ اضافہ کا پہلا قدم یہ ہے کہ ابن سعد

نے بکون عبدالرحمن سے جو روایت متصل نقل کی ہے اس میں کنانہ کے ساتھ اُس کے بھائی کا بھی نام بڑھا دیا ہے یعنی دونوں قتل کئے گئے،

فَضْرَبَ اَعْنَاقَهُمَا وَ سَبَّ

اھلھما
انکی عورتوں اور بچوں کو نوڈی غلام بنایا۔

(۲) یہاں تک بھی غیرت تھی لیکن ابن سعد نے عفان بن مسلم سے جو روایت نقل کی ہر وہ اس سے بھی زیادہ وسیع ہو گئی ہے یعنی دونوں بھائیوں کے ساتھ تمام یہودی گرفتار اور نوڈی غلام بنائے گئے۔

فلما وجد المال الذی غیبوا فی مسک
توجب وہ خزانہ ملگیا جس کو انھوں نے اونٹ کی کھال
الجمل سبلی نساءھم،
میں چھپا رکھا تھا، تو انکی عورتیں گرفتار کیں اور نوڈیاں بنالیں

لیکن جب یہ روایتیں محدثانہ اصول تنقید سے جا چنی جاتی ہیں تو جھلکے اُترتے جاتے ہیں اور اصل حقیقت رہ جاتی ہے۔ تمام یہود کا قتل اور زن و بچہ کا گرفتار ہونا ایک طرٹ، خود صحیح بخاری سے ثابت ہے کہ کنانہ کا بھائی تک قتل نہیں کیا گیا اور حضرت عمر کے زمانہ خلافت تک موجود تھا۔

صحیح بخاری میں ہے

فلما اجمع عمر علی ذلک اتاہ احدہما ابی
پھر جب حضرت عمر نے یہ ارادہ کر لیا تو ابو الحقیق کا ایک بیٹا انکی
الحقیق فقال یا امیرالمؤمنین اتحنی جنا
باس آیا اور کہا کہ امیر المؤمنین آپ ہم کو نکالتے ہیں حالانکہ

وقد اقرونا محمد وعاملنا علی الاموالؑ ہجو محمد صلم نے رہنے دیا تھا اور خراج پر ماملہ کیا تھا۔

حافظ ابن حجر نے نسخہ الباری میں تصریح کی ہے کہ یہ وہی کنازہ بن ابی الحقیق کا بھائی تھا۔

حافظ ابن قیم نے زاد المعاد میں عام روایتوں کی وسعت کو گھٹا کر اس حد تک پہنچایا کہ
ولم یقتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلمؑ آنحضرت نے صلح کے بعد ابن ابی الحقیق کے دونوں
بعد الصلح الا ابی الحقیق۔ بیٹوں کے سوا اور کسی کو قتل نہیں کیا۔

لیکن حافظ موصوف کو اگر صحیح بخاری کی عبارت مذکورہ بالا پیش نظر ہوتی تو غالباً یہ تعداد دو بھی گھٹاتی
ابوداؤد میں جہان الرضخیر کا عنوان باندھا ہے صرف ابن ابی الحقیق کا قتل کیا جانا لکھا ہے۔ یہ
نکتہ بھی ملحوظ رکھنا چاہیے کہ ابوداؤد میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلم نے سیتہ (حبی بن خطب کے چچا) سے
پوچھا تھا کہ وہ خزانہ کیا ہوا؟ اُس نے کہا لڑائیوں میں صرف ہو گیا، باوجود اس کے آنحضرت صلم نے
صرف کنازہ کے قتل کا حکم دیا۔ یہ اس بات کی صاف دلیل ہے کہ کنازہ کا قتل عمود بن مسلمہ کے قصاص
میں ہوا تھا، ورنہ اگر خزانہ کے چھپانے کا جرم قتل کا سبب ہوتا تو اس جرم کے مجرم اور بھی تھے۔

مؤرخین نے پہلی غلطی یہ کی کہ کنازہ کے قتل کا سبب اخفائے خزانہ سمجھے اور چونکہ اس جرم
میں اور لوگ بھی شریک تھے اس لیے یہ تمیم خود بخود پیدا ہو گئی کہ کنازہ کا تمام خاندان قتل کر دیا گیا۔

ایک اور نکتہ | اس قدر عموماً مسلم ہے کہ خیر کا واقعہ محرم میں پیش آیا یعنی آنحضرت صلم جب اس راہ
سے مدینہ سے نکلے تو محرم کی اخیر تاریخیں تھیں محرم میں لڑائی شرعاً ممنوع ہے اس لیے محدثین اور
فقہاء میں اس کی توجیہ کے متعلق اختلاف پیدا ہوا۔ بہت سے فقہاء کا یہ مذہب ہے کہ اوائل میں

الْبَيْتَةِ اِنْ مَيَّنُوْنَ مِنْ لَّدُنِيْ شَرًّا مَّنُوْعٌ تَحِيّ لِيْكَنْ پُھر وہ حکم منوخ ہو گیا۔ علامہ ابن الیتم نے لکھا ہے کہ حرمت کا پہلا حکم جو نازل ہوا تھا وہ اس آیت کی رو سے تھا۔

قُلْ قِتَالٌ فِیْہِ کَبِیْرٌ وَصَدُّ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰہِ کہہ دو کہ اس مہینہ میں لڑنا بڑا گناہ ہے اور خدا کی راہ سے روکنا بڑا پھر سورہ مائدہ میں یہ آیت اتری۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَلَا تَحِلُّوْا شَعَارًا اللّٰہِ وَلَا الشَّہْرِ الْحَرَامِ، مسلمانو! خدا کی حد بندیوں کی اور ماہ حرام کی بے حرمتی نہ کرو۔

یہ پھیلی آیت پہلی آیت کے آٹھ برس بعد نازل ہوئی۔ اس وسیع زما تک تو حرمت کا حکم باقی رہا اب وہ کونسی آیت یا حدیث ہے جس سے یہ حکم منوخ ہو گیا۔

وَلَیْسَ فِیْ کِتٰبِ اللّٰہِ وَلَا سُنَّةِ رَسُوْلِہِ اور خدا کی کتاب اور حدیث میں ان آیتوں کے حکم ناسخ حکم تھا، کا کوئی ناسخ نہیں۔

مُجَوِّزِیْنَ نے یہ استدلال کیا ہے کہ فسح حرم، طائف کا محاصرہ، بیتہ رضوان۔ یہ سب ماہ حرام میں ہوئے تھے، اس لیے اگر ماہ حرام میں لڑائی جائز نہ ہوتی تو آنحضرت صلعم انکو کیونکر جائز کر کے حافظ ابن الیتم نے جواب دیا ہے کہ ماہ حرام میں بے ادب جنگ کرنا حرام ہے لیکن اگر دشمن کا مدافعت مقصود ہے تو بالاتفاق جائز ہے، وہ سب واقعات دفاعی تھے۔ آنحضرت صلعم نے پیش دستی نہیں کی تھی بلکہ دفاع کیا گیا تھا۔ بیعت رضوان اس لیے لی گئی تھی کہ یہ خبر مشہور ہو گئی تھی کہ کفار نے حضرت عثمان کو (جو غیر ہو کر گئے تھے) قتل کر دیا۔ طایف کا محاصرہ کوئی مستقل بنگ نہ تھی۔ بلکہ غزوہ خنین کا بقیہ تھا جس میں خود کفار ہر طرف سے جمع ہو کر حملہ آور ہوئے تھے۔ فسح حرم کا واقعہ حبشیہ کی شکست

کا نتیجہ تھا جسکی ابتدا قریش نے کی تھی،

حافظ ابن القیم نے نہایت صحیح جواب دیا لیکن خاص خیر کے معاملہ میں وہ اس گروہ کو نہ کھول سکے اور بحث نہ مفصل رہ گئی، حافظ ابن القیم کے استاد علامہ ابن تیمیہ کو بھی اس موقع پر اشتباہ ہوا۔ انھوں نے الجواب الصحیح لمن بدل دین المسیح میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس قدر لڑائیاں کیں سب دفاعی تھیں صرف بدر اور خیبر اس سے مستثنیٰ ہیں لیکن اگر علامہ موصوف نیادہ استقصا کرتے تو ثابت ہوتا کہ بدر اور خیبر بھی مستثنیٰ نہیں۔ بدر کا بیان اوپر گزر چکا ہے خیبر کے بہت واقعات کو ترتیب دیکر دیکھو تو صاف نظر آئے گا کہ یہود اور غطفان مدینہ پر حملہ کی تیاریاں کر چکے تھے تقسیم زمین خیبر کی زمین دو برابر حصوں میں تقسیم کی گئی، نصف بیت المال، مہمانی اور سفارت وغیرہ کے مصارف کے لیے خاص کر لیا گیا، باقی نصف مجاہدین پر جو اس غزوہ میں شریک تھے مساوی حصوں میں تقسیم کیا گیا، کل فوج کی تعداد چودہ ہزار تھی، دو سو سوار تھے، سواروں کو گھوڑوں کے مصارف کے لیے پیدل سے دو گنا ملتا تھا اس بنا پر یہ تعداد اٹھارہ ہزار کے برابر تھی۔ اس حساب سے کل جائداد کے اٹھارہ سو حصے کئے گئے اور ہر مجاہد کے حصے میں ایک حصہ آیا۔ جناب سرکارِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عام مجاہدین کے برابر ایک ہی حصہ ملا۔

والرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی عام لوگوں کی مثل سهم واحدہم، طرح ایک حصہ تھا۔

۱۔ زاد المعاد ذکر غزوہ خیبر۔ ۲۔ مستوح البلدان، بلاذری، ذکر غزوہ خیبر (ابوداؤد علم ارض خیبر میں ہی مسیحی صلعم معہم لہ سهم کسہم احدہم)

ملکی حالت
احکام فقہی

خیبر کی فتح سے اسلام کی ملکی اور سیاسی حالت کا نیا دور شروع ہوتا ہے۔ اسلام کے حقیقی دشمن صرف دوستے، مشرکین اور یہود، عیسائی اگرچہ عرب بن مویہ کے تھے لیکن وہ کچھ زور اور اثر نہیں رکھتے تھے، مشرکین اور یہود اگرچہ مذہباً باہم مختلف تھے لیکن سیاسی اسباب کی بنا پر ان میں اتحاد پیدا ہو گیا تھا، مدینہ کے یہود عموماً انصار کے حلیف تھے، اسی طرح خیبر کے یہود غطفان کے حلیف تھے، اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ کے لیے مکہ اور مدینہ کے مشرکین اور منافقین سب ملکر کفنی و احدۃ ہو گئے، خیبر کی فتح کے بعد یہود کی قوت باطل ٹوٹ گئی اور مشرکین کا ایک بازو جاتا رہا۔

اب تک اسلام چاروں طرف سے زور کی حالت میں تھا اس بنا پر بجز عقائد اور ضروری عبادت کے شریعت کے اور احکام کی تہیں تسلیم کا موقع نہ تھا۔ شریعت کے احکام جیسا کہ حضرت عائشہ نے فرمایا ہے حالات کے اقتضا سے بتدریج آئے ہیں۔ چنانچہ اسکی تفصیل آگے آئیگی، خیبر کی فتح سے ادھر تو یہود کی فتنہ انگیز یوں سے نجات ملی ادھر حدیبیہ کی صلح سے مشرکین کی طرف سے فی الجملہ اطمینان حاصل ہوا، اس بنا پر اب مسلمان جدید فقہی احکام کی تکمیل کے قابل ہو چکے تھے اور اب سیر نے غزوہ خیبر کے تذکرہ میں عموماً ذکر کیا ہے کہ اس موقع پر متعدد جدید فقہی احکام نازل ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تبلیغ کی۔ ان کی تفصیل یہ ہے۔

(۱) پنجہ دار پر نذر حرام ہو گئے۔

(۲) درندہ جانور حرام کر دیے گئے۔

۱۔ یہاں نزول سے دجی متلو یعنی قرآن مراد نہیں ہے۔

(۳) گدھا اور خچر حرام کر دیا گیا۔

(۴) اب تک معمول تھا کہ لوندیوں سے فوراً متع جائز سمجھا جاتا تھا، اب استبراء کی قید ہو گئی
یعنی اگر وہ حاملہ ہے تو وضع حمل تک، ورنہ تین مہینہ تک متع جائز نہیں۔

(۵) چاندی سونے کا بہ تفاضل خریدنا حرام ہوا۔

(۶) بعض روایتوں میں ہے کہ متع بھی اسی غزوہ میں حرام ہوا۔

وادی القرۃ | تیمار اور خیبر کے درمیان ایک وادی ہے جس میں بہت سی بستیاں آباد ہیں، اس کو
فدک وادی القرۃ کہتے ہیں۔ قدیم زمانہ میں عاود و ثمود یہاں آباد تھے۔ یا قوت نے
معجم البلدان میں لکھا ہے کہ عاود و ثمود کے آثار اب بھی باقی ہیں اسلام سے پہلے ان
بستیوں میں یہود اگر آباد ہوئے اور زراعت اور آب رسانی کو بہت ترقی دی اور اب یہ یہود کا
مخصوص مرکز بن گیا تھا،

خیبر کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وادی القرۃ کا رخ کیا، لیکن ارنا مقصود نہ تھا۔ مگر یہودیوں سے
طیار تھے۔ انھوں نے فوراً تیر اندازی شروع کر دی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا محل آپ کے غلام
(دعیم) اُتار رہے تھے، کہ ایک تیر آیا اور وہ جان بچت ہوئے، عام مورخین نے یہود کی تیاری
کا ذکر نہیں کیا ہے لیکن امام بیہقی نے صاف تصریح کی ہے۔

وقد استقبلتنا یہود بالرمی ولم یؤد ہمارے مقابلہ کو تیر چلاتے ہوئے نکلے

اور ہم طیار نہ تھے۔

لکن علی تعبۃ

معجم البلدان لفظ قرۃ۔ لے زرقانی۔ بر موطا بہ حوالہ بیہقی باب الجہاد ذکر غلول۔

بہر حال جنگ شروع ہو گئی لیکن تھوڑے سے مقابلہ کے بعد یہود نے سپردال دسی اور
خیبر کے شرائط کے موافق صلح ہو گئی۔

ادائے عمرہ | صلح حدیبیہ میں قریش سے معاہدہ ہوا تھا کہ اگلے سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں آکر عمرہ
ادا کریں گے اور تین دن قیام کر کے واپس چلے جائیں گے۔ اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
سال عمرہ ادا کرنا چاہا۔ اور اعلان کر دیا کہ جو لوگ واقعہ حدیبیہ میں شریک تھے ان میں سے کوئی
رہ نہ جائے، چنانچہ ہجران لوگوں کے جو اس اثناء میں مر چکے تھے، سب نے یہ سعادت حاصل کی۔
معاہدہ میں شرط تھی کہ مسلمان مکہ میں آئیں تو ہتھیار ساتھ نہ لائیں۔ اس لیے اسلحہ جنگ بطن
باجج میں جو مکہ سے آٹھ میل اُدھر ہے چھوڑ دیے گئے۔ اور دوسو سواروں کا ایک دستہ اسلحہ کی
حفاظت کے لیے متعین کر دیا گیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہوئے حرم کی طرف بڑھے عبد اللہ بن رواحہ اونٹ کی ہمار تھاے
ہوئے آگے آگے یہ رجز پڑھتے جاتے تھے

| | |
|---------------------------|---|
| خلو ابی الکفار عن سبیلہ | کافر و اسانے سے ہٹ جاؤ، |
| ایوم نصر بکم علی تنزیلہ | آج جو تم نے اترنے سے روکا تو ہم تمہارا کار کریں گے۔ |
| ضربا بیزیل الہام عن مقبلہ | وہ وار جو سر کو خدا بگاہ سر سے الگ کر دے۔ |
| ویذہل الخلیل عن خلیلہ | اور دوست کے دل سے دوست کی یاد بھلا دے۔ |

صحابہ کا جم غفیر ساتھ تھا اور برسوں کی دیر یہ تمنا، اور فرض نبوی بڑے جوش کے ساتھ ادا کر رہا تھا۔

۱۔ یہ اشعار اور یہ واقعہ ترمذی نے شامک میں نقل کیا ہے

اہل مکہ کا خیال تھا کہ مسلمانوں کو مدینہ کی آب و ہوا نے کمزور کر دیا ہے، اس بنا پر آپ نے حکم دیا کہ لوگ طواف کے تین پہلے پھیر دن میں اگر تے ہوئے چلیں۔ عربی زبان میں اس کو ”رمل“ کہتے ہیں۔ چنانچہ آج تک یہ سنت باقی ہے۔

اہل مکہ نے اگرچہ چار ناچار عمرہ کی اجازت دیدی تھی تاہم انکی آنکھیں اس منظر کے دیکھنے کی تاب نہیں لاسکتی تھیں روساے قریش نے عموماً شہر خالی کر دیا۔ اور پہاڑوں پر چلے گئے، تین دن کے بعد حضرت علیؑ کے پاس آئے اور کہا ”محمدؐ سے کہہ دو کہ شرط پوری ہو چکی اب مکہ سے نکل جائیں“ حضرت علیؑ نے آنحضرتؐ صلعم سے عرض کی، آپ اُسی وقت روانہ ہو گئے۔ چلتے وقت حضرت حمزہؓ کی صغیر السن صاحبزادی امامتہ جو مکہ میں رہ گئی تھیں آنحضرتؐ صلعم کے پاس ”چچا چچا“ کہتی دوری آئیں حضرت علیؑ نے ہاتوں میں اٹھالیا۔ لیکن حضرت جعفرؓ (حضرت علیؑ کے بھائی) اور زید بن حارثہؓ نے اپنے دعوے پیش کئے۔ حضرت جعفرؓ کہتے تھے کہ یہ میرے چچا کی لڑکی ہے۔ زید کہتے تھے کہ حمزہؓ میرے مذہبی بھائی تھے اس رشتہ سے یہ میری بھتیجی ہے۔ حضرت علیؑ کو دعویٰ تھا کہ میری ہمیشہ بھی ہے اور پہلے میری ہی گود میں آئی ہے۔ آنحضرتؐ صلعم نے سب کے دعوے سادی الدرہ دیکھ کر ان کو اسماؤ کی گود میں دیا، وہ امامتہ کی خالہ تھیں۔ پھر فرمایا کہ ”خالہ مان کے برابر ہوتی ہے۔“

۱۔ آنحضرتؐ صلعم رشتہ میں ان کے بھائی تھے لیکن انھوں نے تعظیماً چچا کہا (یا اس لیے کہ آنحضرتؐ صلعم اور حضرت حمزہؓ دونوں رضاعی بھائی تھے) ۲۔ اس واقعہ کا بڑا حصہ صحیح بخاری سے ماخوذ ہے بعض زائد تفصیلین زرقاتی سے لیگی ہیں جو کتب حدیث کے حوالہ سے زرقاتی نے نقل کی ہیں۔

موتہ

غزوہ موتہ

جمادی الاولیٰ ۱۰

موتہ شام میں ایک مقام کا نام ہے جو بقاء سے اس طرف ہے، عرب میں جو مشرقی تلوارین مشہور ہیں وہ یہیں بنتی تھیں، کثیر مشہور شاعر کہتا ہے۔

صوادم یجلوہا بمعاۃ صینقل (وہ تلوارین جبکہ موتہ میں صینقل گرجا دیتا ہے)

سلاطین اور رؤسا کو دعوت اسلام کے جو خطوط بھیجے گئے تھے ان میں ایک خط شرجیل بن عمرو کے نام تھا جو بصری (حوران) کا بادشاہ اور قیصر کا ماتحت تھا، یہ عربی خاندان ایک مدت سے عیسائی تھا اور شام کے سرحدی مقامات میں حکمران تھا، یہ خط حارث بن عیسر لیکر گئے تھے۔ شرجیل نے ان کو قتل کر دیا، اس کے قصاص کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین ہزار فوج طیار کر کے شام کی طرف روانہ کی۔ زید بن حارثہ کو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام تھے پہ سالاری ملی اور ارشاد ہوا کہ اگر ان کو دولت شہادت نصیب ہو تو جعفر طیار اور وہ بھی شہید ہو جائیں تو عبد اللہ بن رواحہ فوج کے سردار ہوں۔ حضرت زید غلام تھے گو آزاد ہو چکے تھے۔ حضرت جعفر طیار، حضرت علی کے حقیقی بھائی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقرب خاص تھے۔ عبد اللہ بن رواحہ معزز انصاری اور مشہور شاعر تھے۔ اس بناء پر لوگوں کو تعجب ہوا کہ جعفر و عبد اللہ بن رواحہ کے ہونے زید کو انفر کناکس بنا پر ہے۔ چنانچہ لوگوں

لہ معجم البلدان لفظ موتہ لہ صحیح بخاری غزوہ موتہ۔

میں چرچے ہوئے، لیکن اسلام مسادات عام کے قایم کرنے کے لیے آیا تھا اُس کے لیے اسی قسم کا
 ایثار درکار تھا، اساتہ کی ہم میں جس میں تمام مہاجرین کو شرکت کا حکم ہوا تھا آنحضرت صلم نے انہی زید
 کے صاحبزادے حضرت اساتہ کو فوج کا انفرمقر کیا تھا، اُس وقت بھی لوگوں میں چرچے ہوئے۔
 آنحضرت صلم نے سنا تو خطبہ دیا اور فرمایا کہ تم لوگوں نے انکے باپ کی انفری پر بھی اعتراض کیا تھا حالانکہ
 یقیناً وہ انفری کے قابل تھے، چنانچہ صحیح بخاری بحث اساتہ (باب المغازی) میں تفصیل یہ واقعہ
 منقول ہے۔

گو یہ ہم قصاص لینے کی غرض سے تھی لیکن چونکہ تمام ہمت کا اصلی محور تبلیغ اسلام تھا، ارشاد
 ہوا کہ پہلے اُن کو دعوت اسلام دیجائے، اگر وہ اسلام قبول کر لیں تو جنگ کی ضرورت نہیں، یہ بھی حکم
 ہوا کہ انھما ہمدردی کے لیے اُس مقام پر جانا جہاں عارث بن عمیر نے ادائے فرض میں جان دی ہو
 یتیمۃ الوداع تک آنحضرت صلم خود فوج کی مشایت کے لیے تشریف لے گئے، صحابہؓ نے پکار کر دعا
 کی کہ خدا سلامت اور کامیاب لائے،

فوج مدینہ سے روانہ ہوئی تو جاسوسوں نے شرجیل کو خبر دی جس نے مقابلہ کے لیے کم و بیش ایک
 لاکھ فوج طیار کی، ادھر خود قیصر روم (ہرقل) قبائل عرب کی بے شمار فوج لیکر آب میں خیمہ زن ہوا۔
 جو بلقاء کے اضلاع میں ہے۔ حضرت زید نے یہ حالات سن کر چاہا کہ ان واقعات سے دربار رسالت کو
 اطلاع دیجائے اور حکم کا انتظار کیا جائے لیکن عبداللہ بن رواحہ نے کہا ہمارا اصل مقصد فتح نہیں
 بلکہ دولت شہادت ہے جو ہر وقت حاصل ہو سکتی ہے۔ غرض یہ مختصر گروہ آگے بڑھا اور ایک لاکھ فوج پر

لے طبقات ابن سعد۔ ۷ ص ۱۷ صحیح بخاری۔

حملہ آور ہوا، حضرت زید چھپان لکھا کر شہید ہوئے، ان کے بعد حضرت جعفر نے علم ہاتھ میں لیا، گھوڑے سے اتر کر پہلے خود اپنے گھوڑے کے پانوں پر تلوار ماری کہ اُس کی کوخچین کٹ گئیں پھر اس بے جگری سے لڑے کہ تلوار دن سے چور ہو کر گر پڑے۔ حضرت عبداللہ بن عمر کا بیان ہے کہ میں نے انکی لاش دیکھی تھی، تلوار دن اور برچھیوں کے ۹۰ زخم تھے لیکن سب کے سب سانس کی جانب تھے۔ پشت نے یہ داغ نہیں اٹھایا تھا، حضرت جعفر کے بعد عبداللہ بن رواحہ نے علم ہاتھ میں لیا اور وہ بھی دادِ شجاعت دے کر شہید ہوئے اب حضرت خالد سردار بنے اور نہایت بہادری سے لڑے، صحیح بخاری میں ہے کہ آٹھ تلواریں انکے ہاتھ سے ٹوٹ ٹوٹ کر گریں لیکن ایک لاکھ سے تین ہزار کا کیا مقابلہ تھا بڑی کامیابی یہی تھی کہ فوجوں کو دشمن کی زد سے بچالائے۔ جب شکست خوردہ فوج مدینہ کے قریب پہنچی اور اہل شہر ان کی شہادت کو سیکھ کر تو لوگ غمخواری کے بجائے اُن کے سپردن پر خاک پھینکتے تھے کہ اُو فراریو! تم خدا کی راہ سے بھاگ آئے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کا سخت صدمہ ہوا، حضرت جعفر سے آپ کو خاص محبت تھی، ان کی شہادت کا نہایت قلق تھا، آپ مسجد میں جا کر غمزہ بیٹھے، اسی حالت میں ایک شخص نے اگر کہا کہ جعفر کی مستورات ماتم کر رہی ہیں اور رُود رہی ہیں، آپ نے منع کر دیا، وہ گئے اور واپس آکر کہا کہ میں نے منع کیا لیکن وہ باز نہیں آئیں، آپ نے دوبارہ بھیجا، وہ پھر گئے اور واپس آکر عرض کی کہ ہم لوگوں کی نہیں چلتی آپ نے ارشاد فرمایا کہ "تو انکے منہ میں خاک بھر دو" یہ واقعہ حضرت عائشہ سے صحیح بخاری میں منقول ہے صحیح بخاری میں یہ بھی ہے کہ حضرت عائشہ نے اس شخص سے کہا کہ خدا کی قسم تم یہ نکر دو گے (منہ میں خاک ڈالنا) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف سے نجات نہ ملے گی۔

فتح مکہ

رمضان ۱۲۳۰ھ مطابق جنوری ۱۸۱۵ء

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا،

جانشینِ ابراہیم (علیہما السلام) کا سب سے مقدم فرض، توحیدِ خالص کا احیاء اور حرمِ اکبرہ کا آلائش سے پاک کرنا تھا، لیکن قریش کے پے درپے حملوں اور عرب کی مخالفت عام نے پورے اکیس برس تک اس فرض کو روک رکھا۔ صلح حدیبیہ کی بدولت اتنا ہوا کہ چند روز کے لیے امنِ امان قائم ہو گیا اور دلدادگانِ حرم ایک دفعہ یادگارِ ابراہیمی کو غلط اندازِ نظر سے دیکھ آئے لیکن معاہدہ حدیبیہ بھی قریش سے نہ بھٹکا۔ علم و غور و تحمل کی جدوجہد اب وقت آگیا کہ آفتابِ حق، حجابِ ہائے حائل کو چاک کر کے باہر نکل آئے۔

صلح حدیبیہ کی بنیاد پر قبائلِ عرب میں نزاعِ آنحضرتِ مسلم کے حلیف ہو گئے تھے اور ان کے حریف بنو نجران قریش سے مخالفت کا معاہدہ کر لیا تھا، ان دونوں حریفوں میں مدت سے لڑائیاں چلی آتی تھیں۔ اسلام کے ظہور نے عرب کو ادھر متوجہ کیا تو وہ لڑائیاں رک گئیں اور اب تک رکی رہیں، کیونکہ قریش اور عرب کا سارا زور اسلام کے مقابلہ میں صرف ہوتا تھا، صلح حدیبیہ نے لوگوں کو مطمئن کیا تو بنو نجران سمجھے کہ اب انتقام کا وقت آگیا، دفعہ وہ خزانہ پر حملہ آور ہوئے اور دو سال قریش نے علانیہ ان کو مدد دی، حکمران بن ابی جہل، صفوان بن امیہ، ہبیل بن عمرو، وغیرہ نے راتوں کو موتیں

بدل کر نبوکمر کے ساتھ تلواریں چلائیں۔ خزانہ نے مجبور ہو کر حرم میں پناہ لی، نبوکمر نے گئے کہ حرم کا احترام ضرور ہے، لیکن ان کے رئیس اعظم نوفل نے کہا یہ موقع بھر کبھی بات نہیں آسکتا، غرض میں حدود حرم میں خزانہ کا خون بہایا گیا،

آنحضرت صلعم مسجد میں تشریف فرما تھے کہ دفعۃً یہ ضد ابلند ہوئی،

لاہم انی ناشد محمدًا کچھ غم نہیں میں محمد کو وہ معاہدہ یا دلاؤنگا

حلف ابینا و امیہ الا تلدا جو ہمارے اور ان کے قدیم خاندان میں ہوا ہے

فانصر رسول اللہ نصر اعتدا اے پیغمبر خدا! ہماری اعانت کر اور خدا

وادع عباد اللہ یا تو امددا کے بندگان کو بلاشب اعانت کے لیے حاضر ہونگے

معلوم ہوا کہ خزانہ کے چالیں ناتہ سوار جنگا پیشرو عمر بن سالم ہے، فریاد لیکر آئے ہیں، آنحضرت صلعم نے واقعات سنے تو آپ کو سخت رنج ہوا تاہم آپ نے قریش کے پاس قاصد بھیجا اور تین شرطیں پیش کیں کہ ان میں سے کوئی منظور کی جائے،

(۱) مقتولوں کا خون بہا دیا جائے،

(۲) قریش، نبوکمر کی حمایت سے الگ ہو جائیں۔

(۳) اعلان کر دیا جائے کہ حدیبیہ کا معاہدہ ٹوٹ گیا۔

قرطب بن عمر نے قریش کی زبان سے کہا کہ ”صرف تیسری شرط منظور ہے“ لیکن قاصد کے چلے جانے کے بعد قریش کو ندامت ہوئی، انھوں نے ابوسفیان کو سفیر بنا کر بھیجا کہ حدیبیہ کے معاہدہ کی تجدید کرالائیں

لے زرقانی نے یہ واقعہ مخاضی ابن عابد سے نقل کیا ہے، تعجب ہے کہ اور مؤرخین اور ابابیر اسیے ضروری واقعہ کو قلم انداز کر گئے

ابوسفیان نے مدینہ اگر آنحضرت صلیع کی خدمت میں درخواست کی، بارگاہ رسالت سے کچھ جواب ملا۔ ابوسفیان نے حضرت ابوبکر و عمر کو بیچ میں ڈالنا چاہا، لیکن سب نے کانوں پر ہاتھ رکھا، ہر طرف سے مہر ہو کر جناب فاطمہ زہرا کے پاس آیا، امام حسن علیہ السلام پانچ برس کے بچے تھے، ابوسفیان نے ان کی طرف اشارہ کر کے کہا اگر یہ بچہ اتنا زبان سے کہدے کہ میں نے دونوں فریقوں میں بیچ بچاؤ کر دیا۔ تو آج سے عرب کا سردار پکارا جائے گا۔ جناب سیدہ نے فرمایا ”بچوں کو ان معاملات میں کیا دخل“ بالآخر ابوسفیان نے حضرت علی کے ایما سے مسجد نبوی میں جا کر اعلان کر دیا کہ ”میں نے معاہدہ حدیبیہ کی تجدید کر دی“

ابوسفیان نے کہہ میں جا کر لوگوں سے یہ واقعہ بیان کیا تو سب نے کہا یہ منسلح ہے کہ ہم طینہ سے بیٹھ جائیں نہ جنگ ہے کہ لڑائی کا سامان کیا جائے۔ آنحضرت صلیع نے کہہ کی تیاریاں کیں، اتحادی قبائل کے پاس قاصد بھیجے کہ طیار ہو کر آئیں احتیاط کی گئی کہ اہل مکہ کو خبر نہ ہونے پائے۔

مطلب بن ابی بلتعہ ایک معزز صحابی تھے انھوں نے قریش کو مخفی خط لکھ بھیجا کہ رسول اللہ صلیع مکہ کی طیاریاں کر رہے ہیں آنحضرت صلیع کو اس واقعہ کی اطلاع ہو گئی۔ حضرت علی کو بھیجا کہ قاصد خط چھین لائیں۔ خط آنحضرت صلیع کی خدمت میں پیش ہوا۔ تو تمام لوگوں کو مخاطب کے افشائے راز پر حیرت ہوئی۔ حضرت عمر بیتاب ہو گئے اور عرض کی کہ حکم ہو تو ان کی گردن اڑا دوں؟ لیکن جبین رحمت پر شکن نہ تھی۔ ارشاد ہوا، عمر اتم کو کیا معلوم ہے، ممکن ہے کہ خدا نے اہل بدر کو مخاطب کر کے کہدیا ہو کہ تم سے کچھ مواخذہ نہیں ہے۔

حاطب کے عزیز و اقارب اب تک مکہ میں تھے اور ان کا کوئی حامی نہ تھا اس لیے انھوں نے قریش پر احسان رکھنا چاہا کہ اس کے صلہ میں ان کے عزیزوں کو ضرر نہ پہنچائیں گے، انھوں نے آنحضرت صلم کے سامنے یہی عذر پیش کیا اور آنحضرت صلم نے قبول فرمایا۔

غرض ۱۰ رمضان سنہ ہجری کو کوکبہ نبوی نہایت عظمت و شان سے مکہ معظمہ کی طرف بڑھا دس ہزار آراستہ فوجین رکاب میں تھیں، قبائل عرب راہ میں آکر ملتے جاتے تھے، مگر الظہران پہنچ کر لشکر نے پڑاؤ ڈالا اور فوجین دور دور تک پھیل گئیں، یہ مقام مکہ معظمہ سے ایک منزل، یا اس سے بھی کلم فاصلہ پر ہے،

آنحضرت صلم کے حکم سے تمام فوج نے الگ الگ آگ روشن کی جس سے تمام صحرا وادی میں بنگیا، فوج کی آمد کی بھنک قریش کے کانوں میں پڑ چکی تھی، تحقیق کے لیے انھوں نے حکیم بن حزام (حضرت خدیجہ کے بھتیجے) ابوسفیان اور بدیل بن ورقاء کو بھیجا، خیمہ نبوی کی درباری پر جو دستہ متعین تھا اسے ابوسفیان کو دیکھ لیا، حضرت عمر جذبہ انتقام کو ضبط نہ کر سکے، تیز قدمی سے آگے بڑھے اور بارگاہِ رسالت میں آکر عرض کی کہ کفر کے استیصال کا وقت آگیا لیکن حضرت عباسؓ نے جان بخشی کی عور خواست کی، حضرت عمر نے دوبارہ عرض کیا، حضرت عباسؓ نے کہا: اگر یہ شخص تمہارے قبیلہ کا آدمی ہوتا تو تم اس قدر سخت دلی نہ کرتے، حضرت عمرؓ نے کہا: آپ یہ نہ فرمائیں آپ جس دن اسلام لائے تھے مجھ کو جو مسرت ہوئی تھی، خود میرا باپ خطاب اسلام لاتا تو مجھ کو اس قدر

۱۔ اصل واقعہ صحیح بخاری میں کافی تفصیل کے ساتھ موجود ہے لیکن مزید تفصیل اور جزئیات حافظ ابن حجر نے بخاری کی شرح میں بیہی بن عقبہ اور ابن عاصم وغیرہ سے نقل کیے ہیں میں نے ان کو بھی لے لیا ہے بعض روایات بطری سے ماخوذ ہیں۔

خوشی نہ ہوتی۔

ابوسفیان کے تمام بچھلے کا زمانے اب سب کے سامنے تھے اور ایک ایک چیز کے قتل کی دعویٰ اڑتی، اسلام کی مداوت، مدینہ پر بار بار حملہ، قبائل عرب کا اشتعال، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خفیہ قتل کرانے کی سازش، ان میں سے ہر چیز اس کے خون کی قیمت ہو سکتی تھی لیکن ان سب سے بالاتر ایک اور چیز (عفو نبوی) تھی اس نے ابوسفیان کے کان میں آہستہ سے کہا کہ ”خوف کا مقام نہیں۔“

صحیح بخاری میں ہے کہ اگر گرفتار ہونے کے ساتھ ابوسفیان نے اسلام قبول کر لیا۔ لیکن طبری وغیرہ میں اس اجمال کی تفصیل میں جب ذیل مکالمہ لکھا ہے۔

رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کیوں ابوسفیان کیا اب بھی تکوین نہیں آیا کہ خدا کے سوا اور کوئی مبود نہیں؛ ابوسفیان، کوئی اور خدا ہوتا تو آج ہمارے کام آتا۔

رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کیا اس میں کچھ شک ہے کہ میں خدا کا پیغمبر ہوں۔
ابوسفیان اس میں تو ذرا شبہ ہے،

بہر حال، ابوسفیان نے اسلام کا اظہار کیا اور اس وقت گو ان کا ایمان متزلزل تھا، لیکن مومنین کہتے ہیں کہ بالآخر وہ سچے مسلمان بن گئے، چنانچہ غزوہ طائف میں انکی ایک آنکھ زخمی ہوئی، اور یرموک میں وہ بھی جاتی رہی،

لشکر اسلام جب مکہ کی طرف بڑھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس سے ارشاد فرمایا کہ ابوسفیان کو پہاڑ کی چوٹی پر لجا کر کھڑا کر دو کہ افواج الہی کا جلال آنکھوں سے دیکھے۔ کچھ دیر کے بعد دریائے اسلام میں تلاطم شروع ہوا۔ قبائل عرب کی موجیں جوش مارتی ہوئی بڑھیں سب سے پہلے غفار کا پرچم نظر آیا

پھر حبیبہؓ، ہزیمؓ، ہزیمؓ، ہتیارونؓ میں ڈوبے ہوئے تکبیر کے نعے مارتے ہوئے نکل گئے۔ ابوسفیانؓ ہر دفعہ مرعوب ہو جاتا تھا، سب کے بعد انصار کا قید اس سرد سامان سے آیا کہ آنکھیں خیرہ ہو گئیں، ابوسفیانؓ نے متحیر ہو کر پوچھا یہ کون لشکر ہے؟ حضرت عباسؓ نے نام بتایا، دفعہ سردارِ فوج حضرت سعد بن عبادۃؓ مات میں علم لیے ہوئے برابر سے گزرے اور ابوسفیانؓ کو دیکھ کر پکار اٹھے،

ایوم یوم المہمۃ الیوم آج گھمان کا دن ہے، آج کعبہ حلال

تتخل السعۃ، کر دیا جائے گا۔

سب سے اخیر کو کعبہ نبویؐ نمایان ہوا جس کے پر تو سے سطح خاک پر، نور کا فرش بچھتا جاتا تھا، حضرت زبیر بن العوامؓ علمبردار تھے، ابوسفیانؓ کی نظر جمالِ مبارک پر پڑی تو پکار اٹھے کہ ”حضورؐ نے سنا؟ عبادۃؓ کیا کہتے ہوئے گئے؟“ ارشاد ہوا کہ ”عبادۃؓ نے غلط کہا آج کعبہ کی عظمت کا دن ہے“ یہ کہہ کر حکم دیا کہ فوج کا علم عبادۃؓ سے لیکر ان کے بیٹے کو دیدیا جائے۔

مکہ پہنچ کر آپؐ نے حکم دیا کہ علم نبویؐ مقام حجوں پر نصب کیا جائے۔ حضرت خالدؓ کو حکم ہوا کہ فوجوں کے ساتھ بالائی حصہ کی طرٹ آئیں۔

اعلان کر دیا گیا کہ جو شخص ہتیار ڈال دے گا، یا ابوسفیانؓ کے ہاتھ پناہ لے گا، یا دروازہ بند کر لے گا اس کو امن دیا جائے گا۔ تاہم قریش کے ایک گروہ نے مقابلہ کا قصد کیا۔ اور خالدؓ کی فوج پر تیر برسے، چنانچہ دو صاحب (یعنی کرز بن جابر فہریؓ، اور حبیش بن اشعرؓ) نے شہادت پائی، حضرت خالدؓ نے مجبور ہو کر حملہ کیا، یہ لوگ ۱۲ لاکھین چھوڑ کر بھاگ نکلے، آنحضرتؐ صلعم نے تلواروں کا چکنا دیکھا تو خالدؓ

لے یہ خاص صحیح بخاری کی روایت ہے لہٰذا انکی شہادت کا ذکر صحیح بخاری میں بھی ہے

سے باز پرس کی لیکن جب یہ معلوم ہوا کہ ابتدا مخالفین نے کی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قضا
 الہی یہی تھی۔

لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ حضور قیام کہاں فرمائیں گے؟ کیا اپنے قدیم
 مکان میں؟ شریعت میں مسلمان کا فرکا وارث نہیں ہو سکتا، ابوطالب (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عم) نے جب
 انتقال کیا تھا تو اُنکے صاحبزادے عقیل اُس وقت کافر تھے، اُس یے وہی وارث ہوئے، انھوں
 نے یہ مکانات ابوسفیان کے ہاتھ بیچ ڈالے تھے۔ اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”عقیل نے
 گھر کہاں چھوڑا کہ اُس میں اُتروں، ایسے مقام خیف میں ٹھہروں گا“ یہ وہ جگہ تھی جہاں قریش نے ہجرت
 سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خاندانِ ہاشم کو مکہ سے نکال کر مقرر کیا تھا۔

خدا کی شان، سرم محترم، جو خلیلِ بُت شکن کی یادگار تھا اُس کے آغوش میں ۳۶۰ بت جاگزیں
 تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایک کو لکڑی کی نوک سے ٹوکے دیتے جاتے اور یہ پڑھتے جاتے تھے۔

جَاءَ الْحَقُّ وَذَهَبَ الْبَاطِلُ إِنَّ
 الْحَقَّ أَكْبَرُ

حق آگیا اور باطل مٹ گیا، اور باطل
 ٹٹنے ہی کی چیز تھی۔

عین کعبہ کے اندر بہت سببت تھے جنکو قریش خدائانتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں داخل
 ہونے سے پہلے حکم دیا کہ سب نکلوا دیے جائیں۔ حضرت عمرؓ نے اندر جا کر حقد و تصویریں تھیں وہ بھی ٹھارین
 حرم ان آلائشوں سے پاک ہو چکا تو آپ نے عثمان بن طلحہ سے جو کعبہ کے کلید بردار تھے۔ کہنی

لے صحیح بخاری مسیح کہ دکرانی شیعہ مسلم (ابن ماجہ) باب دخول مکہ میں ہے کہ یہ حجۃ الوداع کا واقعہ ہے لیکن امام بخاری
 اور محدثین نے پہلی روایت کو ترجیح دی ہے۔) لے صحیح بخاری مسیح کہ لے صحیح بخاری۔

طلب کی اور دروازہ کھلایا، آپ حضرت بلال اور طلحہ کے ساتھ اندر داخل ہوئے اور نماز ادا کی، بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ آپ نے کعبہ کے اندر تکبیریں کیں لیکن نماز نہیں ادا کی۔

خطبہ فتح | شاہنشاہی اسلام کا یہ پہلا دربار عام تھا، خطبہ سلطنت یعنی بارگاہِ احدیت کی تقریر خلافت الہی کے منصبِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا کی جس کا خطاب صرف اہل مکہ سے نہیں، بلکہ تمام عالم سے تھا۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، صَدَقَ وَعْدُهُ وَنَصَرَ عِبْدَهُ هَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ
 الْأَكْمَلُ مَا شَرَعْنَا أَوْ دَمًا أَوْ مَالًا يُدْعَى فَهُوَ
 تَحْتَ قَدَمَيْ هَاتَيْنِ الْأَسَدَانَةِ الْبَيْتِ وَ
 سَفَايَةِ الْحَجَّاجِ،
 ایک لاکھ سو اور کوئی خدا نہیں جو اس کا کوئی شریک نہیں
 جو اسے اپنا وعدہ بجالایا اسے اپنے بندہ کی، وہی اور تمام جھوٹوں
 کو تباہ کر دیا، ان تمام مغاخر تمام انتقاماتِ خوبنامے قدیم
 تمام خوبنامہ، سب میرے قدموں کے نیچے ہیں صرف حرم کعبہ کی
 قومیت اور حجاج کی آب رسانی اس سے ستے ہیں۔

يَا مَعْشَرَ بَنِي آدَمَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمُ غَضَبَهُ
 إِنَّجَاهِ لِيَّةً وَتَعْظُمُهَا بِالْأَبَاءِ - الْكَافِرُ مِنْ آدَمَ
 وَأَادَمُ مِنْ تَرَابٍ،
 اے قوم قریش! اب جاہلیت کا غرور اور نسب کا افتخار خدائے
 شایا، تمام لوگ آدم کی نسل سے ہیں۔ اور آدم مٹی
 سے بنے تھے۔

پھر قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی جس کا ترجمہ حسب ذیل ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى
 جَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ
 عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ
 لوگو! میں نے تم کو مرد اور عورت سے پیدا کیا اور تمہارے قبیلے اور
 خاندان بنائے کہ آپس میں ایک دوسرے سے پہچان میں جاؤ۔
 لیکن اگر آپس میں ایک دوسرے سے پہچان میں جاؤ۔ خدا دانہ اور دانہ کا کار

إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ كَيْفَ الْمُحَرَّمِ، (بخاری) خدا نے شراب کی خرید و فروخت حرام کر دی۔

تمام عقائد اور اعمال کا اصل الاصول اور دعوتِ اسلام کا اصلی پیغام تو یہ ہے اس لیے سب پہلے اسی سے ابتدا کی گئی۔

خطبہ کے اصولی مطالب | عرب میں دستور تھا، کوئی شخص کسی کو قتل کر دیتا تھا تو اُس کے خون کا انتقام لینا خاندانی فرض قرار پاتا تھا، یعنی اگر اُس وقت قاتل نہ ملتا تو خاندانی دفتر میں مقتول کا نام لکھ جاتا اور سیکڑوں برس گزرنے کے بعد بھی انتقام کا فرض ادا کیا جاتا تھا، قاتل اگر مر چکا ہے تو اُس کے خاندان یا قبیلے کے آدمی کو قتل کرتے تھے۔ یہی طرح خونہا کا مطالبہ بھی ابائے جَدِّ چلا آتا تھا، یہ خون کا انتقام عرب میں سب سے بڑے فخر کی بات تھی، اس طرح اور بہت سی لغو باتیں مفاخر قومی میں داخل ہو گئیں تھیں، اسلام ان سب کے مٹانے کے لیے آیا تھا، اور اس بنا پر آپ نے انتقام، اور خونہا اور نیز اور تمام غلط مفاخر کی نسبت فرمایا کہ ”میں نے اُن کو بانوں سے چُکھ لیا“ عرب اور تمام دنیا میں، نسل اور قوم و خاندان کے امتیاز کی بنا پر ہر قوم میں فرق مراتب قائم کئے گئے تھے، جسطرح ہندوؤں نے چار ذاتیں قائم کیں، اور شودر کو وہ درجہ دیا جو جانوروں کا درجہ ہو، اور اس کے ساتھ یہ بندش کر دی کہ وہ کبھی اپنے رتبہ سے ایک ذرہ آگے نہ بڑھنے پائے۔ اسلام کا سب سے بڑا احسان، جو اُس نے تمام دنیا پر کیا، مساوات عام کا قائم کرنا تھا، یعنی عرب و عجم، شریف و رذیل، شاہ و گدا، سب برابر ہیں ہر شخص ترقی کر کے ہر انتہائی درجہ پہنچ سکتا ہو۔ اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید کی آیت پڑھی اور پھر توضیح فرمائی کہ ”تم سب اولادِ آدم ہو، اور آدم مٹی سے بنے تھے،“

خطبہ کے بعد آپ نے مجمع کی طرف دیکھا تو جبار ان قریش سامنے تھے، ان میں وہ حوصلہ مند بھی تھے جو اسلام کے مٹانے میں سب کے پیشرو تھے، وہ بھی تھے جنکی زبانیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر گالیوں کے بدل برسایا کرتی تھیں، وہ بھی تھے جن کی تیغ و سنان نے پیکر قدسی کے ساتھ گستاخانہ کین تھیں، وہ بھی تھے جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے راستہ میں کانٹے بچھائے تھے، وہ بھی تھے جو وعظ کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایڑیوں کو لہو لہان کر دیا کرتے تھے، وہ بھی تھے جنکی تشنہ لہی، خون نبوت کے سوا کسی چیز سے بچھ نہیں سکتی تھی، وہ بھی تھے جنکے حملوں کا سیلاب مدینہ کی دیواروں سے آکر ٹکراتا تھا۔ وہ بھی تھے جو مسلمانوں کو چلتی ہوئی ریگ پر لٹا کر ان کے سینوں پر آتشیں مہرین لگایا کرتے تھے۔

رحمتِ عالم نے ان کی طرف دیکھا اور خوف انگیز لہجہ میں پوچھا ”تم کو کچھ معلوم ہے؟ میں تم سے کیا معاملہ کرنے والا ہوں؟“

یہ لوگ اگرچہ ظالم تھے، شقی تھے، بیرحم تھے، لیکن مزاج شناس تھے، پکاراٹھے، کہ

اَسْخَ كَسِيْمٌ وَاَبْنُ اَسْحَ كَرِيْمٍ تو شریف بھائی ہے۔ اور شریف برادر زادہ ہے

ارشاد ہوا،

لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمْ يَوْمَ تَذْهَبُوْنَ فَاْتَمَّ الْاُتْلَاقُ تم پر کچھ الزام نہیں جاؤ تم سب آزاد ہو،

گفّار مکہ نے تمام مہاجرین کے مکانات پر قبضہ کر لیا تھا اب وقت تھا کہ ان کو انکے حقوق

دلائے جاتے۔ لیکن آپ نے مہاجرین کو حکم دیا کہ وہ بھی اپنی ملکوکات سے دست بردار ہو جائیں

نازکاً وقت آیا تو حضرت بلالؓ نے با م کعبہ پر چڑھ کر اذان دی۔ وہی سرکش جو ابھی رام

ہو چکے تھے انکی آتشِ غیرت پھرتعل تھی، عتاب بن اسید نے کہا ”خدا نے میرے باپ کی عزت رکھ لی کہ اس آواز کے سننے سے پہلے اُس کو دنیا سے اٹھا لیا“ ایک اور سردار قریش نے کہا ”اب جینا بے کار ہے“

مقامِ صفائین آپ ایک بلند مقام پر بیٹھے، جو لوگ اسلام قبول کرنے آتے تھے آپ کے ہات پر بیعت کرتے تھے، مردوں کی باری ہو چکی تو مستوراتِ امین، عورتوں سے بیعت لینے کا یہ طریقہ تھا کہ اُن سے ارکانِ اسلام اور محاسنِ اخلاق کا اقرار لیا جاتا تھا۔ پھر پانی کے ایک بریز پیالہ میں آنحضرتِ صلعم دستِ مبارک ڈبو کر نکال لیتے تھے۔ آپ کے بعد عورتیں اسی پیالہ میں ہات دلاتی تھیں اور بیعت کا معاہدہ پختہ ہو جاتا تھا۔

ان مستورات میں ہند بھی آئی، یہ وہی ہند ہے جو ریس العرب عقبہ کی بیٹی اور امیر معاویہ کی ماں تھی حضرت حمزہ کو اسی نے قتل کرایا تھا، اور ان کا سینہ چاک کر کے کلچر چبا گئی تھی، وہ نقاب پہن کر آئی، شریف عورتیں عموماً نقاب پہنتی تھیں لیکن اس وقت یہ غرض بھی تھی کہ کوئی اُس کو پہچانے نہ پائے بیعت کے وقت اُسے (نہایت دلیری بلکہ ناشخی سے) باتیں کیں جو حسبِ ذیل ہیں۔

ہند یا رسول اللہ صلعم آپ سے کن باتوں کا اقرار لیتے ہیں؟

رسول اللہ (صلعم) خدا کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا۔

ہند یہ اقرار اپنے مردوں سے تو نہیں لیا لیکن بہر حال ہکو منظور ہے۔

رسول اللہ (صلعم) چوری نہ کرنا۔

لے ابن ہشام، لے اصابت ذکرہ عتاب بن اسید۔

ہند

مین اپنے شوہر (بوسفیان) کے مال میں سے دو چار آنے کبھی لے لیا کرتی ہوں
 معلوم نہیں یہ بھی جائز ہے یا نہیں،

رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اولاد کو قتل نہ کرنا۔

ہند

رَبِّينَاهُمْ صَغَارًا وَقَتْلَهُمْ كِبَارًا فَافَاكَتْ وَهُمْ اَعْلَمُ،

ہنے تراپنے بچ کو بالاتھا، بڑے ہوے تو جنگلے بدر میں آپ نے انکو مار ڈالا۔ اب آپ اور وہ باہم سمجھ لیں

روسائے عرب میں دس شخص تھے جو قریش کے سرتاج تھے ان میں صفوان بن امیہ جدہ بھاگ

گئے، عیمقن وہب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کی کہ رئیس عرب مکہ سے جلا وطن ہوا جاتا،

آپ نے علامتِ مالان کے طور پر اپنا عمامہ عنایت کیا، عمیر جدہ پہنچا انکو واپس لائے جنین کے معرکہ
 تک یہ اسلام نہیں لائے،

عبد اللہ بن زبیری عرب کا مشہور شاعر جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجوین کہا کرتا اور قرآن مجید پر کتبہ بنیایا

کرتا تھا، نجران بھاگ گیا لیکن پھر آکر اسلام لایا۔

ابو جہل کا بیٹا عکرمہ بنین چلا گیا لیکن اسکی حرم (ام حکیم) نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے امان لی، اور

جا کر یمن سے لائین، یہ واقعہ ابو جہل سے کہنے کے قابل نہیں کہ اُس کا جگر بند کفر کی گود سے نکل کر

اسلام کے آغوش میں آگیا۔ اور اب ہم اس کو حضرت عکرمہ کہتے ہیں۔

اشتہارِ یان قتل | اربابِ سیر کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گواہی ملے کہ کو امن عطا کیا تھا تاہم

لے جنگ بدر میں ہند کے لڑکے کافروں کے ساتھ شریک ہو کر رہے تھے اور زکامارے گئے تھے۔

لے طبری و اصحاب ذکر صفوان بن امیہ۔

دشمنِ خُصُون کی نسبت حکم دیا کہ جہانِ ملین قتل کر دیے جائیں۔ ان میں سے بعض مثلاً عبداللہ بن خطل، مقیس بن صبابہ، خونی مجرم تھے۔ اور قصاص میں قتل کئے گئے، لیکن متعدد ایسے تھے کہ اُن کا ہر صرَف یہ جرم تھا کہ وہ آنحضرتِ صلعم کو مکہ میں ستایا کرتے تھے۔ یا آپ کی ہجو میں اشعار کہا کرتے تھے۔ ان میں سے ایک عورت اس جرم پر قتل کی گئی کہ وہ آپ کے ہجو میں اشعار گایا کرتی تھی۔

لیکن محدثانہ تنقیہ کی رُو سے یہ بیان صحیح نہیں۔ اس جرم کا مجرم تو سارا مکہ تھا، کفارِ قریش میں سے (بجز دو چار کے) کون تھا جس نے آنحضرتِ صلعم کو سخت سے سخت ایذا نہیں دیں؟

لے (حافظِ غلطائی نے پندرہ نام مختلف حوالوں سے جمع کیے ہیں، جو خود محدثین کے نزدیک غیر محاطانہ ہیں۔ عامِ اربابِ سیرت نے دشمنِ خُصُون کے نام لیے ہیں۔ ابنِ احق نے نہ نام گئے ہیں، ابوداؤد اور دارقطنی کی روایت میں صرف چھ ہیں، بخاری میں صرف ابنِ خطل کا واقعہ مذکور ہے، اس سے ظاہر ہو گا کہ تھیں کا دائرہ جس قدر وسیع ہوتا جاتا ہے اُسی قدر تعدا کم ہوتی جاتی ہے۔

عام روایت کے رُو سے جن دشمنِ خُصُون کی سزا موت کا اعلان کیا گیا تھا انکا حال یہ ہے کہ وہ شدید مجرم تھے تاہم سات اشخاصِ خلوص سے ایمان لائے اور اُن کو معافی دیدی گئی، صرف تین شخص قتل ہوئے۔ دو مرد اور ایک عورت۔ عبداللہ بن خطل، مقیس بن صبابہ اور قریبہ ابنِ خطل کی نوٹھی۔ ابنِ خطل اور ابنِ صبابہ دونوں خونی مجرم تھے۔ ابنِ خطل نے جو اسلام لا چکا تھا اپنے ایک مسلمان خادم کو قتل کر کے مرتد ہو گیا تھا، مقیس بن صبابہ کا واقعہ یہ ہے کہ اس کا ایک بھائی ایک انصاری کے ہات سے غلطی سے مارا گیا تھا۔ آنحضرتِ صلعم نے اسکی دیت ادا کر دی تھی۔ تاہم مقیس منافقانہ اسلام لایا اور عذر سے اس انصاری کو قتل کر دیا۔

قریبہ جو ابنِ خطل کی نوٹھی تھی مکہ کی ایک منینہ تھی جو آنحضرتِ صلعم کی ہجو میں گیت گایا کرتی تھی۔ لے (لے دیکھو زرقانی اور ابنِ ہشام ذکرِ فحش مکہ)

بالنہم انہی لوگون کو یہ مردہ سنا دیا گیا کہ انہم الطلقاء جن لوگون کا قتل بیان کیا جاتا ہے وہ تو نسبتاً کم درجہ کے مجرم تھے۔ حضرت عائشہ صدیقہ کی یہ روایت صحاح ستہ میں موجود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی سے ذاتی انتقام نہیں لیا، خیر بین جس یہودی عورت نے آپ کو زہر دیا اسکی نسبت لوگون نے دریافت بھی کیا کہ اُس کے قتل کا حکم ہوگا۔ ارشاد ہوا کہ نہیں، خیر کے کفرستان میں ایک یہودیہ، زہر دیکر رحمت عالم کے طفیل سے جانبر ہو سکتی ہے۔ تو حرم میں اس سے کم درجہ کے مجرم عفو نبوی سے کیونکر محروم رہ سکتے ہیں،

اگر روایت پر قناعت نہ کی جائے تو روایت کے لحاظ سے بھی یہ واقعہ بالکل ناقابل اعتبار رہ جاتا ہے صحیح بخاری میں صرف ابنِ خطل کا قتل مذکور ہے اور یہ عموماً مسلم ہے کہ وہ قصاص میں قتل کیا گیا۔ یقیں کا قتل بھی شرعی قصاص تھا۔ باقی جن لوگون کی نسبت حکم قتل کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ وہ کسی زمانہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ستایا کرتے تھے، وہ روایتیں صرف ابن اسحاق تک پہنچ کر ختم ہو جاتی ہیں یعنی اصول حدیث کی رو سے وہ روایت منقطع ہے جو قابل اعتبار نہیں۔ ابن اسحاق کافی نفعیہ جو درجہ ہے وہ ہم کتاب کے ذیباچہ میں لکھے آئے ہیں۔

سب سے زیادہ متبر روایت جو اس بارہ میں پیش کی جا سکتی ہے وہ ابو داؤد کی روایت ہے جس میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن فرمایا کہ چار شخصوں کو کمین امن نہیں دیا جاسکتا (یہ روایت دارقطنی اور آخر کتاب الحج میں بھی مذکور ہے لیکن اوپر کے رواۃ دونوں کے ہاں ایک ہی ہیں اگر اختلاف ہو تو یہ ہے کہ ابو داؤد میں اخیر راوی عمر بن عثمان اپنے دادا سے اور وہ اپنے باپ یعنی عمر کے پردادا سے روایت کرتا ہے اور دارقطنی میں عمر اپنے باپ سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتا ہے۔ علمائے رجال جانتے ہیں کہ دارقطنی نے غلطی کی جو اسلئے اکاپا یہ اور بھی گرجاتا ہے۔ اس کے بعد متن حدیث بھی دونوں کے ہاں مختلف ہے)

لیکن ابو داؤد نے اس حدیث کو نقل کر کے لکھا ہے کہ اس روایت کی سند جیسی چاہیے مجھ کو نہیں ملی پھر اس کے بعد ابن خطل کی روایت نقل کی ہے، اس کا ایک راوی احمد بن المفضل ہے جس کو ازودی نے منکر الحدیث لکھا ہے اور ایک راوی اسباط بن نصر ہے جسکی نسبت نسائی کا قول ہے کہ "توی نہیں ہے" اگرچہ صرف اس قدر جرح کسی روایت کے نامعتبر ہونے کے لیے کافی نہیں لیکن واقعہ جس درجہ اہم ہے اس کے لحاظ سے راوی کی اس قدر جرح بھی روایت کے شکوک ہونے کے لیے کافی ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ بعض سرداران قریش جو مخالفین اسلام کے پیشرو تھے، آنحضرت مسلم کی تشریف آوری کی خبر سن کر مکہ سے بھاگ گئے، لیکن یہ صرف ابن اسحاق کا قیاس ہے کہ وہ اس وجہ سے بھاگے تھے کہ ان کے قتل کا حکم دیا گیا تھا، ان اشتہاری مفردین میں ابن اسحاق نے عکرمہ کو بھی شمار کیا ہے جو ابوجہل کے فرزند تھے لیکن موطائے امام مالک میں جسکی نسبت امام شافعی کا قول ہے کہ آسمان کے نیچے (قرآن کے علاوہ) کوئی کتاب اس سے زیادہ صحیح نہیں، یہ واقعہ جس طرح منقول ہے اس کا لفظی ترجمہ حسب ذیل ہے:-

"عاصم بن ہشام کی صاحبزادی، ام حکیم، عکرمہ بن ابی جہل کی زوجہ تھیں۔ وہ فتح مکہ کے

دن اسلام لائیں لیکن ان کے شوہر عکرمہ بن ابوجہل اسلام سے بھاگ کر مین چلے گئے

۱۔ ابو داؤد و ترمذی الا سیمری (اس روایت کی ناخبری کی شہادتیں صرف اسی قدر ہیں بلکہ اس سے بہت زیادہ ہیں۔ اصل سلسلہ روایت یہ ہے حدثنا عثمان بن ابی شیبہ، حدثنا احمد بن المفضل، حدثنا اسباط بن نصر قال زعم الامام عن مضعف بن سعید الخیر راوی تابعی ہے جو شریک واقعہ تھا اس کے بعد کاراوی سدی ہے جو مشہور دو دو غلو اور کاذب ہے اور لطف یہ ہے کہ اس کے بعد کاراوی اسباط بن نصر اس کو "زعم" لگان سے تبرا کرتا ہے۔ واقعہ کی قطعیت کا دعوے نہیں کرتا اس لیے اس قدر جرح واقعہ نامعتبری کے لیے بالکل کافی ہے)۔

ام حکیم مین گئین اور ان کو اسلام کی دعوت دی اور وہ مسلمان ہو گئے اور مکہ میں
آئے آنحضرت صلیم نے جب ان کو دیکھا تو فرط مسرت سے فوراً اٹھ کھڑے ہوئے اور
اس تیزی سے ان کی طرف بڑھے کہ نیم مبادک پر چادر تک نہ تھی۔ پھر ان سے
بیعت لی۔ (کتاب النکاح)

یہ بات بھی اس موقع پر خاص طور پر لحاظ رکھنے کے قابل ہے کہ سن لوگوں کو اسن دیا جاتا تھا وہ
اسلام پر مجبور نہیں کیے جاتے تھے، تمام مورخین اور ارباب سیر نے تصریح کی ہے کہ خنین کی وادی میں
جوشج مکہ کے بعد پیش آئی لشکر اسلام میں مکہ کے بہت سے کفار بھی شامل تھے جو اس وقت تک
کافر تھے، اور نکت بھی زیادہ تر اسی وجہ سے ہوئی کہ پہلے حملہ میں انھیں کافروں کے قدم اکھڑے
اور اس ابروی کی وجہ سے مسلمانوں کے قدم بھی نہ ٹھہر سکے۔

خزائن حرم | حرم میں نذر اور ہدایا کا خزانہ ایک مدت سے جمع ہوتا چلا آتا تھا وہ محفوظ رکھا گیا۔ لیکن
مجسمہ جات اور تصویریں برباد کر دی گئیں۔ ان میں حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل علیہما السلام کے
مجسمے بھی تھے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تصویر بھی تھی۔ جن سے لوگوں نے قیاس کیا کہ کسی زمانہ
میں عیسائیت کا اثر زیادہ غالب ہو گیا تھا۔ رنگین تصویریں جو دیواروں پر تعین ثانی پر بھی ان کے
دھندے نشان رہ گئے تھے اور حضرت عبداللہ بن زبیر کی تعمیر تک باقی رہے

مکہ معظمہ میں آنحضرت صلیم کا قیام پندرہ دن تک رہا جب یہاں سے روانہ ہوئے تو حضرت
معاذ بن جبل کو اس خدمت پر مقرر کرتے گئے کہ لوگوں کو اسلام کے مسائل اور احکام سکھائیں۔

لے فتح الباری ذکر فتح مکہ۔ لے فتح الباری ذکر فتح مکہ۔ (اخبار مکہ از رتی میں تفصیل یہ واقعات مذکور ہیں)۔

فتح مکہ اور
بت شکنی

فتح مکہ کا اصلی مقصد اشاعتِ توحید اور اعلیٰ کلمۃ اللہ تھا۔ کعبہ میں سیکڑوں بت تھے جنہیں ہٹیل بھی تھا، جو بت پرستوں کا خداے اعظم تھا، یہ انسان کی صورت کا تھا، اور یا قوتِ احمر سے بنا تھا۔ سب سے پہلے جس نے اس کو کعبہ میں لا کر رکھا تھا، خزیمہ بن مدرکہ تھا جو مضر کا پوتا۔ اور عدنان کا پڑپوتا تھا۔ ہبل کے سامنے سات تیر رہتے تھے جن پر ”کالا“ و ”نعم“ لکھا ہوا تھا، عرب جب کوئی کام کرنا چاہتے تھے تو ان تیروں پر قرعہ ڈالتے اور ”ہاں“ یا ”نان“ جو کچھ نکلتا اس پر عمل کر لیتے۔ جنگِ اُمد میں ابوسفیان نے اسی ہبل کی جے پکاری تھی، وہ عین کعبہ کے اندر تھا، چنانچہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے تو اور بتوں کے ساتھ وہ بھی برباد کر دیا گیا

مکہ کے اطراف میں اور بہت سے بڑے بڑے بت تھے جنکے لیے حج کی رسمیں ادا کی جاتی تھیں۔ ان میں سب سے بڑے لات، منات اور غزنی تھے۔ غزنی کا اور لات اہل طایف کا معبود تھا۔ مکہ منظرِ عالم کا ایک منزل کے فاصلہ پر نخلہ ایک مقام ہے۔ غزنی عین منصوب تھا۔ بنو شیبان اس کے متوالی تھے۔ اہل عرب کا اعتقاد تھا کہ خدا جاڑوں میں لات کے ہاں اور گرمیوں میں غزنی کے ہاں بسر کرتا ہے۔ غزنی کے سامنے عرب وہ تمام مناسک اور رسوم بجالاتے تھے جو کعبہ میں بجالاتے تھے، اُس کا طواف کرتے اور اُس پر قربانیاں چڑھاتے۔

منات کا سنت گاہ شلل تھا۔ جو قدید کے پاس مدینہ منورہ سے سات میل اُدھر ہے۔ وہ ایک بن گھڑا پتھر تھا۔ ازد، غسان، ادس اور خزرج اُس کا حج کرتے تھے۔ عمر دین لُحی نے جو اصنام قائم کئے تھے یہ اُن سب میں بالاتر تھا۔ ادس اور خزرج جب کعبہ کا حج کرتے تو احرام اتارنے کی رسم (بال منڈانام

لے معجم البلدان ذکر اہل بوالہشام بن محمد لکھی۔ ۱۰۰۰ یہ تمام تفصیل زرقانی جلد دوم صفحہ ۴۸۲ میں ہے۔

اسی کے پاس اگر ادا کرتے ملتے،

قبیلہ ہذیل کا بُت سواع تھا، جو بیع کے اطراف رماطین تھا، یہ ایک پتھر تھا۔ اس کے توتی
بنو لحيان تھے۔

بت پرستی کے یہ دھسم تھے جن میں ساراعوب گرفتار تھا۔ اب ان کی بربادی کا وقت آچکا
تھا۔ اور دفعہ ہر جاہ خاک اڑنے لگی۔



ہوازن وثقیف

غزوہ حنین، وادعاس، وطائف

شوال سنہ ۶۰۰ھ

وَيُكْمِ حُنَيْنٍ إِذْ أُنْجِبْتُمْ عَنْ نَفْسِكُمْ

حنین مکہ اور طائف کے درمیان ایک وادی کا نام ہے، ذوالحجہ عرب کا مشہور بازار اور عرفہ تین میل ہے۔ یہ اس کے دامن میں ہے، اس مقام کو وادعاس بھی کہتے ہیں، ہوازن ایک بڑے قبیلہ کا نام ہے جسکی بہت سی شاخیں ہیں۔

اسلام کی فتوحات کا دائرہ گودیں ہوتا جاتا تھا لیکن اہل عرب یہ دیکھ رہے تھے کہ ان کا قبیلہ اعظم یعنی مکہ اب تک محفوظ ہے ان کا خیال تھا کہ محمد رسول اللہ پر غالب آگئے اور مکہ فتح ہو گیا، تو بے شہمہ دوپٹے پیسے بن کر بیسج ہو تو تمام قبائل نے خود بیعت کی اور اسلام قبول کرنا شروع کیا لیکن ہوازن اور ثقیف پر اس کا اثر ہوا یہ قبیلے نہایت جنگجو اور فزون جنگست واقف تھے۔ اسلام کو جس قدر غلبہ ہوتا جاتا تھا۔ یہ زیادہ مضطرب ہوتے تھے کہ انکی ریاست اور امتیاز کا خاتمہ ہوا جاتا ہے اس بنا پر بیسج کہتے پہلے ہوازن کے روسا نے عرب کا دورہ کیا اور ہر جگہ مخالفت اسلام کا جوش

لے بیسج جاری ذکر بیسج کہ اب مقام النبیؐ کے لئے مار گویا یسوس مناسب کہتے ہیں۔ حکومت اسلامی کی وسعت اور بحکام سے بدوی قبائل جنگجو ریگستان کی آزادی بہت عزیز تھی نہایت غالیف تھے۔

پھیلایا۔ پورے سال بھر تک ان کی یہ کوشش جاری رہی اور تمام قبائل عرب سے قرار داد ہو گئی کہ ایک عام حملہ کیا جائے۔ مکہ منسوخ ہوا تو ان کو یقین ہو گیا کہ اب جلد تدارک نہ کیا گیا تو پھر کوئی طاقت اسلام کو زیر نہ کر سکے گی۔

آنحضرت صلعم کی روانگی کے وقت ان کو یہ غلط خبر پہنچی تھی کہ حملہ کا رخ انہی کی طرف ہے۔ اس لیے اب انتظار کی حاجت بھی نہ تھی دفعۃً بڑے زور شور کے ساتھ خود حملہ کے لیے بڑھے جوش کا یہ عالم تھا کہ ہر قبیلہ اپنا تمام اہل و عیال لیکر آیا تھا کہ بچے اور عورتیں ساتھ ہوں گی تو ان کی حفاظت کی غرض سے لوگ جانیں دیدیں گے۔

اس معرکہ میں اگرچہ ثقیف اور ہوازن کی تمام شاخیں شریک تھیں۔ تاہم کعب اور کلاب الگ رہے، فوج کی سرداری کے لیے دو شخص انتخاب کیے گئے، مالک بن عوف، اور درید بن الصمۃ، اول الذکر قبیلہ ہوازن کا رئیس اعظم تھا، درید بن الصمۃ عرب کا مشہور شاعر اور قبیلہ جشم کا سردار تھا اسکی شاعری اور بہادری کے معرکہ اب تک عرب کی تاریخ میں یادگار ہیں۔ لیکن اسکی عمر سو برس سے زیادہ ہو چکی تھی اور صرف ہڈیوں کا ڈھانچہ رہ گیا تھا تاہم چونکہ عرب اس کو مانتا تھا اور اسکی رائے و تدبیر پر تمام ملک کو اعتماد تھا، خود مالک بن عوف نے اس سے شرکت کی درخواست کی۔ پلنگ پڑھا کر اس کو میدان جنگ میں لائے۔ اُس نے پوچھا کہ یہ کون سا مقام ہے۔ لوگوں نے کہا ”اداس“ بولا کہ ہاں یہ مقام جنگ کے لیے موزوں ہے اسکی زمین نہ بہت سخت ہے نہ اس قدر نرم کہ پاؤں چھنیں جائیں۔ پھر پوچھا کہ یہ بچوں کے رونے کی آوازیں کیسی آرہی ہیں۔ لوگوں نے کہا کہ بچے اور عورتیں لے کر قافیہ بر مو اہب لدنیہ۔

ساتھ آئی ہیں کہ کوئی شخص پانوں پیچھے نہ ہٹائے۔ بولا کہ جب پانوں اکٹرا جاتے ہیں تو کوئی چیز زدک نہیں ہکتی۔ میدان جنگ میں صرف تلوار کام دیتی ہے۔ برہمنی سے اگر شکست ہوئی تو عورتوں کی وجہ سے اور بھی ذلت ہوگی۔

پھر پوچھا کہ کعب اور کلاب بھی شریک ہیں یا نہیں؟ اور جب یہ معلوم ہوا کہ ان معزز قبیلوں کا ایک شخص بھی میدان جنگ میں نہیں تو کہا۔ اگر آج کا دن عزت و شرف کا دن ہوتا تو کعب و کلاب غیر حاضر نہ ہوتے۔ اسکی رائے تھی کہ میدان سے ہٹ کر کسی محفوظ مقام میں فوجیں جمع کیا جائیں اور وہیں اعلان جنگ کیا جائے لیکن مالک بن عوف نے جوسی سالہ نوجوان تھا۔ جوش شباب میں اس رائے کے قبول کرنے سے انکار کیا اور کہا کہ آپ خرف ہو چکے۔ آپ کی عقل بے کار ہو چکی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان واقعات کی خبر پہنچی تو آپ نے تصدیق کے لیے عبداللہ بن ابی جدر کو بھیجا، وہ جاسوس بنکر حنین میں آئے اور کئی دن تک فوج میں رہ کر تمام حالات تحقیق کیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجبوراً مقابلہ کی تیاریاں کیں۔ رسد اور سامان جنگ کے لیے قرض کی ضرورت پیش آئی۔ عبداللہ بن ربیعہ جو ابوہبل کے بے مات بھائی تھے نہایت دولت مند تھے، ان سے تیس ہزار درہم قرض لیے، صفوان بن امیہ جو مکہ کا رئیس عظیم اور ہمان نوازی میں مشہور تھا۔ لیکن اب تک اسلام نہیں لایا تھا۔ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلحہ جنگ منتظر مانگے۔ اس نے سنوا

۱۔ یہ تمام تفصیل طبری میں ہے۔

۲۔ سنہ ابن ہبل جلد ۴ صفحہ ۳۶، اصحاب میں امام بخاری سے بھی یہ روایت نقل کی ہے۔ لیکن اس میں دکنار کی تعداد ہے۔

زرین اور اُن کے لوازمات پیش لکھے۔

شوال سنہ ۴۴۰ مطابق جزوی فروری سنہ ۱۰۳۷ اسلامی فوجیں جنگی تعداد بارہ ہزار تھیں، اس سرداران سے جنین پر بڑھیں کہ صحابہ کی زبان سے بے اختیار یہ لفظ نکل گیا کہ آج ہمیں کون غالب آسکتا ہے؟ لیکن بارگاہِ ایزدی میں یہ نازش پسند نہ تھی،

وَايَوْمَ حُجَيْنٍ اِذَا جَبَّئْتُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ ثُمَّ اَنْزَلَ اللهُ سَكِيْنَةً عَلٰى رَسُوْلِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَاَنْزَلَ جُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَذٰلِكَ جَزَاُ الْكَافِرِيْنَ (توبہ)

اور جنین کا دن یاد کرو۔ جب تم اپنی کثرت پر نازان تھے لیکن وہ کچھ کام نہ آئی اور زمین باوجود وسعت کے تنگی کرنے لگی۔ پھر تم پیٹھ پھیر کر بھاگ نکلی۔ پھر اللہ نے اپنے رسول پر اور مسلمانوں پر تسلی نازل کی اور ایسی فوجیں بھیجیں جو تم سے نہیں دیکھیں۔ اور کافروں کو عذاب دیا اور کافروں کی یہی سزا ہے۔

سج کے بجائے وہ اَوَّلِ مِّنْ يُّسْلَعُ صَافٍ تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نظر اٹھا کر دیکھا تو رنقائے خاص میں سے بھی کوئی پہلو میں نہ تھا۔ حضرت ابوقحافہ جو شریک جنگ تھے ان کا بیان ہے کہ جب لوگ بھاگ نکلے تو میں نے ایک کافر کو دیکھا کہ ایک مسلمان کے سینہ پر سوار ہے۔ میں نے عقب سے اس کے شاد پر تلوار ماری جو زرہ کو کاٹ کر اندر اُتر گئی اس نے مڑ کر بھٹکا اس زور سے وہ بوجا کہ

لے موٹا میں ہے کہ جب آپ نے اس سے ہتھیار مانگے تو اُس نے کہا جبراً یا طوعاً (یعنی جبراً مانگتے ہو تو میں نہیں دیتا) آپ نے فرمایا جبراً نہیں طوعاً۔ (ابوداؤد باب الضمانہ میں بھی اسی قسم کی روایت ہے)

لے لیکن اور روایتوں میں چند صحابہ کا نام نہ تھا۔ ان دونوں روایتوں کی تطبیق یہ ہے یہ دو مختلف واقعات کے حالات ہیں۔ راوی نے اپنا مشاہدہ لکھا ہے تفصیل آگے آئے گی۔

میری جان پرتگئی، لیکن پھر وہ ٹھنڈا ہو کر گر پڑا۔ اسی اثناء میں میں نے عمرؓ کو دیکھا۔ پوچھا کہ مسلمانوں کا کیا حال ہے۔ بولے کہ قضاے اُسی یہی تھی۔

شکست کے مختلف اسباب تھے۔ مقدمۃ الجیش میں جو حضرت خالدؓ کی انفری میں تھا۔ زیادہ تر مسیح کد کے جدید الاسلام نوجوان تھے، وہ جوانی کے غرور میں اسلحہ جنگ پہنکے بھی نہیں آئے تھے۔ فوج میں دو ہزار طلقاتینی وہ لوگ تھے جو اب تک اسلام نہیں لائے تھے، ہوازن قدر اندازی میں تمام عرب میں اپنا جواب نہیں رکھتے، میدان جنگ میں ان کا ایک تیر بھی خالی نہیں جاتا تھا، کفار نے معرکہ گاہ میں پہلے پہنچ کر مناسب مقامات پر قبضہ کر لیا تھا اور تیر اندازوں کے دستے پہاڑ کی گھاٹیوں کھودوں اور درون میں جا بجا ہادیے تھے۔ فوج اسلام نے صبح کے وقت جب خوب اُجالا بھی نہیں ہوا تھا حملہ کیا۔ میدان جنگ اس قدر نشیب میں تھا کہ پانوں جم نہیں سکتے تھے۔ حملہ آوروں کا بڑھنا تھا کہ سامنے سے ہزاروں فوجیں ٹوٹ پڑیں۔ ادھر کینگا ہوں سے قدر اندازوں کے دستے نکل آئے اور تیروں کا میغہ برسا دیا۔ مقدمۃ الجیش اتری کے ساتھ بقیابو ہو کر پیچھے ہٹا اور پھر تمام فوج کے پانوں کھڑکے صحیح بخاری میں ہے فادہ برواحتی بقی وحدہ، یعنی سب لوگ مل گئے اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) اکیلے رہ گئے۔

تیروں کا میغہ برس رہا تھا۔ بارہ ہزار فوجیں ہوا گئیں تھیں لیکن ایک پیکر مقدس پا برجا تھا جو تنہا ایک فوج ایک ملک، ایک اقلیم، ایک عالم، بلکہ مجموعہ کائنات تھا۔

آنحضرت مسلم نے داہنی جانب دیکھا اور پکارا یا مَعْشَرَ الْاَنْصَارِ! آواز کے ساتھ صدا

اے صحیح بخاری غزوہ حنین۔ اے بخاری باب الجہاد۔ اے بخاری باب الجہاد۔

آئی ”ہم حاضر ہیں“ پھر آپ نے بائیں جانب مڑ کر پکارا، اب بھی وہی آواز آئی۔ آپ سواری سے اتر پڑے اور جلالِ نبوت کے لہجہ میں فرمایا ”میں خدا کا بندہ اور اُس کا پیغمبر ہوں“
بخاری کی دوسری روایت میں ہے۔

اَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ میں پیغمبر ہوں۔ یہ جھوٹ نہیں ہے
اَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ، میں عبدالمطلب کا بیٹا ہوں۔

حضرت عباس نہایت بلند آواز تھے آپ نے اُن کو حکم دیا کہ مہاجرین اور انصار کو آواز دو، انھوں نے نعرہ مارا،

يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ اور گروہ انصار

يَا أَصْحَابَ الشَّجَرَةِ اور اصحاب الشجرۃ (ذیت رضوان والے)

اس پُر آواز کا کانون میں پڑنا تھا کہ تمام فوج دفتہ پلٹ پڑی، جن لوگوں کے گھوڑے کشمکش اور گھٹان کی وجہ سے مرنے لگے انھوں نے زمین پھینک دیں اور گھوڑوں سے کود پڑے دفتہ لڑائی کا رنگ بدل گیا۔ کفار بھاگ نکلے اور جورہ گئے اُن کے ہاتھوں میں ہتکڑیاں تھیں، بنو مالک (ثقیف کی ایک شاخ تھی) جھکڑے لیکن اُنکے ستر آدمی مارے گئے۔ اور جب ان کا علمبردار، عثمان بن عبد اللہ مارا گیا تو وہ بھی ثابت قدم نہ رہ سکے،

شکست خوردہ فوج ٹوٹ پھوٹ کر (کچھ ادھاس میں جمع ہوئی اور کچھ) طائف میں جا کر پناہ گزین ہوئی جسکے ساتھ پہ سالار لشکر (مالک بن عوف) بھی تھا۔

اوطاس | درید بن الصمۃ کسی نزار کی جمعیت لیکر و طاس میں آیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (ابو عامر اشعری کے ماتحت) تھوڑی سی فوج اُس کے استیصال کے لیے بھیج دی (ابو عامر، درید کے بیٹے کے ہات سے مارے گئے، اور علم اسلام اسکے ہات میں تھا۔ یہ حالت دیکھ کر حضرت ابو موسیٰ اشعری نے آگے بڑھ کر حملہ کیا دشمن کو قتل کر کے علم اُس کے ہات سے چھین لیا۔) درید ایک شتر پر ہونچ میں سوار تھا۔ ربیعہ بن رافع نے اُس پر تلوار کا وار کیا لیکن اُچٹ کر رہ گئی، اُس نے کہا "تیری ماں نے تجھ کو اچھے ہتیار نہیں دیے"۔ پھر کہا کہ میرے نخل میں تلوار ہے کال لو۔ اور جب اپنی ماں کے پاس واپس جانا تو کہنا کہ میں نے درید کو قتل کر دیا۔ ربیعہ نے جا کر ماں کو اُس کے قتل کی خبر دی تو اُس نے کہا "خدا کی قسم درید نے تیری تین ماؤں کو آزاد کر دیا تھا۔"

اسیران جنگ کی تعداد ہزاروں سے زیادہ تھی۔ ان میں حضرت شہاب بھی تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی بہن تھیں۔ لوگوں نے جب انکو گرفتار کیا تو انھوں نے کہا "میں تمہارے پیغمبر کی بہن ہوں۔ لوگ تصدیق کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے انھوں نے پیٹھ کھوکھو رکھائی کہ ایک دفعہ بچپن میں آپ نے دانت سے کاٹا تھا یہ اس کا نشان ہے۔" فرط محبت سے آپ کی آنکھوں میں آنسو بھر آئے۔ اُنکے بیٹھنے کے لیے خود دروازے مبارک بچھائی۔ محبت کی باتیں کیں۔ چند شتر اور بکریاں عنایت فرمائیں۔ اور ارشاد کیا کہ جی چاہے تو میرے گھر چل کر رہو۔ اور اگر گھر جانا چاہو تو ماں پھنچا دیا جائے۔ انھوں نے خاندان کی محبت سے وطن جانا چاہا۔ چنانچہ عزت اور احترام کے ساتھ پھنچا دی گئیں۔

محاصرہ طائف | حنین کی بقیہ شکست خوردہ فوج طائف میں جا کر پناہ گزین ہوئی اور جنگ کی طیاریاں شروع کیں۔ طائف نہایت محفوظ مقام تھا۔ طائف اُسکو اس سے کہتے ہیں کہ اُس کے گرد، شہر پناہ کے طور پر چار دیواری تھی۔ یہاں ثقیف کا جو قبیلہ آباد تھا، نہایت شجاع، تمام عرب میں ممتاز اور قریش کا گویا ہمسر تھا۔ عروہ بن سعود جو یہاں کا رئیس تھا، ابوسفیان (امیر معاویہ کے باپ) کی لڑکی اُس کو بیاہی تھی۔ کفار مکہ کہتے تھے کہ قرآن اگر اترتا تو مکہ یا طائف کے روسا پر اترتا۔ یہاں کے لوگ تن جنگ سے بھی واقف تھے، بطبری اور ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ عروہ بن سعود اور غیلان بن سلمہ نے جرش (مِن کا ایک ضلع) میں جا کر قلعہ شکن آلات یعنی دَبابہ، صُبُور، اور منجنیق کے بنانے اور استعمال کرنے کا فن سیکھا تھا۔

یہاں ایک محفوظ قلعہ تھا، اہل شہر اور حنین کی شکست خوردہ فوج نے اُنکی مرمت کی سال بھر کا رسد کا سامان جمع کیا۔ چاروں طرف منجنیقین اور طایفہ لاندہ متعین تھے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین کے مال غنیمت اور اسیرانِ جنگ کے متعلق حکم دیا کہ جعرانہ میں محفوظ رکھے جائیں اور خود طائف کا غزم کیا۔ حضرت خالد بن ولیدؓ مقدمہ الجیش کے طور پر پہلے روانہ کر دیے گئے تھے غرض محاصرہ ہوا۔ اور اسلام میں یہ پہلا موقع تھا کہ قلعہ شکن آلات یعنی دَبابہ اور منجنیق استعمال کئے گئے۔ دَبابہ پر اہل قلعہ نے لوہے کی گرم سلاخیں برسائیں۔ اور اس شدت کی تیرباری کی کہ سلاخیں اور دن کو ہٹنا پڑا، بہت سے لوگ زخمی ہوئے جس دن تک محاصرہ رہا لیکن شہر فتح نہ ہو سکا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نوفل بن معاویہ کو بلا کر پوچھا کہ تمہاری کیا رائے ہے؟ انھوں نے کہا، لو مڑی بھٹ

میں گھس گئی ہے اگر کوشش جاری رہی تو پکڑ لی جائیگی۔ لیکن چھوڑ دیا جائے تب بھی کچھ اندیشہ نہیں۔
چونکہ صرف مدافعت مقصود تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ محاصرہ اٹھالیا جائے۔ صحابہ نے
عرض کی آپ ان کو بدعادیں۔ آپ نے یہ وعادی۔

اللّٰهُمَّ اهْدِ ثَقِيفًا وَامَّتَ بَهْمٍ لَّهٗ نَدَاتِیْقَتَہٗ کُوہِ اِیْتِ کَرْدَرِ تُو فِیْنِ لَہٗ کُہِ سَبِہٗ پَسِ عَاضِرِہٗ مَیْنِ
تقسیم غنائم محاصرہ چھوڑ کر آپ جعرانہ تشریف لائے غنیمت کا بیشمار ذخیرہ تھا، چھ ہزار اسیران جنگ
جو بیس ہزار اونٹ چالیس ہزار بکریاں اور چار ہزار اوقہ چاندی تھی۔ اسیران جنگ کے متعلق آپ نے
انتظار کیا اُنکے عزیز و اقارب آئین تو اُن سے گفتگو کی جائے لیکن کئی دن گزرنے پر کوئی نہ آیا۔ مال
غنیمت کے پانچ حصے کئے گئے۔ چار حصے حسب قاعدہ اہل فوج کو تقسیم کئے گئے، خمس بیت المال
اور غنایاں و مساکن کے لیے رکھا گیا۔

مکہ کے اکثر دوسارے جنھوں نے حال میں اسلام قبول کیا تھا، ابھی تک مذہب الاعتقاد تھے
انہی کو قرآن مجید میں مولفۃ القلوب کہا ہے۔ قرآن مجید میں جہان غنیمت کے مصارف
بیان کیے ہیں اِن لوگوں کا نام بھی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اِن لوگوں کو نہایت فیاضانہ
انعامات دیے جنکی تفصیل یہ ہے۔

| | | |
|-----|--------------------------|--------------------------|
| ۳۰۰ | اونٹ اور ۱۲۰۔ اوقہ چاندی | ابوسفیان، مع اولاد |
| ۲۰۰ | اونٹ | حکیم بن حزام |
| ۱۰۰ | اونٹ | نضر بن حارث بن کلدہ ثقفی |

| | |
|-------------------|----------|
| صفوان بن امیہ | ۱۰۰ اونٹ |
| قیس بن عدی | ۱۰۰ اونٹ |
| سہیل بن عمرو | ۱۰۰ اونٹ |
| حویط بن عبد الغزی | ۱۰۰ اونٹ |
| استع بن حابس | ۱۰۰ اونٹ |
| عیسہ بن حصین | ۱۰۰ اونٹ |
| مالک بن عوف | ۱۰۰ اونٹ |

ان کے سوا بہت سے لوگوں کو پچاس پچاس اونٹ عطا فرمائے۔ عام تقسیم کی روت فوج کے حصہ میں جو آیا وہ فی کس چار اونٹ اور چالیس بکریاں تھیں لیکن چونکہ سواروں کو تگنا حصہ ملتا تھا اس لیے ہر سوار کے حصہ میں بارہ اونٹ اور ایک سو بیس بکریاں آئیں۔

جن لوگوں پر انعام کی بارش ہوئی عموماً اہل مکہ اور اکثر جدید الاسلام تھے۔ اس پر انصار کو رنج ہوا۔ بعضوں نے کہا رسول اللہ نے قریش کو انعام دیا اور ہم کو محروم رکھا۔ حالانکہ ہماری تلواروں سے اب تک قریش کے خون کے قطرے ٹپکتے ہیں۔ بعض بولے کہ شکلات میں ہماری یاد ہوتی ہے اور غنیمت اور رون کو ملتی تھیں۔

آنحضرت صلعم نے یہ چرچے سنے تو انصار کو طلب فرمایا۔ ایک چرمی خیمہ نصب کیا گیا جس میں لوگ جمع ہوئے۔ آپ نے انصار کی طرف خطاب کیا کہ کیا تم نے ایسا کہا؟ لوگوں نے عرض کی

لے صحیح بخاری غزوہ طائف لے صحیح بخاری مطبوعہ مطبع نظام صفحہ ۲۱۔

کہ ”حضور! ہمارے سر پر آدوہ لوگوں میں سے کسی نے یہ نہیں کہا، نوخیز جوانوں نے یہ فقرے کہے تھے“ صحیح بخاری باب مناقب الانصار میں حضرت انس سے روایت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کو بلا کر پوچھا کہ یہ کیا واقعہ ہے تو چونکہ انصار جھوٹ نہیں بولتے تھے، انھوں نے کہا ”آپ نے جو سنا صحیح ہے“

آپ نے ایک خطبہ دیا جسکی نظیر فنِ بلاغت میں نہیں مل سکتی۔ انصار کی طرت خطاب فرما کر کہا ”کیا یہ سچ نہیں جو کہ تم پہلے گمراہ تھے، خدا نے میرے ذریعہ سے تم کو ہدایت کی۔ تم منتظر اور پر اگندہ تھے خدا نے میرے ذریعہ سے تم میں اتفاق پیدا کیا۔ تم مفلس تھے خدا نے میرے ذریعہ سے تمکو دولت مند کیا“

آپ یہ فرماتے جاتے تھے اور ہر فقرہ پر انصار کہتے جاتے تھے کہ ”خدا اور رسول کا احسان سب سے بڑھ کر ہے۔“

آپ نے فرمایا نہیں تم یہ جواب دو کہ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تجھ کو جب لوگوں نے جھٹلایا تو ہم نے تیری تصدیق کی۔ تجھ کو جب لوگوں نے چھوڑ دیا تو ہم نے پناہ دی، تو مفلس آیا تھا، ہم نے ہر طرح کی مدد کی۔

یہ کہہ کر آپ نے فرمایا کہ ”تم یہ جواب دیتے جاؤ اور میں یہ کہتا جاؤں گا کہ تم سچ کہتے ہو۔ لیکن اے انصار! کیا تمکو یہ پسند نہیں کہ لوگ اونٹ اور بکریاں لیکر جائیں اور تم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو لے کر اپنے گھر آؤ۔“

انصار بے اختیار چیخ اُٹھے کہ ”ہم کو صرف محمد صلعم درکار ہے“ اکثر دن کا یہ حال ہوا کہ روتے روتے ڈاڑھیاں تر ہو گئیں۔ آپ نے انصار کو سمجھایا کہ کہہ کے لوگ جدید الاسلام ہیں۔ میں نے انکو جو کچھ دیا حق کی بنا پر نہیں بلکہ تالیفِ قلب کے لیے دیا۔

حین کے اسیرانِ جنگ اب تک جعرانہ میں محفوظ تھے۔ ایک معزز سفارت آنحضرت صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئی کہ اسیرانِ جنگ رہا کر دیے جائیں، یہ وہ قبیلہ تھا کہ آپ کی رضاعی والدہ حضرت حلیمہ اسی قبیلہ کی تھیں۔ رئیسِ قبیلہ (زہیر بن صرد) نے کھڑے ہو کر تقریر کی اور آنحضرت صلعم کی طرف مخاطب ہو کر کہا ”جو عورتیں چھتر دن میں مجھوس ہیں انہی میں تیری پھوپھیاں اور تیری خالائیں ہیں خدا کی قسم اگر سلاطینِ عرب میں سے کسی نے ہمارے خاندان کا دو دھپیا ہوتا تو ان سے بہت کچھ امیدیں ہوتیں۔ اور تجھ سے تو اور بھی زیادہ توقعات ہیں۔“ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ خاندانِ عبدالمطلب کا جسدِ حصّہ ہے وہ تمہارا ہے۔ لیکن عام رہائی کی تدبیر یہ ہے کہ نازکے بعد جب مجمع ہو تو سب کے سامنے یہ درخواست پیش کر دو ”ناز ظہر کے بعد ان لوگوں نے یہ درخواست مجمع کے سامنے پیش کی۔ آپ نے فرمایا ”مجھ کو صرف اپنے خاندان پر اختیار ہے۔ لیکن میں تمام مسلمانوں سے اُن کے لیے سفارش کرتا ہوں“ مہاجرین اور انصار بول اُٹھے۔ ہمارا حصّہ بھی حاضر ہے۔ اس طرح چھ ہزار دفعہ آزاد تھے۔

واقعاتِ متفرقہ | حضرت ماریہ کے بطن سے اسی سال ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام آنحضرت صلعم نے ابراہیم رکھا۔ آلِ حضرت صلعم کو اس بچے سے نہایت محبت تھی۔ لیکن کم و بیش ایک سال

لے مجمع بخاری و فتح الباری پوری تفصیل فتح الباری میں ہو،

زندہ رہا جس دن ابراہیم نے وفات پائی، سورج گرہن ہوا۔ عوب کا عقیدہ تھا کہ سورج گرہن کسی عظیم الشان انسان کی موت کی علامت ہے۔ لوگوں نے سمجھا کہ یہ ابراہیم کی موت کا نتیجہ ہے۔ آنحضرت معلّم نے لوگوں کو جمع کر کے خطبہ دیا کہ "سورج اور چاند خدا کی قدرت ہیں کسی کے مرنے اور جینے سے اُن میں گرہن نہیں لگتا۔ اس کے بعد آپ نے کسوف کی نماز باجماعت ادا فرمائی۔ آنحضرت معلّم کی صاحبزادی زینب کا بھی اسی سال انتقال ہوا۔



۹

واقعہ ایلاء و تخییر و غزوہ تبوک

ایلاء و تخییر
۹

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زاهدانہ اور تمام زخارفِ دنیوی سے بیگانہ زندگی بسر کرتے تھے۔ دو دو مہینے گھر میں آگ نہیں جلتی تھی آگے دن فالتے ہوتے رہتے تھے۔ مدۃ العمدہ وقت برابر سیر ہو کر کھانا نصیب نہیں ہوا۔

ازواجِ مطہرات اس جنسِ لطیف میں شامل تھیں جنکی مرغوب ترین چیز عموماً مایہ و زینت اور ناز و نعمت ہوا اور گوشتِ حجرت نے ان کو تمام انہاسے جنس سے ممتاز کر دیا تھا تاہم بشریتِ بالکل معذور نہیں ہو سکتی تھی خصوصاً وہ دیکھتی تھیں کہ فتوحاتِ اسلام کا دائرہ بڑھتا جاتا ہے اور غنیمت کا سرمایہ اس قدر پہنچ گیا ہے کہ اس کا ادنیٰ حصہ بھی ان کی راحت و آرام کے لیے کافی ہو سکتا ہے۔ ان واقعات کا اقتضا تھا کہ ان کے صبر و قناعت کا جام لبریز ہو جاتا تھا۔

ازواجِ مطہرات میں بڑے بڑے گھرانوں کی خاتونیں تھیں حضرت ام حبیبہؓ تھیں جو رئیس

(ملکہ بعض محدثین کی رائے ہے کہ یہ ذوالجسمہؓ کا واقعہ ہے۔ اس اشتباہ کا سبب یہ ہے کہ بعض روایتوں میں یہ مذکور ہوا ہے کہ یہ زہد و عبادت سے پہلے کا واقعہ ہے لیکن آگے چل کر حضرت عمرؓ کی روایت میں مذکور ہے کہ جب اس حادثہ کی بہم خبر سے مسلمانوں میں اضطراب دیکھا تو بیکھے کہ غسان کا بادشاہ حملہ آور ہوا جس کی اطلاع پہلے معلوم ہو چکی تھی۔ غسان کا حملہ ۹ھ میں ہونے والا تھا۔ حافظ ابن حجر اور محدث دمیاطی نے بدلائل ثابت کیا ہے کہ یہ اوائلِ ۹ھ کا واقعہ ہے (دیکھو نسخۃ الباری جلد ۳ صفحہ ۲۵۰)

قریش کی صاحبزادی تھیں، حضرت جویریہؓ تھیں جو قبیلہ بنی المصطلق کے رئیس کی بیٹی تھیں، حضرت صفینہؓ تھیں جبکہ باپ خیر کارئیں اعظم تھا، حضرت عائشہؓ تھیں جو حضرت ابو بکرؓ کی صاحبزادی تھیں، حضرت حفصہؓ تھیں جنکے والد فاروق اعظم تھے بشریت کی اقتضا سے ان میں منافست بھی تھی اور حریف کے مقابلہ میں اپنے رتبہ اور شان کا خیال رہتا تھا، آنحضرت صلم سے ہر ایک کو جو شدید محبت تھی وہ عباؓ یاہ ترا نمی پسند کی حد تک تھی۔

ایک دفعہ کئی دن تک آنحضرت صلم حضرت زینبؓ کے پاس ممول سے زیان بیٹھے جسکی وجہ یہ تھی کہ حضرت زینبؓ کے پاس کہیں سے شہد آگیا تھا انھوں نے آپ کے سامنے پیش کیا۔ آپ کو شہد بہت مرغوب تھا۔ آپ نے نوش فرمایا۔ اس میں وقت مقررہ سے دیر ہو گئی حضرت عائشہؓ کو رشاک ہوا حضرت حفصہؓ سے کہا کہ رسول اللہ صلم جب ہمارے یا تمہارے گھر میں آئیں تو کہنا چاہیے کہ آپ کے منہ سے مغایر کی بو آتی ہے (مغایر کے پھولوں سے شہد کی نکھیاں رس چوستی ہیں) آنحضرت صلم نے قسم کھائی کہ میں شہد نہ کھاؤں گا۔ اس پر قرآن مجید کی یہ آیت اتری۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ
اے پیغمبر! اپنی بیویوں کی خوشی کے لیے تم خدا کی حلال کی مَنَعْنٰی مَرَضَاتٍ اَزْوَاجِكَ ، کی ہونی چیز کو حرام کیوں کرتے ہو۔

علامہ عینی نے بخاری کی شرح میں لکھا ہے۔

فَانْ قُلْتُ كَيْفَ جَا زِلْعَايشَ وَ حَفْصَةُ الْكَذِبِ اَلَا كَوْنِي يَه كُنْهَ كَهْ حَفْصَةُ عَايشَةَ وَ حَفْصَةُ كَوْنِهَا بُولَسَا

اے صحیح بخاری تفسیر سورہ تحریم، اس واقعہ کو بخاری کتاب الطلاق میں زیادہ تفصیل سے لکھا، جو عین یہ بھی ہے کہ اس تبریز میں اور ازواج مطہرات بھی شریک کر لی گئیں اور بے اول اس کا اظہار کیا وہ حضرت سودہؓ تھیں۔

وَالْمَوَاطَاةُ الَّتِي فِيهَا إِذَاءُ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ كَأَنْتَ عَائِشَةُ
صَغِيرَةٌ مَعَ انْهَا وَقَعَتْ مِنْهَا مِنْ غَيْرِ
قَصْدٍ إِلَّا إِذَاءُ بِلْ عَلَى مَا هُوَ مِنْ حِيلَةٍ
النِّسَاءِ فِي الْغَيْرَةِ عَلَى الصُّرَاتِ، (تفسير نهجهم)
اور آنحضرت صلعم کے خلاف سازش کرنا کیونکر جائز تھا۔ تو جواب
یہ ہے کہ حضرت عائشہ کم سن تھیں۔ اسکے علاوہ انکا مقصود
آنحضرت کو ایذا دینا نہیں تھا بلکہ جیسا کہ عورتیں اپنی سونگون
کے مقابلہ میں رشک سے تدبیر میں اختیار کرتی ہیں۔ اس طرح
کی ایک تدبیر تھی۔

لیکن علامہ موصوف کا جواب تسلیم کرنا مشکل ہے، اول تو یہ واقعہ ایلا کے واقعہ کے سلسلہ میں ہے جو
۹۰ھ میں واقعہ ہوا تھا۔ اس وقت حضرت عائشہ سترہ برس کی ہو چکی تھیں، دوسرے حضرت عائشہ کم سن
تھیں لیکن اور ازدواج مطہرات جو اس میں شریک ہوئیں وہ تو پوری عمر کی تھیں۔ خود حضرت حفصہ
کی عمر آنحضرت صلعم کی شادی کے وقت ۲۵ برس کی تھی۔

ہمارے نزدیک منافق کی بو کا اظہار کرنا، کوئی جھوٹ بات نہ تھی۔ تمام روایتوں سے ثابت
ہے کہ آنحضرت صلعم لطیف المزاج تھے اور رائج کی ذرا سی ناگواری کو برداشت نہیں فرما سکتے تھے، منافقین
کے پھولوں میں اگر کسی قسم کی کڑنگی ہو تو تعب کی بات نہیں۔ البتہ ازدواج کا ایسا کرنا بظاہر محل اعتراض
ہو سکتا ہے لیکن کسی کا اعتقاد نہیں کہ ازدواج مطہرات معصوم تھیں یا اپنے انجام مقصد کے لیے جائز
وسائل نہیں اختیار کرتی تھیں۔ اسی زمانہ میں یہ واقعہ پیش آیا کہ آنحضرت صلعم نے کوئی راز کی بات حضرت
حفصہ سے فرمائی اور تاکید کردی کہ کسی سے نہ کہنا۔ لیکن انھوں نے حضرت عائشہ سے کہہ دیا پس
یہ آیت اُتری۔

وَإِذَا سَرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَرْوَاحِهِ حَدِيثًا
أَوْ حَبَّ كَيْفَ يَغْمِرُ فِي بَعْضِ يَدِيهِ رَازِكِي

فَلَمَّا كَتَبَتْ بِهِ وَأَطْعَمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَتْ
بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَ نَهَايَهُ
قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ شَبَابِي الْعَلِيمُ
الْخَبِيرُ (تحریم)

بات کہی اور انھوں نے فاش کر دی اور خدا نے پیغمبر
کو اسکی خبر کر دی تو پیغمبر نے اُنکا کچھ حصہ اُنے کہا اور کچھ چھوڑ دیا
پھر جب اُنے کہا تو انھوں نے کہا کہ اُنکو کسے خبر دی پیغمبر نے کہا
خدا نے عالم خیر نے خبر دی۔

شکر رنجیان بڑھتی گئیں اور حضرت عائشہ و حفصہ نے ہمسماں مظاہرہ کیا۔ یعنی دونوں نے اس پر اتفاق
کیا کہ دونوں مکرزور والین۔ اس پر حضرت عائشہ و حفصہ کی شان میں یہ آیتیں اتریں۔
إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا
وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ
وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ
بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ (سورہ تحریم)

اگر تم دونوں خدا کی طرف رجوع کرو تو تمھارے دل اٹل
ہو چکے ہیں اور اگر انکے (یعنی رسول اللہ کے) مقابلہ میں لڑکا
کر دو تو خدا اور جبریل اور نیک مسلمان اور سب کے بعد فرشتے
رسول اللہ کے مددگار ہیں۔

حضرت عائشہ اور حفصہ نے جن معاملات کی وجہ سے ایک کیا تھا وہ خاص تھے لیکن توسیع نفقہ کے تقاضے
میں تمام ازواج مطہرات شریک تھیں آنحضرت مسلم کے سکون خاطر میں یہ تنگ طلبی اس قدر خلل انداز
ہوئی کہ آپ نے عہد فرمایا کہ ایک مہینہ تک ازواج مطہرات سے نہ ملین گے۔ اتفاق یہ کہ اسی زمانہ
میں آپ گھوڑے سے گر پڑے اور ساق مبارک پر زخم آیا۔ آپ نے بالالخانہ پر تنہا نشینی اختیار کی
بالالخانہ کے لیے احادیث میں مشربہ کا لفظ آیا ہے مشربہ کے نام سے زیادہ تر مشربہ ام ابراہیم (ماریہ) مشربہ اسی لیے بعض لوگوں
کو یہ شبہ ہوا ہے کہ یہ دہی بالالخانہ تھا۔ لیکن یہ قطعاً غلط ہے۔ مشربہ ام ابراہیم مہینہ سے باہر واقع تھا حضرت عمر کی جو روایت تمام صحاح
میں موجود ہے اور جو کچھ معنف نے اُس کے نقل کیا ہے اس سے بھی متبادر ہوتا ہے کہ یہ وہ مقام تھا جو حضرت حفصہ کے گھر اور مسجد نبوی
سے بالکل متصل تھا کہ حضرت عمر دوڑ دوڑ کر جلدی جلدی کبھی ادھر کبھی اُدھر جاتے تھے۔ ابو داؤد دین تصریح ہے کہ یہ مشربہ حضرت عائشہ
کے حجر کا بالالخانہ تھا جو مسجد نبوی ہی سے متصل دیگر ازواج مطہرات کے حجر دہن کے برابر تھا (ابوداؤد باب الامام یعلیٰ من قنود)

واقعات کے قرینہ سے لوگوں نے خیال کیا کہ آپ نے تمام ازواج کو طلاق دی۔ اس کے بعد جو واقعات پیش آئے اُن کو ہم حضرت عمر کی زبان سے نقل کرتے ہیں۔ کہ انھوں نے دلچسپ اور پُر اثر تفصیل کے ساتھ اس واقعہ کو بیان کیا ہے۔ اس بیان میں کچھ ابتدائی واقعات بھی آگئے ہیں جن سے اصل معاملہ پر زیادہ روشنی پڑتی ہے۔

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ”میں اور ایک انصاری (اوس بن خولی یا عقبان بن مالک) ہمراہ تھے۔ اور معمول تھا کہ باری باری سے ایک دن بچ دیکر ہم دونوں خدمتِ اقدس میں حاضر ہوا کرتے تھے۔ قریش کے لوگ عورتوں پر قابو رکھتے تھے۔ اور اُن پر غالب رہتے تھے لیکن جب مدینہ میں آئے تو یہاں انصاری عورتیں مردوں پر غالب تھیں انکا انداز دیکھ کر ہماری عورتوں نے بھی انکی تقلید شروع کی۔ ایک دن میں نے کسی بات پر اپنی بیوی کو ڈانٹا، انھوں نے الٹ کر جواب دیا بیچ کما تم میری بات کا جواب دیتی ہو۔ بولیں تم کیا ہو۔ رسول اللہ کی بیویاں انکو برابر کا جواب دیتی ہیں۔ یہاں تک کہ دن بھر آنحضرت صلم سے روٹھی رہتی ہیں۔ میں نے دل میں کہا، غضب ہو گیا اُٹھ کر حفصہؓ (حضرت عمر کی صاحبزادی اور رسول اللہ کی زوجہ مطہرہ) کے پاس آیا اور پوچھا کہ کیا تو واقعی آنحضرت صلم سے رات بھر روٹھی رہتی ہے۔ حفصہؓ نے اقرار کیا۔ میں نے کہا تجھ کو یہ خیال نہیں کہ رسول کی ناراضی خدا کی ناراضی ہے، بخدا رسول اللہ میرا خیال فرماتے ہیں ورنہ تجھ کو طلاق دے چکے ہوتے۔ پھر ام سلمہؓ کے پاس گیا اور اُن سے بھی یہی شکایت کی بولیں کہ عمرؓ تم ہر معاملہ

۱۔ یہ واقعہ صحیح بخاری کے متعدد ابواب یعنی کتاب النکاح، طلاق، کتاب العلم میں باختلاف عبارت منقول ہو۔ صحیح مسلم باب النکاح میں بھی کئی طریق سے مذکور ہے ان روایتوں میں باہم جزئیات میں اختلاف ہوئے تاہم ان سب روایتوں کو جمع کیا ہے۔

میں دخل دینے لگے یہاں تک کہ اب رسول اللہ اور انکی ازواج کے معاملات میں بھی دخل دیتے ہو۔ میں چپ رہ گیا اور اُٹھ کر چلا آیا۔

”کچھ رات گئی، میرے ہمسایہ انصاری باہر سے آئے۔ اور بڑے زور سے دروازہ کھٹکھٹایا۔ میں گھبرا کر اُٹھا اور دروازہ کھول کر پوچھا خیر ہے؟ انھوں نے کہا غضب ہو گیا، میں نے کہا کیا غسانی مدینہ پر چڑھ آئے، بولے کہ نہیں۔ اس سے بھی بڑھ کر یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج کو طلاق دیدی، میں صبح کو مدینہ میں آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز فجر ادا کی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو کر بالاخانہ میں تنہا جا کر بیٹھ گئے۔ میں حفصہ کے پاس آیا تو وہ بیٹھی رو رہی ہے۔ میں نے کہا میں نے تجھ سے پہلے ہی کہا تھا حفصہ کے پاس سے اُٹھ کر مسجد نبوی میں آیا۔ دیکھا تو صحابہ ممبر کے پاس بیٹھ رو رہے ہیں۔ میں اُنکے پاس بیٹھ گیا لیکن طبیعت کو سکون نہیں ہوتا تھا۔ اُٹھ کر بالاخانہ کے پاس آیا اور رباح (خادم خاص) سے کہا اطلاع کرو لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ جواب نہیں دیا۔ میں اُٹھ کر پھر مسجد میں چلا آیا۔ اور پھر تھوڑی دیر کے بعد بیتاب ہو کر بالاخانہ کے نیچے آیا اور دربان سے دوبارہ اذن طلبی کی درخواست کی۔ جب کچھ جواب نہیں ملا تو میں نے پکار کر کہا، رباح! میرے لیے اذن مانگ، شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خیال ہے کہ میں حفصہ کی سفارش کرنے آیا ہوں۔ خدا کی قسم، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو حفصہ کی گردن اڑا دوں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی۔ اندر گیا تو دیکھا کہ آپ کھڑی چارپائی پر لیٹے ہیں اور جسم سے غسانی عوب کا ایک خاندن تھا جو شام میں رویوں کے ماتحت بادشاہی کرتا تھا۔ وہ رویوں کی تحریک سے مدینہ پر حملہ کرنے کی تیاریاں کر رہا تھا۔

(بعض روایتوں میں حصیر چٹائی) کا لفظ آیا ہے اور بعض میں سریہ (چارپائی) ابن حجر نے یہ تطبیق دی ہے کہ وہ تھی چارپائی۔ لیکن چٹائی جس سے بنی جاتی ہے اس سے بنی ہوئی تھی، فتح الباری جلد ۵ صفحہ ۲۵۱)

مبارک پر بانوں کے نشان پڑ گئے ہیں ادھر ادھر نظر اٹھا کر دیکھا تو ایک طرف مٹی بھر جو رکھے ہوئے تھے ایک کو نے مین کسی جانور کی کھال کھنٹی پر تنک رہی تھی میری آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے پھر صلعم نے سبب پوچھا، میں نے عرض کی اس سے بڑھکر رونے کا اور کیا موقع ہوگا قیصر دکسرے بلغ و بہار کے مزے لوٹ رہے ہیں اور آپ پیغمبر ہو کر آپ کی یہ حالت ہے، آپ نے ارشاد فرمایا اگر تم اسپر راضی نہیں کہ قیصر دکسرے دنیا لین، اور ہم آخرت“

میں نے عرض کی، کیا آپ نے ازواج کو طلاق دیدی؟ آپ نے فرمایا ”نہیں“ میں اللہ اکبر بکار اٹھا۔ پھر عرض کی کہ مسجد میں تمام صحابہ مغموم بیٹھے ہیں اجازت ہو تو جا کر خبر کر دوں کہ واقعہ غلط ہے۔ چونکہ ایلاہ کی مدت یعنی ایک مہینہ گزر چکا تھا۔ آپ بالا خانہ سے اتر آئے اور عام باریابی کی اجازت ہو گئی اس کے بعد آیت تخییر نازل ہوئی،

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّزَوْجِكَ مَا نَأْتِيكَ مِنْ دُونِكَ وَأَسْرَارَ مَا تَعْلَمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ عَلِيمٌ سِرِّهَا
 (اے پیغمبر اپنی بیویوں سے کسے کہ اگر تم کو دنیاوی زندگی اور دنیا کا زیب و آرائش مطلوب ہے تو آؤ میں تم کو خفی

(اے آنحضرت صلعم بالاتفاق ۲۹ روز بالا خانہ پر تشریف فرما رہے حضرت عمر کا یہ مکالمہ پہلے روز کا واقعہ ہے یا آخر روز کا اس روایت کے تحتہ طریق میں ان کا ابتدائی محرکہ ظاہر کرتا ہو کہ یہ پہلے ہی دن کا واقعہ ہے اور آخر کے الفاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ بیسویں روز کا واقعہ ہے مصنف مرحوم نے آخری فقرہوں کا لحاظ کیا ہے اور بظاہر اس کو ان بیسویں روز کا واقعہ سمجھا ہے، لیکن اس بنا پر لازم آتا ہے کہ ۲۸ دن تک؟ ما حضرت عمر اور عام صحابہ کو واقعہ ایلاہ کی اطلاع ہی نہ تھی حالانکہ اس کو کوئی تسلیم نہیں کر سکتا۔ اس بنا پر محققین نے یہ تاویل کی ہو کہ اس مکالمہ کا اثر حصہ پہلے روز کا واقعہ ہے لیکن صرف اترنے کا بیان آخر روز کا واقعہ ہے۔ مادی نے بیچ کا سلسلہ چھوڑ دیا۔ بخاری کی اس روایت سے جو کتاب النکاح باب موعظۃ الویل ابنتہ لحدال فرجھا اور کتاب الباس باب ما کان یتجوہر رسول اللہ صلعم من اللباس میں مذکور ہے یہ صاف تصریح موجود ہے اس بنا پر اس فقرہ کو یوں پڑھنا چاہئے جب ایلاہ کی مدت یعنی ایک مہینہ گزر چکا،)

اَسْرَحْتُمْ سَرَاحًا جَمِيلًا وَاِنْ كُنْتُمْ تُؤَدُّوْنَ
 اِلٰهَ وَرَسُوْلَكَ وَالَّذِيْ لَا اٰخِرَ لَهٗ فَاِنَّ اِلٰهَ
 اَعَدَّ لِلْمُحْسِنٰتِ مِنْكُمْ اَجْرًا عَظِيْمًا (احزاب)
 جوڑے دیکر بطریق جن بخت کردون اور اگر خدا کا
 رسول اور آخرت مطلوب ہے تو خدا نے اپنے نیکو کار
 بندوں کے لیے بڑا ثواب مہیا کر رکھا ہے)

اس آیت کی رو سے آنحضرت صلیم کو حکم دیا گیا کہ ازدواجِ مطہرات کو مطلع فرما دیں کہ دو چیزیں
 تمہارے سامنے ہیں۔ دنیا، اور آخرت، اگر تم دنیا چاہتی ہو تو آؤ میں تم کو رخصتی جوڑے دیکر عزت و
 احترام کے ساتھ رخصت کر دوں۔ اور اگر تم خدا اور رسول اور زندگیِ ابدی کی طلب گار ہو تو خدا نے نیکو کاروں
 کے لیے بڑا اجر مہیا کر رکھا ہے۔

مہینہ ختم ہو چکا تھا۔ آپ بالا خانہ سے اترے۔ اور چونکہ ان تمام معاملہ میں حضرت عائشہ پیش پیش تھیں
 ان کے پاس تشریف لے گئے اور مطلع فرمایا۔ انھوں نے کہا میں سب کچھ چھوڑ کر خدا اور رسول کو لیتی
 ہوں۔ تمام ازدواجِ مطہرات نے بھی یہی جواب دیا۔

آیاء، تخیّر، مظاہرہ، حفصۃ و عائشہ۔ یہ واقعات عام طور پر اس طرح بیان کیے گئے ہیں کہ گویا
 مختلف زمانوں کے واقعات ہیں۔ اور ان سے ایک ظاہر بین یہ دھوکا کھا سکتا ہے کہ رسول اللہ
 صلیم ازدواجِ مطہرات کے ساتھ ہمیشہ ناگواری کے ساتھ بسر کرتے تھے لیکن واقعہ یہ ہے کہ یہ تینوں واقعے
 ہم زمان۔ اور ایک ہی سلسلہ کی کڑیاں ہیں۔ صحیح بخاری باب النکاح (باب موعظۃ الرجل اہلۃ) میں حضرت
 ابن عباس کی زبانی جو نہایت تفصیلی روایت ہے اس میں صاف تصریح ہے کہ مظاہرہ ازدواجِ مطہرات سے
 انفرال، افشائے راز، آیت تخیّر کا نزول سب ایک ہی سلسلہ کے واقعات ہیں۔

حافظ ابن حجر انفرال کے متعدد اسباب لکھ کر لکھتے ہیں۔

وَاللّٰهُ عَلَيَّ وَسِعَتْ صُدْرُهُ وَكُثْرَةُ صَفْحِهِ
وَاِنَّ ذٰلِكَ لَمْ يَفْعَ مِنْهُ حَتّٰى تَكْمُرَ مَوْجِبُهُ
(آنحضرت صلی علیہ وسلم کے مکارم اخلاق، کشادہ دلی اور کثرت
عفو کے یہی مناسب ہے اور آپ نے اُوقت تک ایسا
نہیں کیا ہوگا جب تک اُن سے اس قسم کی حرکتیں
منہن (فتح الباری جلد ۲ صفحہ ۲۵۴)
متعد و بارظہر پذیر نہ ہوئیں)

مظاہرہ کے متعلق جو آیت نازل ہوئی اُس سے بظاہر مفہوم ہوتا ہے کہ کوئی بہت بڑی ضرر
رسان سازش تھی جس کا اثر بہت پر خط تھا۔ آیت مذکور یہ ہے۔
وَإِنْ نُّظَاهِرْ أَعْلَيْكَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاكَ وَ
جِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ
ذٰلِكَ ظَهِيرٌ
اور اگر تم دونوں (حضرت عائشہ و حفصہ) رسول کے
برخلاف ایک کر دو تو خدا اُس کا مولیٰ ہے اور جبریل اور نیک
مسلمان اور ان سب کے ساتھ فرشتے بھی مددگار ہیں۔

اس آیت میں تصریح ہے کہ اگر ان دونوں کا ایک قائم رہا تو رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی مدد کو خدا، اور جبریل اور
نیک مسلمان موجود ہیں۔ اور اسی پر بس نہیں بلکہ فرشتے بھی اعانت کے لیے تیار ہیں۔

روایتوں سے مظاہرہ کا جو سبب معلوم ہوتا ہے وہ صرف یہی کہ اس کے ذریعہ سے وہ
نفقہ کی توسیع چاہتی تھیں اور اگر ماریقہ بیعت کی روایت تسلیم کر لی جائے تو صرف یہ کہ وہ الگ کر دی جائیں
لیکن یہ ایسی کیا اہم باتیں ہیں اور حضرت عائشہ و حفصہ کی کسی قسم کی سازش ایسی کیا پر خط ہو سکتی ہے
جسکی مدافعت کے لیے ملا اعلیٰ کی اعانت کی ضرورت ہو؟

اس بنا پر بعضوں نے قیاس کیا ہے کہ یہ مظاہرہ کوئی معمولی معاملہ نہ تھا۔ مدینہ منورہ میں منافقین
کا ایک گروہ کثیر موجود تھا جسکی تعداد (۴۰۰) تک بیان کی گئی ہے۔ یہ شریر النفس ہمیشہ اس تاک میں ہوتے تھے

کہ کسی تدبیر سے خود آنحضرت صلعم کے خاندان اور رفقاء خاص میں پھوٹ ڈلوادین۔ (ابن حجر نے اسباب
 بن ام جلیح کے حال میں لکھا ہے وہ کائنات تخریش بین ازواج النبی صلعم وہ ازواج مطہرات کو
 باہم بھڑہا کر تی تھیں) انکے واقعہ میں انکو کامیابی کی جھلک نظر آچکی تھی، رسول اللہ صلعم پندرہ
 دن تک حضرت عائشہ سے کیدہ خاطر ہے حضرت سنان انکے میں شریک ہو گئے تھے۔ آنحضرت
 صلعم کی سالی حمیمہ جو حضرت زینبؓ کی بہن تھیں سازش میں آگئی تھیں، چنانچہ اس روایت کو علانیہ
 شہادت دیتی تھیں۔ حضرت ابو بکرؓ نے اپنے ایک قریبی عزیز (سطح) کو جو شریک تہمت تھے مالی اعانت
 سے شروع کر دیا تھا، غرض اگر حضرت عائشہ کی برادرت پر وحی نہ آ جاتی تو ایک فتنہ عظیم برپا ہو چکا تھا۔
 معلوم ہوتا ہے کہ جب ازواج مطہرات کی کشش خاطر اور کیدگی و رنگ طلبی کا حال منافقوں
 کو معلوم ہوا تو ان بدمنسون نے اشتعال دیکر بھڑکانا چاہا ہو گا۔ چونکہ مظاہرہ کے ارکان اعظم حضرت
 عائشہ و حفصہ تھیں، ان کو خیال ہوا ہو گا کہ ان کے ذریعہ سے ان کے والدین (حضرت ابو بکر و
 عمر) کو اس سازش میں شریک کر لینا ممکن ہے لیکن انکو یہ معلوم نہ تھا کہ ابو بکر و عمر حضرت عائشہ اور
 حفصہ کو رسول کی خاک پر قربان کر سکتے تھے۔ چنانچہ جب حضرت عمر کو اذن نہ ملا تو انھوں نے پکار کر
 کہا کہ ارشاد ہو تو حفصہ کا سر لیا کر آؤں،

آیت میں روئے سخن منافقین کی طرف ہے یعنی اگر عائشہ و حفصہ سازش بھی کرتی اور
 منافقین اس سے کام لیں گے تو خدا پیغمبر کی اعانت کے لیے موجود ہے اور خدا کے ساتھ جبریل
 و ملائکہ بلکہ تمام عالم ہے۔

روایات کا ذیل | ان واقعات میں کذا میں رواد نے اس قدر تلبیسات اور خدایان کی ہین کڑے

بڑے مورخین و ارباب سیر نے روایتیں اپنی تصانیف میں اسناد اویج کر دیں، ماس لیے ہم اس بحث کو کسی قدر تفصیل سے لکھنا چاہتے ہیں۔

اس قدر عموماً مسلم ہے اور خود قرآن مجید میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات کی خاطر سے کوئی چیز اپنے اوپر حرام کر لی تھی۔ اختلاف اس میں ہے کہ وہ کیا چیز تھی؟ بہت سی روایتیں ہیں کہ وہ ماریہ قبطیہ ایک کینز تھیں جبکہ عزیز مصر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تھمتہ بھیجا تھا، ماریہ قبطیہ کی روایت تفصیل کے ساتھ مختلف طریقوں سے بیان کی گئی ہے جن میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا راز جو حضرت حفصہ نے فاش کر دیا تھا ان ہی ماریہ قبطیہ کا راز تھا۔

اگرچہ یہ روایتیں بالکل موضوع اور ناقابل ذکر ہیں لیکن چونکہ یورپ کے اکثر مورخوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معیار اخلاق پر حرف گیری کی ہے، ان کا گل سرسبد یہی ہے، اس لیے ان سے تعرض کرنا ضروری ہے

ان روایتوں میں واقعہ کی تفصیل کے متعلق اگرچہ نہایت اختلاف ہے لیکن اس قدر سب کا قدر مشترک ہے کہ ماریہ قبطیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موطوءہ کینزوں میں تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حفصہ کی ناراضی کی وجہ سے ان کو اپنے اوپر حرام کر لیا تھا۔

حافظ ابن حجر شرح صحیح بخاری تفسیر سورہ تحریم میں لکھتے ہیں

ووقع عند سعید بن منصور باسناد صحیح
الی مسروق قال حلف رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم لحفصہ لا یعترب
اور سعید بن منصور نے سنن صحیح کے ساتھ جو مسروق
تک منتہی ہوتی ہے۔ یہ روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے حضرت حفصہ کے سامنے قسم کھائی کہ اپنی کینز سے

امتنہ الخ (صفحہ ۵۰۳)

مقاربت نہ کریں گے۔

اس کے بعد حافظ موصوف نے مسند شیم اور طبرانی سے متعدد روایتیں نقل کی ہیں جن میں سے ایک یہ ہے۔

وللطبرانی من طریق الضحاک عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ
قَالَ دَخَلْتُ حَفْصَةَ بَيْتَهَا فوجدت عطاء
ماریہ فعالتبہ ففتح الباری بطولہ مصرجلدہ
اور طبرانی نے ضحاک کے سلسلہ سے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ حضرت حفصہ اپنے گھر میں گئیں تو آنحضرت صلم کو حضرت ماریہ کے ساتھ ہم بستر دیکھا اس پر انھوں نے آنحضرت کو معاتب کیا۔ (صفحہ ۵۰۳)

ابن سعد اور واقدی نے اس روایت کو زیادہ بدناما پیرایون میں نقل کیا ہے ہم ان کو قلم انداز کرتے ہیں لیکن واقعہ یہ ہے کہ یہ تمام روایتیں محض افتراء اور بہتان ہیں۔ علامہ بیہقی شرح صحیح بخاری باب النکاح جلد ۸ صفحہ ۴۸۸ میں لکھتے ہیں۔

والصحيح في سبب نزول الآية انه في قصة
العسل لا في قصة مارية المروية في
غير الصحيحين وقال النووي ولم يأت
قصة ماريه من طريق صحيح،
اور آیت کی شان نزول کے باب میں صحیح روایت یہ ہے کہ وہ شہد کے واقعہ میں ہے ماریہ کے قتل کے باب میں نہیں ہے جو محبین کے سوا اور کتابوں میں مذکور ہے۔ نووی نے کہا ہے کہ ماریہ کا واقعہ کسی صحیح طریقہ سے مروی نہیں ہے۔

یہ حدیث تفسیر ابن جریر طبرانی مسند شیم میں مختلف طریقوں سے مروی ہے۔ ان کتابوں میں عموماً جس قسم کی رطب یا بس روایتیں مذکور ہیں اس کے لحاظ سے جب تک ان کی صحت کے متعلق کوئی خاص تصریح نہ ہو لائق التفات نہیں۔ حافظ ابن حجر نے ان میں ایک طریقہ کی توثیق کی ہے یعنی وہ

روایت جس کے راوی اخیر مسروق ہیں۔

لیکن اولاً تو اس روایت میں ماریہ قطیبہ کا نام مطلق نہیں صرف اس قدر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حفصہ کے سامنے قسم کھائی تھی کہ میں اپنی کینز کے پاس نہ جاؤں گا اور وہ مجھ پر حرام ہے اس کے علاوہ مسروق تابعی ہیں یعنی آنحضرت کو نہیں دیکھا تھا۔ اس لیے یہ روایت اصول حدیث کی رو سے منقطع ہے یعنی اس کا سلسلہ سند صحابی تک نہیں پہنچتا۔

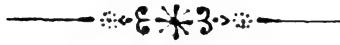
اس حدیث کے ایک اور طریقہ کو حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں صحیح کہا ہے لیکن اس طریقہ کے ایک اور راوی عبد الملک رقاشی ہیں جن کی نسبت دارقطنی نے لکھا ہے

کثیر الخطاء فی الاسانید والملتون سندون میں اور اصل الفاظ حدیث میں بہت یحذث عن حفظہ، خطا کرتے ہیں۔

یہ امر مسلم ہے کہ ماریہ کی روایت صحاح ستہ کی کسی کتاب میں مذکور نہیں ہے۔ یہ بھی تسلیم ہے کہ سورہ تحریم کا شان نزول جو صحیح بخاری اور مسلم میں مذکور ہے (یعنی شہد کا واقعہ) قطعی طریقہ سے ثابت ہے، امام نووی نے جو ائمہ محدثین میں سے ہیں صاف تصریح کی ہے کہ ماریہ کے باب میں کوئی صحیح روایت موجود نہیں۔ حافظ ابن حجر اور ابن کثیر نے جن طریقوں کو صحیح کہا ان میں سے ایک منقطع، اور دوسرے کا راوی کثیر الخطا ہے۔ ان واقعات کے بعد کون کہہ سکتا ہے

لہ نسخ الباری تفسیر سورہ تحریم، (۱۷) یعنی ماریہ کے نام سے اور مشہور لغو واقعات کے ثبوت کے ساتھ نہیں دینا نسائی باب النیرۃ میں اس قدر مذکور ہے کہ عائشہ اور حفصہ کے اصرار سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لونڈی کو اپنے اوپر حرام کر لیا تھا۔ لیکن اس کا ایک راوی مجروح ہے؛

کہ یہ روایت استناد کے قابل ہے،
 یہ بحث اصولِ روایت کی بنا پر تھی، درایت کا لحاظ کیا جائے تو مطلق کد کا دش کی حاجت
 نہیں، جو ریک و واقعہ ان روایتوں میں بیان کیا گیا ہے اور خصوصاً بطریٰ وغیرہ میں جو جزئیات
 مذکور ہیں وہ ایک معمولی آدمی کی طرف منسوب نہیں کیے جاسکتے۔ نہ کہ اُس ذات پاک کی طرف
 جو تقدس و نزاہت کا پیکر تھا۔



غزوہ تبوک

رجب سنہ ۹ مطابق نومبر ۶۳۵ء

تبوک ایک مشہور مقام ہے جو مدینہ اور دمشق کے وسط میں نصف راہ پر مدینہ سے چودہ

منزل ہے

جنگ موتہ کے بعد سے رومی سلطنت نے عرب پر حملہ کرنے کا ارادہ کر لیا تھا، غسانی خاندان جو شام میں رومیوں کے زیر اثر حکومت کر رہا تھا، مذہباً عیسائی تھا اس لیے قیصر روم نے اُسی کو اس مهم پر تعین کیا۔ مدینہ میں یہ خبریں اکثر مشہور ہوتی رہتی تھیں۔ آنحضرت صلم کے ایلاء کے واقعہ میں حضرت عمرؓ سے جب عبان بن مالک نے دفعہ آگریہ کہا کہ ”غضب ہو گیا“ تو انھوں نے کہا کیوں خیر ہے؟ کیا غسانی اُٹھ گئے۔

شام کے نبلی سوداگر مدینہ میں روغن زیتون بیچنے آیا کرتے تھے۔ انھوں نے خبر دہی کہ یہ یوں نے شام میں لشکر گران جمع کیا ہے اور فوج کو سال بھر کی تنخواہیں تقسیم کر دی ہیں۔ اس فوج میں مخم جذام اور غسان کے تمام عرب شامل ہیں، اور مقدمہ الجیش بلقاآ تک آ گیا ہے۔ مواہب لدنیہ میں طبرانی سے روایت نقل کی ہے کہ عرب کے عیسائیوں نے ہر قتل کو لکھ بھیجا تھا کہ محمدؐ صلم نے انتقال کیا اور عرب سخت قحط کی وجہ سے بھوکوں مر رہے ہیں“ اس بنا پر ہر قتل نے چالیس ہزار فوجیں روانہ کیں۔

لہ (بخاری ذکر واقعہ ایلاء) لہ مواہب لدنیہ۔

بہر حال یہ خبریں تمام عرب میں پھیل گئیں اور قرآن اس قدر قوی تھے کہ غلط ہونے کی کوئی وجہ نہ تھی، اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فوج کی تیاری کا حکم دیا، سو اتفاق یہ کہ سخت قحط اور شدت کی گریبان تھیں، ان اسباب سے لوگوں کو گھر سے نکلنا نہایت شاق تھا۔ منافقین جو بظاہر اپنے آپ کو مسلمان کہتے تھے ان کا پردہ فاش ہو چلا۔ وہ خود بھی سچی چراتے تھے اور دوسروں کو بھی منع کرتے تھے کہ

لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ ، گرمی میں نہ نکلو،

سویط ایک یہودی تھا اس کے گھر پر منافقین جمع ہوتے اور لوگوں کو لڑائی پر جانے سے روکتے۔ چونکہ ملک پر رومیوں کے حملہ کا اندیشہ تھا اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام قبائل عرب سے فوجیں اور مالی امانت طلب کی۔ صحابہ میں سے حضرت عثمان نے تین سو اونٹ پیش کیے۔ اکثر صحابہ نے بڑی بڑی رقمیں لاکر حاضر کیں تاہم بہت سے مسلمان اس بنا پر جانے سے رہ گئے کہ سفر کا سامان نہیں رکھتے تھے۔ یہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور اس درد سے روئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا رحم آیا، تاہم ان کے چلنے کا کچھ سامان نہ ہو سکا۔ انہی کی شان میں سورہ توبہ کی یہ آیتیں اُتریں ہیں۔

وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَوْكُلْتُمْ لِيَحْمِلَهُمْ قُلْتُ
لَا أَحِدٌ مَّا أَحْمِلُهُ عَلَيْهِ تَوَكَّلُوا وَأَعْيُضَهُمْ
تَقِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَرْمًا لَا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ

اور زمان لوگوں پر کچھ اعتراض نہ کر کہ جب تمھارے پاس آئے کہ ہم کو لو
دیں اور تمہیں لگا کہ میرے پاس سواری کمان ہے چہرہ کو لو کہ رکھو تو
دائیں گواہ کی آنکھوں کو آنسو جاری تھو کہ لاؤں ہمارے پاس بچ نہیں

سے مارگو بس صاحب فرماتے ہیں ”کہ چونکہ حنین میں انصار مال غنیمت سے محروم رہے تھے اس لیے وہ بیدل ہو گئے تھے کہ ہم کیا لڑیں جب فائدہ جنگ دوسروں کو حاصل ہو گئے، لیکن یہ مارگو بس صاحب کا حسن ظن ہے۔ (قرآن نے خود بتا دیا ہے تو قیاس کی کیا حاجت ہوا سہ ابن ہشام

آنحضرت صلعم کا معمول تھا، جب آپ مدینہ سے تشریف لجاتے تو کسی کو شہر کا حاکم مقرر فرما کر جاتے، چونکہ اس غزوہ میں بخلات اور معرکوں کے ازواجِ مطہرات ساتھ نہیں گئیں تھیں۔ اہل حرم کی حفاظت کے لیے کسی عزیز خاص کا رہنا ضرور تھا۔ اس لیے اب کی یہ منصب جناب امیر کو ملا۔ لیکن انھوں نے محکمات کی کہ آپ مجھ کو بچوں اور عورتوں میں چھوڑے جاتے ہیں۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تم کو مجھ سے وہ نسبت ہو جو ہارون کو موسیٰ کے ساتھ تھی؟

غرض آپ تین ہزار فوج کے ساتھ مدینہ سے نکلیے۔ دس ہزار گھوڑے تھے۔ راہ میں وہ عبرت انگیز مقامات تھے۔ جبکا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے یعنی قوم ثمود کے مکانات جو پہاڑوں میں تراش کر بنائے گئے تھے۔ چونکہ اس مقام پر عذاب الہی نازل ہو چکا تھا۔ آپ نے حکم دیا کہ کوئی شخص یہاں نہ قیام کرے۔ نہ پانی پیے۔ نہ اور کسی کام میں لائے۔

تبوک پہنچ کر معلوم ہوا کہ وہ خبر صحیح نہ تھی۔ لیکن اصلیت سے بالکل خالی بھی نہ تھی۔ غسانی رئیس عرب میں ریشہ دو اینان کر رہا تھا۔ صحیح بخاری (غزوہ تبوک) میں جہان کعب بن مالک کا واقعہ مذکور ہے لکھا ہے کہ شام سے ایک قاصد آیا اور کعب بن مالک کو رئیس غسان کا ایک خط دیا جس میں لکھا تھا کہ میں نے سنا ہے کہ محمدؐ نے تمھاری قدر نہ کی۔ اس لیے تم میرے پاس چلے آؤ۔ میں تمھاری شان کے موافق تم سے برتاؤ کروں گا۔ کعب کو مستوب نبوی تھے لیکن انھوں نے اس خط کو تنور میں ڈال دیا۔

تبوک پہنچ کر آنحضرت صلعم نے میں دن تک قیام کیا۔ ایک کا سردار جبکا نام یوحنا تھا، حاضر خدمت

۱۔ صحیح بخاری غزوہ تبوک، ۲۔ طبقات ابن سعد ۳۔ یہ مقام بیچ عقبہ کے پاس ہے (مارگوس)

ہو کر جزیرہ دینا منظور کیا۔ ایک سفیر بھی نذرین پیش کیا۔ جسکے صلہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کو رداۓ مبارک عنایت فرمائی۔ جرہاء اور افراح کے عیسائی بھی حاضر ہوئے اور جزیرہ پر رضامندی ظاہر کی۔ دوسرے جہت سے پانچ منزل پرستہ وہاں ایک عربی سردار جبکانام الکیدرت تھا قیصر کے زیر اثر تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد کو چار توکی جمعیت کے ساتھ اُس کے مقابلہ کے لیے بھیجا، خالد نے اس کو گرفتار کیا اور اس شرط پر رمانی دی کہ خود و دربار رسالت میں حاضر ہو کر شرائط صلح پیش کرے چنانچہ وہ اپنے بھائی کے ساتھ مدینہ میں آیا۔ آپ نے اس کو امان دی۔

تبو کہ سے جب آپ واپس پھرے اور مدینہ کے قریب پہنچے تو لوگ عالم شوق میں استقبال کو نکلے۔ یہاں تک کہ پردہ نشینانِ حرم بھی جوش میں گھردن سے نکل پڑیں۔ اور لڑکیاں یہ اشعار گاتی نکلیں

طَلَعَ الْبَدْرُ عَلَيْنَا مِنْ ثَنِيَاتِ الْوَدَاعِ

وداع کی گھائیوں سے ہم پر چاند طلوع ہوا

وَجَبَّ الشَّعْرُ عَلَيْنَا مَا دَعَا لِلَّهِ دَاعِ

جب تک خدا کا پکارنا دُنیا میں کوئی باقی ہے۔ ہمیر نہ کا شکر فرض ہے

مسجد غرار۔ منافقین ہمیشہ اس فکر میں رہتے تھے کہ مسلمانوں میں کسی طرح بھوٹ ڈال دیں۔ ایک مدت سے وہ اس خیال میں تھے کہ مسجد قبا کے توڑ پڑو میں ایک اور مسجد اس حیلہ سے بنائیں کہ جو لوگ خست یا کسی اور وجہ سے مسجد نبوی میں نہ پہنچ سکیں یہاں آکر نماز ادا کر لیا کریں۔ ابو عامر جو انصار میں سے عیسائی ہو گیا تھا اُس نے منافقین سے کہا کہ تم سامان کرو میں قیصر کے پاس جا کر وہاں سے

لہ زرقانی جو اب ابن ابی شیبہ۔

فوجیں لاتا ہوں کہ اس ملک کو اسلام سے پاک کر دے،

آنحضرت صلعم جب تبوک تشریف لیجانے لگے تو منافقین نے آنحضرت صلعم کی خدمت میں
اگر عرض کی کہ ہمنے پیاروں اور مزدوروں کیلئے ایک مسجد تیار کی ہے آپ چلکر اس میں ایک نماز
نماز پڑھا دیں تو مقبول ہو جائے۔ آپ نے فرمایا اس وقت میں ہم پر جارہا ہوں۔ جب تبوک سے
واپس پھرے تو مالک اور عمن بن عدی کو حکم دیا کہ جا کر مسجد میں آگ لگا دیں۔ اسی مسجد کی شان میں یہ بیتین
اتری ہیں۔

وَالَّذِينَ اخَذُوا مَسْجِدًا ضَرَارًا وَكُفْرًا
وَتَقَرُّفًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَارْصَادًا لِلْمُنَافِقِينَ
حَادِبِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ مِنْ قَبْلُ وَلِيُخْلِفَنَّهُ
إِنْ أَرَادْنَا لَأَنَّا اخْتَفِيَ اللَّهُ بِشَهْدِهِ انْهَضُوا
لَكَادِ بُونَهُ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا الْمَسْجِدُ أَشْسَقَ
عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ
فِيهِ طِفْئِ رِجَالٍ رُجُومُونَ أَنْ يُطَهَّرُوا وَاجِ
وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ

وہ لوگ جنہوں نے ایک مسجد ضرر اور بھوٹ ڈالنے اور کفر کی غرض
سے طیار کی اور اس غرض کو کہ جو لوگ پہلے سے خدا اور رسول
سے ملنے میں انکو ایک کی گھاہ بات آئے اور وہ قسم کھاتے ہیں کہ
ہمنے صحن بھلائی کے لحاظ سے ایسا کیا، اور خدا اگر اسی دیتا
ہے کہ یہ بھوٹ کتے ہیں۔ محمدؐ تو کبھی اس مسجد میں جا کر نہ کھڑا ہوا
وہ مسجد بکلی بنیا پہلے ہی دن سے پرہیزگاری پر رکھی گئی ہے
وہ اس بات کی زیادہ سختی ہو کہ تو اس میں نماز پڑھے وہ ان ایسے
لوگ ہیں جنکو معافی محبوب ہو اور خدا صفائی پسند کرنے والوں کو چاہتا ہو۔

جج اسلام | (کہ سنہ میں ستج ہوا لیکن چونکہ ابھی تک ملک میں اچھی طرح امن و امان نہیں قائم ہوا
اعلان برأت | تھا اس لیے اس سال شریکین ہی کے اہتمام سے ارکان جج انجام پائے۔

مسلمانوں نے عقاب بن اسید کے ساتھ جو مکہ کے امیر مقرر ہوئے تھے۔ فریضہ حج ادا کیا۔ اب پہلا موقع ہے کہ کعبہ کفر و شرک کی ظلمت سے پاک ہو کر عبادتِ ابراہیمی کا مرکز قرار پاتا ہے۔ غزوہ تبوک سے واپسی کے بعد ذیقین یا ذوالحجہ سنہ ۶ میں آنحضرت صلعم نے تین نئے مسلمانوں کا ایک قافلہ مدینہ منورہ سے حج کے لیے روانہ فرمایا۔ ان میں حضرت ابوبکر قافلہ سالار حضرت علی نقیب اسلام، اور حضرت سعد بن وقاص۔ جابر۔ ابوہریرہ وغیرہ معلّم تھے۔ قربانی کے لیے میں اونٹ ساتھ تھے۔

قرآن نے اس حج کو حج اکبر کہا ہے کہ یہ پہلا موقع تھا کہ رسم حج اصل ابراہیمی سنت میں جلوہ گر ہوئی اس حج کا مقصد یہ تھا کہ خانہ خلیل میں عہد جاہلیت کے اختتام اور حکومتِ اسلام کی ابتدا کا اعلان کیا جائے، مناسک و رسوم حج کی عام طور سے تعلیم دیا جائے۔ زمانہ جاہلیت کے رسوم و عادات کا ابطال کیا جائے۔

حضرت ابوبکر نے مناسک حج کی لوگوں کو تعلیم دی۔ یوم النحر میں خطبہ دیا جس میں حج کے مسائل بیان کئے۔ اس کے بعد حضرت علی کھڑے ہوئے سورہ براہت کی چالیس آیتیں پڑھ کر سنائیں۔ اور اعلان کر دیا کہ اب کوئی مشرک خانہ کعبہ میں نہ داخل ہو سکے گا۔ نہ کوئی برہنہ اب حج کرنے پائے گا۔ اور وہ تمام معاہدے جو مشرکین سے تھے۔ اُن کے نقض عہد کے سبب سے آج سے چار مہینے کے بعد ٹوٹ جائیں گے۔ حضرت ابوہریرہ وغیرہ نے اس اعلان کی اس زور و زور سے منادی کی کہ گلا پڑ پڑ گیا۔

(۱) بخاری کتاب المناسک باب الاطوف بعمان۔ و باب حج ابی بکر باناس و تفسیر سورة البراءۃ ۲۵ ابن ضیل
صفحہ ۲۹۹ جلد ۲۔ عام تفصیل زرقانی وغیرہ میں موجود ہے)

سورہ براءت کی ابتدائی آیتیں جس میں خدا نے اس اعلان کا حکم فرمایا یہ ہیں۔

بَرَآءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ
مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَيَقُولُوا إِنِّي أَكْذَابُ لِبَعْثِ أَشْهُنَ
وَأَعْلَمُوا أَنَّهُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ
مُخْزِي الْكَافِرِينَ وَأَذَانُكَ مِنَ اللَّهِ
وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ
إِنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ
فَإِنْ تَبَيَّنَ لَهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ
فَاعْلَمُوا أَنَّهُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ط وَكَثِيرٌ
الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَهْدِ آبَائِهِمُ الَّذِينَ
عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُضُواكُمْ
شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا
فَاتَّقُوا اللَّهَ يَوْمَ تُدْعَوْنَ إِلَىٰ مَدَنِهِمْ إِنَّ اللَّهَ

لے مسلمانو! جن مشرکین سے تم نے معاہدہ کیا تھا (اور انھوں نے
اپنا معاہدہ توڑ دیا) انکی خدا اور خدا کے رسول کی طرف کوئی
ذمہ داری نہیں ہے، اب (لے معاہدہ شکن مشرک!) چار مہینے کی
مکھو مہلت ہے۔ امین تم ملک میں چلو پھرو۔ اور جان لو کہ تم خدا
کو عاجز نہ کر سکو گے۔ حج الکر کے دن لوگوں کو اعلان عام ہے کہ خدا
اور اس کا رسول ان مشرکین کا اب نہ وہ نہیں اگر تم نے ان مشرکین
تو بہ کر لی تو یہ تمہارے لیے بہتری۔ اور اگر اب بھی پھر بہر توفیق
کو کہ تم خدا کو برا نہ سکو گے۔ لے پیغمبر تو کا فرد نکو در دناک عذاب
کی خوشخبری سنا دے لیکن وہ مشرکین جن سے تم نے معاہدہ کیا
دور انھوں نے اس کی کچھ حسدات در زمی نہ کی۔
اور نہ تمہارے مقابلہ میں انھوں نے تمہارے دشمنوں
کی مدد کی تو زمانہ معاہدہ کو تم پر اگر نہ خدا پر ہیزگاروں کو

لے ان آیات میں یہ بیان ہے کہ مسجد حرام کے پاس (محلہ حدیمین) جو معاہدے ہوئے تھے وہ ٹوٹ گئے۔ لیکن وہ معاہدے
تو فتح مکہ سے پہلے ہی ٹوٹ گئے تھے۔ اور اس کے بعد کفار سے کوئی معاہدہ نہ ہوا مصنف نے اس بنا پر اپنے ایک مکتوب
۴۰-۲ میں یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ یہ آیتیں مشہورین فتح مکہ کے وقت نازل ہوئی ہوں گی۔ اور شاید اسی لیے مصنف نے
یہ واقعات قلم انداز کر دیے ہیں۔ لیکن میری رائے یہ ہے کہ ممکن ہے کہ معاہدہ کے متعلق یہ آیتیں گوشہ میں نازل ہوئی ہوں
لیکن انکا عام اعلان مع دیگر ضروری احکام کے جیسا کہ صلاح کے مستند روایات میں مذکور ہے مشہور کے موسم حج میں ہوا)

يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (رکوع ۱)

دوست رکھتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ
فَلَا يَفِرُّوا إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لَعَنَ عَلَيْهِمْ هَذَا بَرِ (رکوع ۴) کے بعد کبہ کے قریب نہ آئیں۔

طبری نے بواسطہ سعدی روایت کی ہے کہ اس اعلان کے بعد کفار عام طور سے مسلمان ہو گئے،
واقعات متفرقہ (نوسال کے بعد اب ملک میں امن و امان کا دور شروع ہوا۔ اب حصول دولت کے
مواقع حاصل تھے۔ اس بنا پر زکوٰۃ کا حکم اس سال نازل ہوا۔ اور تحصیل زکوٰۃ کے لیے عمال قبائل میں
مقرر ہوئے۔

اسلام کے سایہ میں بعض غیر مسلم قوین بھی داخل ہو چکی تھیں انکے لیے جزیرہ کی یہ آیت اُتری۔

حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ
تاکہ آپھوٹے بکر وہ جزیرہ نہ ادا کریں۔

سود کی تحریم بھی اسی سال نازل ہوئی اور اس کے ایک سال بعد منہ حجۃ الوداع میں
آنحضرت صلم نے اس کا اعلان عام فرمایا۔

نجاشی جس کے ظل حمایت میں مسلمانوں نے چند سال جہنہ میں بسر کیے۔ اس نے اس سال

انتقال کیا آنحضرت صلم نے اس کی وفات کا خود اعلان فرمایا کہ ”مسلمانو! آج تمھارے برادرِ صلح

اصحٰمہ نے وفات پائی اس کے لیے دعائے مغفرت مانگو“ اس کے بعد نجاشی کے لیے غائب نہ نماز

جنازہ پڑھی۔

غزوات پر دوبارہ نظر

کتاب کا یہ حصہ سادہ سوانح زندگی پر محدود ہے، بحث و تدقیقات اور رفع شکوک کے لیے دوسرے حصے میں اس بنیاد پر مناسب یہ تھا کہ غزوات کے متعلق جو مباحث ہیں انہی حصوں میں لکھے جاتے لیکن کتب سیر میں کثرت اور اہمیت و دونوں حیثیتوں سے جو واقعات زیادہ تر نمایاں ہیں صرف غزوات ہیں۔ اگر صرف تصانیف سیرت کو پیش نظر رکھا جائے تو نظر آتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام تر سوانح عمری غزوات ہی کا نام ہے، چنانچہ پہلے سیرت پر جو کتابیں لکھی گئیں وہ سیرت نہیں بلکہ منازعی ہی کے نام سے مشہور ہیں مثلاً منازعی ابن عبّسہ، منازعی ابن اسحاق، منازعی واقدی۔ یہ انداز تحریر آج تک چلا آیا۔ اس لیے اگر یہ طرزِ باطل بدل دیا جائے تو جو شخص کوئی قدیم تصنیف پہلے پڑھ چکا ہوگا وہ اس جدید تصنیف کو پڑھ کر سمجھے گا کہ سیرت کے بجائے کوئی اور چیز پڑھ رہا ہے۔

ان اسباب سے ہم کو بھی غزوات کو تفصیل سے لکھنا پڑا۔ لیکن غزوات کو پڑھ کر جو سوالات دلوں میں پیدا ہو جاتے ہیں ان کو دوسرے موقع کے لیے اٹھا رکھنا ناظرین کے اضطراب کا باعث نہ ہوگا۔ غیر مذہب والوں نے غزوات کے مقاصد اور اسباب کے سمجھنے میں سخت غلطیاں کی ہیں نہ صرف بذمیتوں نے، بلکہ نیک دلوں نے بھی۔ لیکن یہ تعجب کی بات نہیں۔ اسباب ابے جمع ہیں کہ اس قسم کی غلطیوں پر نہ صرف دوستوں کو بلکہ دشمنوں کو بھی معذور رکھ سکتے ہیں۔

عرب اور جنگ و فارتگری | اس باب میں سب سے مقدم اور سب سے اہم اس حقیقت کا معلوم کرنا ہے کہ عرب کی قومیت کو ”جنگ و فارتگری“ سے کیا تعلق ہے؟ ہر قوم کے اخلاق و عادات،

رسوم و معاملات، محاسن و اوصاف، معائب و مثالب۔ غرض اسکی کل قومی زندگی کا ایک خاص اساس الامر ہوتا ہے کہ سب چیزیں اسی سے بنتی اور اسی سے نشوونما پاتی ہیں۔ عرب میں یہ چیز جنگ و غارتگری تھی۔ اسکی ابتدا یوں ہوئی کہ عرب ایک ویران ملک تھا۔ کسی قسم کی پیداوار و ماں نہیں ہوتی تھی۔ لوگ اُن پڑھ اور جاہل تھے۔ خورش اور پوشش کا قدرتی سامان صرف بیڑ بکریاں اور اونٹ تھے۔ کہ ان کا دودھ اور گوشت کھاتے۔ اور بالوں کو بن کر کپڑے بناتے تھے۔ لیکن یہ جائدا بھی ہر شخص کو نصیب نہ تھی۔ یا تھی تو بقدر ضرورت نہ تھی۔ اس لیے حملہ اور غارت گری شروع ہوئی اور معاش کا سب سے بڑا بلکہ تنہا ذریعہ غارتگری قرار پایا۔ ابوعلی قالی نے کتاب الامالی میں لکھا ہے۔

(و ذلک انھم کانوا یکرھون ان تتولی (یہ اس لیے کہ وہ ناپسند کرتے تھے کہ اُن پر تین ماہ متواتر علیھم ثلاثۃ اشھد لا تمکنھم الا غارۃ ابطح لزر جائیں کہ ان میں وہ غارت گری نہ کر سکیں کہونکہ فیھالان معاشھم کان من الاغارۃ) انکی معاش کا ذریعہ یہی تھا۔)

چونکہ لوٹ میں زیادہ ترکریاں آتی تھیں۔ اور بکری کو عربی میں "غنم" کہتے ہیں اس لیے لوٹ کے مال کو عربی میں "غنیمت" کہنے لگے۔ اس لفظ نے پھر یہ وسعت حاصل کی کہ قیصر و کسریٰ کا تاج و تخت لٹ کر آیا تو اسی نام سے چارا گیا۔

رفتہ رفتہ یہی لفظ عربی قوم، عربی زبان، عربی تاریخ کا سب سے زیادہ محبوب سب سے زیادہ نمایاں سب سے زیادہ وسیع الاثر لفظ بن گیا۔ آج بھی ایک سلطان، ایک رئیس ایک شیخ القبائل اپنے عزیز و اقارب کو سفر کے وقت رخصت کرتا ہے تو کہتا ہے۔ سَالِمًا غَانِمًا

یعنی سلامت آنا اور لوٹ کر لانا، ہماری زبان میں سب سے عزیز چیز کو جو "غنیمت" کہتے ہیں (مثلاً آپ کا تشریف لانا نہایت غنیمت ہے) یہ وہی لفظ ہے اور عربی زبان سے آیا ہے ضرورت معاش کی وجہ سے تمام عرب میں غارت گری اور جنگ عام ہو گئی تھی۔ تمام قبائل ایک دوسرے پر ڈاکہ ڈالتے اور لوٹ مار کرتے رہتے تھے۔ صرت حج کے زمانہ میں مذہبی خیال سے چار مہینے نفوس کر دیے تھے جنکو "اشہر حرم" کہتے تھے۔ ان مہینوں میں لڑائیاں بند ہو جاتی تھیں لیکن متصل تین تین مہینہ تک معاش کا مصل رہنا سخت گران تھا۔ اس لیے فسیٰ ایک رسم ایجاد کر لی تھی یعنی ان مہینوں کو حسب ضرورت دوسرے مہینوں سے بدل لیتے تھے۔

حافظ ابن حجر، صحیح بخاری کی شرح (تفسیر سورہ توبہ) میں لکھتے ہیں۔

کَانُوا يَجْعَلُونَ الْحَرَمَ صَفْرًا وَيَجْعَلُونَ
 صَفْرًا الْحَرَمَ لِئَلَّا يَتَوَالَىٰ عَلَيْهِمْ ثَلَاثَةٌ
 ده محرم کو صفر اور صفر کو محرم کر دیا کرتے تھے تاکہ بے درپے
 تین مہینے تک لڑائی سے محروم نہ ہو
 اشہر الحرام لیتے تھے فیہا القتال فی
 جائیں۔

ثالث کا عائدہ لڑائی کا اصلی ابتدائی سبب یہ تھا لیکن جب یہ سلسلہ چھڑا تو اور اسباب بھی پیدا ہو گئے اور یہ اسباب اہمیت اور دقت کے لحاظ سے اصلی سبب سے کم نہ تھے۔ ان میں سب سے مقدم اور شدید الاثر ثار کا قانون تھا یعنی جب کسی قبیلہ کا کوئی شخص کسی موقع پر قتل ہو جاتا تھا تو مقتول کے قبیلہ کو اُس کا انتقام لینا فرض ہو جاتا تھا۔ گو سینکڑوں برس گزر جاتے تھے اور قاتل بلکہ اُس کے خاندان کا نام و نشان مٹ جاتا تھا تاہم جب تک قاتل کے قبیلہ کے ایک آدمی کو قتل نہیں کر لیتا تھا تو قی فرض سے ادا نہیں ہو سکتا تھا۔ اسی کو ثار کہتے ہیں۔ اور اسی کا نتیجہ تھا کہ ایک معمولی قتل پر سینکڑوں

بلکہ ہزاروں برس تک مسلسل لڑائیاں قائم ہو جاتی تھیں۔ اسی طریقہ کے ابطال کا آنحضرت صلم نے
حجۃ الوداع میں اعلان کیا تھا اور اپنے قیدہ کے قاتلوں کا خون معاف کر دیا تھا لیکن صحرائین ہولن
میں آج تک یہ طریقہ قائم اور ان کے قومی خصائص کا جزو اعظم ہے۔

شمار کے متعلق عجیب عجیب قسم کے معتقدات پیدا ہو گئے تھے مثلاً یہ کہ مقتول جب سرجاتا ہے
تو اسکی روح پرند بن جاتی ہے اور جب تک اس کا انتقام نہیں لیا جاتا مقام قتل پر شور کرتی رہتی ہے
کہ ”مجھ کو پلاؤ میں پیاسی ہوں“ اس پرند کو صدی یا ہامہ کہتے تھے۔
ابو دؤاد یا دسی کہتا ہے۔

یَا عَمْرُو اَنْ لَا تَدْعَ شَتْمًا وَمَنْقَصًا اَضْرِبْكَ حَيْثُ تَقُولُ الْهَامَةُ اسْقَوْنِي
اسے علم اگر تو مجھ کو گالی دینا اور میری تحقیر کرنا نہ چھوڑے گا تو میں تجھ کو اس طرح مار دوں گا کہ ہامہ کہے گی کہ مجھ کو سیراب کر دو
ایک یہ خیال تھا کہ جس مقتول کا انتقام نہیں لیا جاتا اس کی قبر میں ہمیشہ اندھیرا رہتا ہے
عمر بن سعدی کرب کی بہن مقتول کی زبان سے کہتی ہے۔

وَاتْرَكَ فِي قَبْرِ بَعْدَةِ مُظْلَمٍ خُونِ بَسِ لَوْ كَيْ تَوِينِ اَنْدِھِرِي قَبْرِيْنَ پُر اَنْدِھِرِي

اسی بنا پر خون بہانے کو عیب سمجھتے تھے، اسی شاعر کا مصرع ہے

وَمَشُوا بِاَذَانِ النِّعَامِ الْمَشْلَمِ اَوْ خُونِ بَهَائِنَا هُوَ تَوْبُوعِ شَرْخِ كَاكَلَانِ بَكْرُ لَبِجَاؤِ

غیرت اور حریت کی بنا پر اس بات کو عیب سمجھتے تھے کہ مقتول پر زور کیا جائے۔

وَلَا تَرَاهُمْ وَاِنْ جَلَّتْ مُصِيبُهُمْ مَعَ الْبَكَاءِ عَلَى مَوَاتٍ يَكُونُوا

گو گشتی ہی بڑی مصیبت ہو لیکن ان کو مرنے والے پر روتا ہوا نہ دیکھو گے۔

عمر بن کلثوم

معاذ اللہ ان ینوح نساءنا علیٰ ہالک او ان نصیبہ من القتل

خدا نہ کرے کہ ہماری عورتیں مقتول پر زور کریں یا ہم قتل سے گھبرا جائیں

مقتول پر زور کرتے تھے تو اس وقت کرتے تھے جب خون کا انتقام لے لیتے تھے۔

من کان مسروراً بمقتل مالک فلیات نسوتنا بوجہ نہار

جو شخص مالک کے قتل سے خوش تھا وہ دن کو ہماری عورتوں کے پاس آئے

یجد النساء حواً سرا یندبنہ یلطنن اوجھن بلا سحار

وہ دیکھے گا کہ عورتیں شگے سر زور کر رہی ہیں اور صبح کو اپنے چہروں پر دھڑھڑا رہی ہیں

ایک خیال یہ تھا کہ جو شخص زخم کھا کر مرنے لگا اس کی روح زخم کی راہ سے نکلتی ہے، ورنہ ناک کی راہ سے نکلتی ہے اور یہ نہایت عیب سمجھا جاتا تھا۔ اسی بنا پر بیماری سے مرنے کو ”حتف انف“ کہتے تھے یعنی ”ناک کی موت“ اور ایسے مرنے کو نہایت مایوس سمجھتے تھے۔

والمات متا سید حتف انفہ ولاطل مناحیث کان قتیل

رفتہ رفتہ عرب کے تمام قومی مفاخر اور اخلاق و عادات کا اصلی محور جنگ بنگیا تھا۔ یعنی

ان کے اوصاف و اخلاق میں جس چیز کا اصلی سبب تلاش کیا جائے یہی چیز نکلتی تھی۔ یہی چیز تھی جس نے ایک مدت تک قبائل عرب کو اسلام لانے سے باز رکھا۔ عمر بن مالک جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اسلام لاکر اپنے قیدیہ میں واپس گئے اور اسلام کی دعوت دی تو انھوں نے کہا ”بنو عقیل پر ہمارا ثار باقی ہے وہ لے لیں تو اسلام لائیں“ چنانچہ اُسی وقت بنو عقیل پر جو اسلام لاپچھے تھے حملہ آور ہوئے۔

(۵) ترجمہ: عاذا للہ ان ینوح نساءنا علیٰ ہالک او ان نصیبہ من القتل (۵)

اور خود عمر بن مالک نے اس میں شرکت کی گو پھر ان کو بہت مذمت ہوئی کہ اُن کے ہات سے ایک مسلمان مارا گیا۔

لوٹ کا مال | چونکہ جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں لڑائیوں کی اصلی بنیاد ضرورت معاش سے شروع ہوئی تھی اس لیے عرب کے نزدیک مال غنیمت سے زیادہ کوئی شے محبوب نہ تھی اور ذرائع معاش میں سب سے زیادہ حلال و طیب اسی کو سمجھتے تھے۔ یہ خیال اس قدر دونوں میں راسخ اور رگ و پے میں سرایت کر گیا تھا کہ اسلام کے بعد بھی ایک مدت تک قائم رہا اور جس طرح شارع نے ممنوع شرعیہ کو بتدریج حرام اور ممنوع کیا تھا غنیمت کے متعلق نہایت تدریج اور آہستگی سے کام لینا پڑا۔ شراب کو جب شارع نے حرام کرنا چاہا تو پہلے یہ آیت اتری۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا
اَشْرَكَ كَبِيرَةٌ (بقراءہ)

لوگ تجھ سے شراب اور قمار کی بابت پوچھتے ہیں کہہ دے کہ دونوں میں بڑا گناہ ہے۔

اس پر حضرت عمرؓ نے کہا،
اللّٰهُمَّ بَلِّغْنَا فِي الْخَمْرِ بَيِّنًا نَّأْتِيهِ

اے خدا شراب کے متعلق ہم کو صاف احکام بتا۔

پھر یہ آیت اتری۔

كَلَّا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى
نَشَةِ كِي حَالَتِ مِنْ نَازِ نَ پڑھو۔

چنانچہ نماز کا وقت آتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ایک شخص منادی پکارتا کہ کوئی شخص نشہ میں نماز کو نہ آئے پھر یہ آیت اتری۔

اے اصحاب! فی احوال و صحابہ ذکر عمر بن مالک۔ ۳۵ منہ امام احمد ابن حنبل مطبوعہ مصر صفحہ ۵۳ و ابوداؤد کتاب الاشریہ۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنصَابُ
وَالْأَزْلَامُ رَجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا
كَعَلَّمِكُمْ لَعَلَّكُمْ أَنتُمُ الشَّيْطَانُ إِنَّ
يُفْتَحِ كَيْدَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ
وَالْمَيْسِرِ وَيُصَدِّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ
الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنتُمْ مُنْتَهُونَ (مائدا)

مسلمانو! شراب، جوا، انصاف، فال کے تیرا یہ سب
ناپاک اور شیطان کے کام ہیں، تو ان سے بچو کہ غالباً
تم فلاح پاؤ گے، شیطان تو صرف یہ چاہتا ہے کہ شراب
اور قمار کے ذریعہ سے تم لوگوں میں عداوت اور بغض
ڈالے اور تم کو خدا کی یاد سے اور نماز سے روکے
تو تم باز آؤ گے؟

باوجود اس کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کی حرمت کے متعلق اس قدر تاکید و تصریح کی ضرورت
خیال کی کہ جس قسم کے برتنوں میں شراب پیتے تھے تڑوا دیے۔ لوگوں نے عرض کی کہ شراب کا سرکہ
بنالین، اس سے بھی منع فرمایا، ان سب باتوں پر بھی حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بعض لوگوں نے شراب میں
پین اور جب ان سے باز پرس کی گئی تو انھوں نے نیک نیتی سے کہا کہ نیک اور آپؐ تھے آدمیوں کے
یہ شراب کہاں حرام ہے؟ مگر ان مجیدین خود شراب کی حرمت کے بعد یہ نصیحت
موجود ہے۔

كَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا اِهْ عَمِلُوا الصَّالٰتِ
جَنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا (مائدا)

جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کیے انھوں نے جو کچھ
کھایا (یعنی شراب پی) ان پر کچھ الزام نہیں۔

اس موقع پر بہت سے صحابہ موجود تھے حضرت عمرؓ نے عبد اللہ بن عباسؓ کی طرف دیکھا کہ
اس آیت سے کیا مراد ہے۔ انھوں نے کہا کہ یہ ان صحابہ کی نسبت ہے جو شراب کی حرمت نازل
ہونے سے پہلے مر گئے حضرت عمرؓ نے تصدیق کی اور ان لوگوں کو سزا دی۔ چنانچہ یہ واقعہ تفصیل

کے ساتھ تاریخ طبری میں مذکور ہے۔

اس تفصیل سے مقصود یہ ہے کہ جب کوئی چیز زمانہ دراز سے رسم و عادت میں داخل ہو جاتی ہے تو اس کے آثار اور مخفی نتائج مدتوں تک قائم رہتے ہیں اور غنیمت کا بھی یہی حال ہے۔

سب سے پہلے جنگ بدر میں قبل اس کے کہ مال غنیمت یکجا جمع کیا جاتا، لوگ غنیمت میں

مصرف ہو گئے اس پر یہ آیت اتری،

لَوْ لَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا
أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝
اگر خدا کی طرف سے پہلے سے حکم نہ ہو چکا ہوتا تو جو کچھ
لیا اس پر تم کو عذاب ہوتا۔

چنانچہ صحیح ترمذی تفسیر انفال میں یہ واقعہ تصریح مذکور ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان فرمایا تھا کہ جو شخص کسی کا فر کو قتل کرے گا اس کا مال و اسباب قاتل کو ملے گا۔ اس بنا پر لوگوں نے مسلوبہ مال کا دعویٰ کیا۔ جو صحابہ خود لرزے نہ تھے بلکہ علم اور رایت کے محافظ تھے ان کا دعویٰ تھا کہ ایمین ہمارا ابھی حجت ہے! یہ آیت اتری۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ
وَالرَّسُولِ ۝ - (انفال)
لوگ تجھ سے غنیمت کے متعلق پوچھتے ہیں۔ کہہ دے
غنیمت خدا اور رسول کی ہے۔

اس آیت سے مقصود یہ ہے کہ مجاہدین مال غنیمت کا خود دعویٰ نہیں کر سکتے۔ اسکی تقسیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار میں ہے جس طرح آپ چاہیں تقسیم فرمائیں۔ اس سے اتنا ہوا کہ لڑائیوں میں جو ہر شخص خود لوٹ کر جو چیز چاہتا تھا لیتا تھا، بند ہو گیا۔ لیکن میدان جنگ کے علاوہ اور موقعوں پر لوٹنا مدتوں

موقوف نہیں ہوا۔ سنن ابی داؤد میں ایک انصاری سے روایت ہے کہ ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں شریک تھے۔ بھوک کی سخت تکلیف ہوئی، اتفاقاً سامنے بکریان نظر پڑیں ان کو لوٹ لائے اور فوج کر کے ہانڈیاں چڑھا دیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہوئی تو آپ تشریف لائے اور کمان جو ہاتھ میں تھی اس سے دیگیان الٹ دیں اور فرمایا کہ ”لوٹ کی چیز مردہ سے بڑھ کر حلال نہیں“ خبر کی لڑائی سسٹہ میں ہوئی اس وقت تک یہ حال تھا کہ امن کے بعد لوگوں نے یہودیوں کے جانور اور پھل لوٹ لیے اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہایت غصہ آیا۔ آپ نے تمام صحابہ کو جمع کیا اور فرمایا۔

ان الله تعالى لم يحل لكم ان تدخلوا
بيوت اهل الكتاب الا باذن ولا
ضرب نساءهم ولا اكل ثمارهم اذا اعطاكم
الذي عليهم، (سنن ابی داؤد باب فی تفسیر الذلۃ
اذا اختلفوا فی التجارة)
خدا نے تم لوگوں کے لیے یہ نہیں جائز کیا ہے کہ اہل
کتاب کے گھروں میں گھس جاؤ (مگر بہ اجازت)
رضیہ کہ ان کی عورتوں کو مارو۔ نہ یہ کہ ان کے
پھل کھلاؤ جب کہ وہ تم کو وہ ادا کریں جو ان پر
فرض ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چاہتے تھے کہ غنیمت کے ساتھ لوگوں کا جو شغف ہے کم ہو جائے لیکن مدت تک غنیمت کی محبت اور دار فتنگی نہ لگئی۔ غزوہ احد میں صرف اس وجہ سے شکست ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگرچہ تیر اندازوں کو سخت تاکید فرمادی تھی کہ گولڑائی کی کچھ حالت ہو تم اپنی جگہ سے نہ ہٹنا۔ تاہم جب فتح ہوئی تو لوگ بے اختیار لوٹ میں مصروف ہو گئے۔ ان کا ہٹنا تھا کہ دشمن نے موقع پا کر پشت

لے کتاب الجہاد باب فی البنی عن البنی۔

کی طرف سے حملہ کر دیا، جنین مین بھی شکست کی اصلی وجہ یہی تھی کہ قبل از وقت لوگوں نے غنیمت ٹوٹی شروع کر دی تھی۔

”غنیمت“ اس قدر محبوب تھی کہ بعض صاحبوں کو کسی کافر کے مسلمان ہونے پر اس بنا پر رنج ہوا کہ اسلام لانے کی وجہ سے اس کا مال نہ ملے گا، سنن ابی داؤد مین ہے کہ ایک صحابی نے ایک سریرہ مین حملہ کرنا چاہا، قبیلہ والے روتے ہوئے آئے، انھوں نے کہا لا الہ الا اللہ کہو تو تمھاری جان اور مال بچ جائے گا۔ انھوں نے لا الہ الا اللہ کہا اور ان کو امن دیدیا گیا۔ جب یہ اپنے ساتھیوں مین آئے تو لوگوں نے ان کو ملامت کی کہ

احسن متنا الغنیمۃ تم نے ہم کو غنیمت سے محروم کر دیا۔

آنحضرت صلم کے پاس جب یہ لوگ گئے تو آپ نے ان صحابی کی تحسین کی اور فرمایا ”کہ تمکو ایک ایک آدمی کے بدلے (جبکہ تم نے چھوڑ دیا) اس قدر ثواب ملے گا“

سب سے بڑھ کر عجیب بات یہ تھی کہ مدت تک لوگ یہ سمجھا کئے کہ غنیمت حاصل کرنا ثواب کا کام ہے۔ سنن ابی داؤد مین ہے کہ ایک صحابی نے آنحضرت صلم سے پوچھا کہ ”یا رسول اللہ ایک شخص جہاد پر جانا چاہتا ہے اور چاہتا ہے کہ کچھ مال ہت آئے“ آپ نے فرمایا کہ ”اُس کو کچھ ثواب نہیں ملیگا۔ یہ جواب انھوں نے اکر لوگوں سے بیان کیا تو لوگوں کو بہت تعجب ہوا۔ اور اُن سے کہا کہ تم نے آنحضرت صلم کا مطلب نہیں سمجھا پھر جا کر پوچھو۔ انھوں نے دوبارہ پوچھا اور وہی جواب ملا۔ لوگوں نے پھر ان کو بھیجا اور پھر آنحضرت صلم نے یہی فرمایا کہ اس کو کچھ ثواب نہیں ملے گا۔

لے بوداؤد بایقول اذا صبح، کتاب الادب لہ سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب فی من یغزو ولم یسل الدنیا۔

اس قسم کے اور بہت سے واقعات ہیں۔

دُشیا نہ افغال | عرب میں لڑائیوں کی شدت اور وسعت نے نہایت دُشیا نہ رسین قائم کر دی تھیں جن میں سے چند کی تفصیل یہ ہے۔

(۱) ایمران جنگ کو جب قتل کرتے تھے تو چھوٹے چھوٹے بچوں اور عورتوں کو بھی قتل کرتے تھے بلکہ آگ میں جلا دیتے تھے۔

(۲) غفلت یا نیند کی حالت میں دفعۂ دشمن پر جا پڑتے تھے اور قتل و غارت گری شروع کر دیتے تھے، یہ طریقہ عام اور کثرت سے رائج تھا۔ بہت سے بہادر اس خاص طریقہ میں زیادہ ممتاز تھے اور ان کو فاتک یا فتاک کہتے تھے۔ تاہم شرایلیک بن السلک اسی قسم کے لوگ تھے۔

(۳) زندن کو آگ میں جلا دیتے تھے، عمرو بن ہند (عرب کا ایک بادشاہ تھا) کے بھائی کو جب بنو تمیم نے قتل کر دیا تو اس نے منت مانی کہ ایک کے بدلے سو آدمیوں کو قتل کروں گا چنانچہ بنو تمیم پر حملہ کیا وہ لوگ بھاگ گئے صرف ایک بڑھیا رہ گئی تھی جس کا نام حمرا تھا۔ اس کو گرفتار کر کے زندہ آگ میں ڈال دیا۔ اتفاق یہ کہ ایک سوار جس کا نام عمار تھا آنکلا۔ عمرو نے پوچھا تو کیوں آیا، اُس نے کہا میں کئی دن کا بھوکا تھا۔ دھوان اُٹھے دیکھا تو سمجھا کھانا ہو گا۔ عمرو نے حکم دیا کہ وہ بھی آگ میں ڈال دیا جائے چنانچہ اس حکم کی تعمیل کی گئی جریر نے اپنے شعر میں اسی واقعہ کی طرف اشارہ کیا ہے۔

واخرا کہ عمرو کما قد خزیتم وادرت عمارا شقی البراجم

۱۔ مجمع الامثال کرمانی مطبوعہ ایران صفحہ ۲۴۲۔ ۲۔ یہ پوری تفصیل مجمع الامثال کرمانی میں ہے۔ دیکھو کتاب مذکور مطبوعہ ایران صفحہ ۳۴۲۔

(۴) بچوں کو نشانہ بنا کر تیردن سے مارتے تھے، داحس اور غبرار کی لڑائیوں میں قیس نے بنو ذبیان کے پاس اپنے بچے ضمانت کے طور پر رکھے تھے۔ خذیفہ نے جو بنو ذبیان کا رئیس تھا، ان بچوں کو لیا کر ایک دادی میں کھڑا کیا اور ان کو نشانہ بنا کر قدر اندازی کرتا تھا۔ اتفاق سے کوئی لڑکا نہ مر تو دوسرے دن پڑاٹھا رکھا جاتا تھا، چنانچہ دوسرے دن یہ تفرج انگیز چاند ماری پھر شروع ہوتی تھی اور لوگ یہ تماشا دیکھتے تھے۔

(۵) قتل کا ایک یہ طریقہ تھا کہ مات پانوں اور دیگر اعضا کاٹ کر چھوڑ دیتے تھے کہ وہ تڑپ تڑپ کر مر جاتا، غطفان اور عامر کی لڑائی میں اسی خوف سے حکم بن الطفیل نے اپنے آپ کو خود گلا گھونٹ کر مار ڈالا تھا، جیسا کہ عقد الفرید میں تفصیل مذکور ہے۔

عینہ کے لوگ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بظاہر اسلام لاکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام کو پکڑے گئے تو اس کے مات پانوں کاٹ ڈالے پھر ان کی آنکھوں اور زبان میں کانٹے بھجوتے یہاں تک کہ وہ تڑپ تڑپ کر مر گئے۔

(۶) مرنے کے بعد بھی انتقام کا جوش طرح طرح کی نفرت انگیز صورتوں میں ظاہر ہوتا تھا۔ مردوں کے ہاتھ پانوں کان، ناک وغیرہ کاٹ لیتے تھے۔ ہند نے جنگِ احد میں اسی رسم کے موافق حضرت حمزہ اور دیگر شہداء کے اعضا کاٹ کر ہار بنایا اور گلے میں پہنا تھا۔

(۷) منت مانتے تھے کہ دشمن پر قابو ہات آئے گا تو اس کی کھوپڑی میں شراب پئیں گے سلاخ

۱۔ مجمع الامثال صفحہ ۷۷، ۷۸۔ یہ واقعہ تمام کتب حدیث میں مذکور ہے لیکن یہ تفصیل طبقات ابن سعد صفحہ ۶۷ سے ماخوذ ہے مسلم میں صرف آنکھوں کا اندھا کرنا مذکور ہے،

کے دو بیٹے جنگ اُحد میں عاصم کے ہاتھ سے مارے گئے تھے۔ اس بنا پر سلاف نے منّت مانی کہ عاصم کی کھوپڑی میں شراب ڈال کر پیسے گی۔ یہ بھی معمول تھا کہ مقتول کا کلیجہ نکال کر کھا جاتے تھے، ہمنہ نے حضرت حمزہ کا کلیجہ جو نکال کر چا لیا تھا اس کا حال اوپر گزر چکا ہے۔

(۸) حاملہ عورتوں کا پیٹ چاک کر ڈالتے اور اس پر فخر کرتے تھے۔ عامر بن طفیل عرب کا

مشہور بہادر اور رئیس ہوا زن کہتا ہے۔

بقرنا الحبالی من شعوۃ بعد ما خبطن بقیف المرح نہدا و ختمنا

غزوات نبوی کے تفصیل مذکورہ بالا کے بعد اب ہم اس واقعہ کی تحقیق کی طرف متوجہ ہوتے ہیں کہ غزوہ اسباب اور انواع

اصلاح میں فرمائی۔

مورخین نے ”غزوہ“ کے لفظ کو اس قدر وسعت دی ہے کہ امن و امان قائم رکھنے کے لیے دو چار آدمی بھی کہیں بھیج دیے گئے تو اس کو بھی انھوں نے غزوہ میں شمار کر لیا۔ غزوہ کے علاوہ ایک اور لفظ ہے یعنی ”سریہ“ غزوہ اور سریہ میں لوگوں کے نزدیک یہ فرق ہے کہ غزوہ میں کم سے کم آدمیوں کی ایک خاص تعداد ضروری ہے۔ سریہ میں کوئی قید نہیں۔ ایک آدمی بھی کہیں لڑائی کی دیکھ بھال کو بھیج دیا گیا تو یہ بھی سریہ ہے۔ بعضوں کے نزدیک غزوہ کے لیے یہ شرط ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بنفس نفیس اس میں شرکت کی ہو۔

۱۔ طبقات ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۲۰۔ ۲۔ یہ ملحوظ رکھنا چاہیے کہ یہ بحث تاثر تاریخی حیثیت سے ہے۔ جہاد کی اصل حقیقت پر بحث کتاب کی دوسری جلدوں میں آئے گی۔

حقیقت یہ ہے کہ جن واقعات کو مورخین سر یہ کہتے ہیں وہ چند قسموں پر تقسیم ہے۔

- (۱) محکمہ تفتیش یعنی دشمنوں کی نقل و حرکت کی خبر رسانی۔
- (۲) دشمنوں کے حملہ کی خبر سنکر مدافعت کے لیے پیشقدمی کرنا۔
- (۳) قریش کی تجارت کی روک ٹوک تاکہ وہ مجبور ہو کر مسلمانوں کو حج و عمرہ کی اجازت دیں۔
- (۴) امن و امان قائم کرنے کے لیے تعزیری فوجیں بھیجنا۔
- (۵) اشاعت اسلام کے لیے لوگ بھیجے گئے۔ اور حفاظت کے خیال سے کچھ فوج ساتھ کر دی گئی۔ اس صورت میں تاہم کر دی جاتی تھی کہ تلوار سے کام نہ لیا جائے۔
غزوہ کی صرف دو صورتیں تھیں۔

(۱) دشمنوں نے دارالاسلام پر حملہ کیا اور ان کا مقابلہ کیا گیا۔

(۲) یہ معلوم ہوا کہ دشمن مدینہ پر حملہ کی تیاری کر رہے ہیں اور پیشقدمی کی گئی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جو لڑائیاں واقع ہوئیں یا اس قسم کے جو واقعات پیش آئے انہی مختلف اغراض سے تھے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ سے چلے آئے تو قریش نے فیصلہ کر لیا کہ اسلام کو مٹا دیا جائے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ اگر اسلامی تحریک قائم رہی تو ایک طرف ان کے مذہب کو صدمہ پہنچے گا۔ دوسری طرف تمام عرب میں انکا جوتقوق اور اثر اور مرجعیت عام ہے سب جاتا رہے گا۔ اس بنا پر ایک طرف تو قریش نے خود مدینہ پر حملہ کی تیاریاں شروع کیں۔ دوسری طرف تمام قبائل عرب کو بھڑکایا کہ یہ نیا کردہ اگر کامیاب ہو گیا تو تمہاری آزادی بلکہ ہستی بھی فنا ہو جائیگی۔

بیعت عقبہ میں جب انصار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہات پر بیعت کر رہے تھے تو ایک انصاری نے کہا
 ”برادرانِ من! جانتے ہو کس چیز پر بیعت کر رہے ہو؟ یہ عوب و عجم سے اعلانِ جنگ ہے۔“ اور ہم مسند
 دارمی وغیرہ کے حوالہ سے نقل کر آئے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ میں تشریف لائے تو تمام عرب مدینہ پر
 حملہ کے لیے طیار ہو گیا۔ نوبت یہاں تک پہنچی کہ مدینہ میں مہاجرین اور انصار رات کو سوتے تھے تو
 ہتھیار باندھ کر سوتے تھے۔ اوپر گزر چکا ہے (بجوالہ ابو داؤد) کہ قریش نے عبداللہ بن ابی کو پیغام بھیجا تھا
 ”گو محمد کو دہان سے نکال دو۔ ورنہ ہم خود مدینہ آکر تمہارا اور محمد دونوں کا فیصلہ کر دیں گے۔“

محکمہ تحقیقات | ان واقعات کی بنا پر ضرور تھا کہ اسلام اور دارالاسلام کی حفاظت کے لیے ضروری تدبیریں
 اختیار کی جائیں۔ اس سلسلہ کا سب سے پہلا کام یہ تھا کہ خبر رسانی اور جاسوسی کا انتظام وسیع پیمانہ پر
 کیا جائے چنانچہ ابتداء ہی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس انتظام پر توجہ کی، وقتاً فوقتاً کثرت سے چھوٹی
 چھوٹی کڑیاں بنا کر مختلف مقامات پر بھیجتے رہتے تھے۔ یہ کڑیاں گو محض خبر رسانی کے لیے جاتی تھیں
 لیکن حفاظت کی غرض سے مسلح اور جمعیت کی صورت میں جاتی تھیں۔

یہی واقعات میں جنگ موثرین ”سرایا“ سے تعبیر کرتے ہیں اور ان کے نزدیک اس کا مقصد
 کسی فائدہ کا لوٹنا یا کسی جماعت پر بخبری کی حالت میں جا پڑنا ہوتا تھا۔

ایک بڑا قرینہ اس بات کا کہ ان دستوں کے نبھنے سے حملہ کرنا مقصود نہیں ہوتا تھا یہ ہے کہ
 دستے اکثر دس دس بارہ بارہ آدمیوں سے زیادہ نہیں ہوتے تھے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ اتنے تھوڑے
 سے آدمی لڑنے کے لیے نہیں بھیجے جاسکتے تھے۔ مثلاً سیدہ بن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن جحش کو

بارہ آدمیوں کے ساتھ کم کی طرف بھیجا اور ایک سربہ مہر تحریر دی کہ دو دن کے بعد اس خط کو کھولنا۔ دو دن کے بعد انھوں نے کھولا تو اس میں یہ الفاظ تھے۔

فسرحتی تنزل غلۃ بین مکۃ والطائف برابر چلے جاؤ یہاں تک کہ غلۃ میں جا کر ٹھہرو جو مکہ اور
منترصد بہا قریشاً وتعلم من طائف کے بیچ میں ہے۔ اور قریش کی دیکھ بھال
اخبارہم (طبری صفحہ ۱۲۷) کرتے رہو اور ان کی خبریں دریافت کرو۔

دافعت | اس انتظام کا یہ نتیجہ تھا کہ سب کوئی مدینہ پر حملہ کرنے کا ارادہ کرتا تو فوراً خبر ہو جاتی اور پیش دستی کر کے فوجیں بھیج دی جاتیں۔ اکثر سرایا اسی قسم کے تھے اور چونکہ ہم سرایا کا ذکر زیادہ تر قلم انداز کر لے ہیں اس لیے مثال کے طور پر چند سرایا کا ذکر کرتے ہیں اور قدمائے اہل سیر کی تصریحات سے ثابت کرتے ہیں کہ یہ ہمیں دافعت کی غرض سے تھیں۔

سریہ غطفان ۱۱ھ

سریہ غطفان

وذلك انہ بلغ رسول الله صلعم ان جمعاً اس غزوہ کا سبب یہ تھا کہ آنحضرت صلعم کو خبر پہنچی کہ
من بنی ثعلبۃ وشحارب بذی امرتد قبیلہ بنو ثعلبہ اور شحارب کی ایک فوج ذوامر میں
تجمعوا یریدون ان یصلبوا من اطراف اس غرض سے جمع ہوئی ہے کہ آنحضرت صلعم کی طرف
رسول صلعم جمعہم رجل منهم یقال له حملہ کرے۔ اس فوج کو ایک شخص نے فراہم کیا جس کا
دعشور بن الحارث، الخ (طبقات صفحہ ۲۲) نام دعشور ہے۔

سریہ ابوسلمہ ۱۱ھ

سریہ ابوسلمہ

وذلك بلغ رسول الله ان طلحة وسلمة اس سریہ کی یہ وجہ تھی کہ آنحضرت صلعم کو خبر لگی کہ طلحہ

ابن خویلد قدس رافى حقهما ومن
اطاعهما يدعونهم الى حرب رسول الله ﷺ
اور سلمہ (پیران خولید) دونوں اپنی قوم اور
اپنے پیروں کو لے کر آنحضرت صلم سے لڑنے
کے لیے روانہ ہوئے ہیں۔ (ابن سعد صفحہ ۳۵)

(سریہ عبد اللہ بن امیس بغرض قتل سفیان بن خالدؓ)

وذلك انه بلغ رسول الله صلعم ان
سفیان بن خالد فی ناس من قومه وغیر
قد جمع الجميع لرسول الله ،
غزوہ ذات الرقاعؓ۔
ابن امیس اس لیے بھیجے گئے تھے کہ آنحضرت صلم کو خبر لگی
کہ سفیان بن خالد اپنے قبیلہ کو اور باہر کے لوگوں کو سمیت
صلعم سے لڑنے کے لیے جمع کر رہا ہے۔
غزوہ ذات الرقاع

فاخبر اصحاب رسول الله صلعم ان انمارا
وتعلبة قد جمعوا الهمم الجميع... فمضى،
غزوہ دومة الجندلؓ۔
ایک جاسوس نے اگر صحابہ کو اطلاع کی کہ انمارا و تعلبہ غیر
مسلمانوں سے لڑنے کے لیے فوجیں جمع کر رہے ہیں پیل کھڑے ہوئے
غزوہ دومة الجندل

قال ليبلغ رسول الله صلعم ان بدو مة الجندل
جمعوا كثيرا.... وانهم يريدون ان يدنوا
من المدينة، (ابن سعد صفحہ ۴۴)
غزوہ مریسجؓ۔
اداء بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلم کو خبر لگی کہ دؤمۃ الجندل
میں ایک گروہ کثیر جمع ہے اور وہ مریسج پر بڑھنا چاہتا ہے۔

ان بلصطلق من خراعة وهم مجلفاء بنی
مدلج وكان راسهم وسيدهم الحارث
قبیلہ بمصطلق خراعة کی شاخ ہے، اور یہ لوگ بنو مدلج کے
حلیف ہیں اور ان کا سردار حارث بن ابی ضرار تھا

غزوہ مریسج

بن ابی ضمر افسار فی قوامہ ومن قد علیہ
 وہ اپنی قوم کو اور نیز اور لوگوں کو جو اسکے قابو میں
 صل العسرب فد عامہم الی حزب رسول اللہ
 تھے لیکر چلا۔ اور لوگوں کو رسول اللہ سے لڑنے کی
 فاجأ بولاء۔ (ابن سعد صفحہ ۴۴)
 دعوت دی اور لوگوں نے منظور کی

سریرہ فذک

سریرہ علی ابن ابی طالب، بطرف فذک، سریرہ
 بلغ رسول اللہ صلعم ان لهم جمعاً يريدون
 آنحضرت صلعم کو معلوم ہوا کہ بنو سعد فذک میں یہودی خیر کی
 ان یعدوا یہود خیبر
 ملک کے لیے فوج جمع کر رہے ہیں۔

سریرہ بشر بن سعد

سریرہ بشر بن سعد شوال سریرہ
 بلغ رسول اللہ صلعم ان جمعاً من غطفان
 آنحضرت صلعم کو خبر پہنچی کہ غطفان کا ایک گروہ مقام جناب
 بالجنا ب قد واعدہم عینہ بن حصن
 میں جمع ہے اور ان سے عیینہ بن حصن نے وعدہ کیا ہے
 لیکون معهم لیزحفوا الی رسول اللہ
 کہ انکے ساتھ ملکر رسول اللہ پر حملہ آور ہوگا۔

سریرہ عمر بن العاص

سریرہ عمر بن العاص، ذات سلاسل سریرہ، یہ مقام مدینہ سے ۷ منزل ہے۔
 بلغ رسول اللہ صلعم ان جمعاً من قضاة
 آنحضرت صلعم کو خبر پہنچی کہ قضاۃ کا ایک گروہ جمع
 قد تجتمعوا یریدون ان یدلوا من
 ہوا ہے کہ ان حضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی
 اطراف رسول اللہ صلعم
 طرف بڑھے۔

قریش کی تجارت | بخاری کے حوالہ سے ہم اوپر نقل کر آئے ہیں کہ قریش اور مسلمانوں میں جنگ چھڑنے
 سے پہلے (ابو جہل نے حضرت معاذ الفزاری سے کہہ دیا تھا کہ اگر تم لوگ محمد کو
 نکال نہ دو گے تو تم کہہ کا طواف نہیں کر سکتے۔ انھوں نے جواب دیا تھا کہ "تم نے اگر ہم کو کہہ میں

آنے سے روکا تو ہم تمھاری شام کی تجارت روک دین گے۔“ (مکہ سے شام کو جو قافلہ جاتا تھا مدینہ کی راہ میں پڑتا تھا) کعبہ مسلمانوں کی خاص چیز تھی۔ کیونکہ کعبہ جس نے تعمیر کیا تھا مسلمان اُسی کے دین (ابراہیمی) کے پیرو تھے، باوجود اس کے قریش نے مسلمانوں کو عموماً حج اور عمرہ سے روک دیا اور اس کے سوا کوئی چارہ نہ تھا کہ ان کا کاروان تجارت روک دیا جائے کہ وہ مجبور ہو کر مسلمانوں کو کعبہ کے اندر جانے کی اجازت دے دیں۔

بعض سرایا
قبل حدیث

سرایا کے ذکر میں اکثر جگہ اہل سیر لکھتے ہیں کہ ”یتعرض لحدید قریش“ یعنی ”اس لیے فوجیں بھیجیں، یا خود آنحضرت صلعم تشریف لے گئے کہ کاروان قریش کی روک ٹوک کی جائے“ یہ تمام مہمات اسی غرض کے لیے تھیں۔ لیکن چونکہ قریش تجارت کے لیے بھی ہتیار بند ہو کر نکلتے تھے اور کم از کم سود و سود کی جمعیت ساتھ لے کر جاتے تھے اس لیے روک ٹوک میں کبھی کبھی مقابلہ پیش آ جاتا تھا اور جب قریش شکست کھا کر بھاگ جاتے تھے تو مال تجارت غنیمت میں مات آتا تھا۔ اہل سیر غلطی سے ان واقعات کو اس پیرایہ میں لکھتے ہیں کہ قافلہ کا ٹوٹنا ہی اصلی مقصد تھا۔

یہی روک ٹوک تھی جسکی بنا پر قریش نے بالآخر حدیبیہ کی صلح کر لی جسکے رو سے مسلمانوں کو چند خاص پابندیوں کے ساتھ حج کی اجازت مل گئی، قریش پر کاروان تجارت کی روک ٹوک کا اس قدر اثر پڑتا تھا کہ (حضرت ابو ذر غفاری نے مکہ میں جب اپنے اسلام کا اعلان کیا اور قریش نے اس جرم میں انکو مارنا بیٹنا شروع کیا اور حضرت عباس نے کہا کہ غفار کا قبیلہ تمھارے کاروان تجارت کے ہمراہ واقع ہے تمھاری اس حرکت سے برہم ہو کر وہ راستہ نہ روک دے۔ تو یہ تدبیر پوری کارگر ہوئی اور انھوں نے ڈر کر حضرت ابو ذر کو چھوڑ دیا) صلح حدیبیہ کے بعد قریش کی خواہش کے

مطابق جب یہ طے ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کے نو مسلموں کو واپس دیدین گے، اور ان نو مسلموں نے مکہ سے بھاگ کر شام کی راہ میں اپنا ایک مستقر قائم کر لیا (اور قریش کی تجارت کی راہ کو غیر مامون کر دیا) تو قریش نے بالآخر بازت دیدی کہ جو مسلمان چاہے مکہ سے مدینہ چلا جائے، انکی طرف سے کوئی روک ٹوک نہ ہوگی۔ (پھر آئندہ سال انھوں نے مسلمانوں کو حج و عمرہ کی بھی اجازت دیدی۔ اس کے بعد کچھ بھی مسلمانوں نے قریش کے کاروان تجارت سے تعرض نہیں کیا، بلکہ خود اسکی حفاظت کے لیے فوج بھیجتے تھے)

اسن دامن قائم کرنا | اوپر گد زچکا ہے کہ عرب میں اس برس سے اس برس تک مطلق اسن دامن نہ تھا تمام قبائل باہم لڑتے رہتے تھے، یہاں تک کہ محترم مہینوں میں بھی بہانے نکال کر مہینوں کے نام بدل دیتے تھے اور لڑتے تھے، تجارت بالکل غیر محفوظ تھی قافلون کا لوٹ لینا عام بات تھی۔ جیسا کہ قسمتی سے آج بھی بدو قافلون کو لوٹتے رہتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا نے ایسے بھیجا تھا کہ نہ صرف وعظ و پند بلکہ دست و بازو سے بھی تمام عرب

بلکہ تمام دنیا میں اسن دامن قائم کریں۔ کیونکہ خوزیری اور قتل سے زیادہ کوئی چیز خدا کو ناپسند نہیں۔

مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ نَبِيِّ إِسْرَٰئِيلَ أَنَّهُ

مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ

فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا (مائدہ)

وَإِذَا تَوَلَّى سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا

وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ

اِس نے تمام عالم کو قتل کر دیا

اور جب وہ پھر کرجاتا ہے تو کوشش کرتا ہے کہ زمین میں فساد برپا کرے اور کھیتی اور نسل کو برباد کرے

الْفَسَادُ (سینہ)

اور اللہ کو پسند نہیں کرتا۔

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا
أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ
مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَخُوا مِنَ الْأَرْضِ (مائدہ - ۴)

جو لوگ خدا اور رسول سے لڑتے ہیں اور زمین میں فساد
پھلتے ہیں انکی سزا یہ ہے کہ وہ قتل کر دیے جائیں، یا
پھانسی دیے جائیں۔ یا ان کا ایک ہاتھ اور دوسرے
طن کا پانوں کاٹ ڈالا جائے یا جلا وطن کر دیے جائیں

احادیث میں ہے کہ جب عدی (حاتم طائی کے بیٹے) اسلام لائے تو آنحضرت صلم نے ان سے
ارشاد فرمایا کہ ”خدا اس کام کو اس طرح پورا کرے گا کہ ایک شتر سوار صنعا سے نکلے۔ ہنرموت تک سفر کرے گا
اور اس کو خدا کے سوا یا بھیڑیے کے سوا (کہ اسکی بکریاں نہ اٹھالیا جائے) اور کسی کا ڈرنہ ہوگا۔“ یہ ابوداؤد
کے الفاظ میں صحیح بخاری میں ہے کہ ”خدا اس کام کو اس طرح پورا کرے گا کہ ایک عورت قادیسہ سے حلب کی
اور اگر کعبہ کی زیارت کرے گی۔ اور اسکو خدا کے سوا کسی کا ڈرنہ ہوگا۔“ عدی کہتے ہیں کہ میں نے اپنی آنکھوں
سے دیکھ لیا کہ ایک عورت قادیسہ سے سفر کر کے حرم تک آتی ہے اور اس کو کسی کا ڈرنہ نہیں ہوتا۔

بہت سے واقعات میں جنگ اہل سیر سرایا میں شمار کرتے ہیں۔ وہ محض تجارت کی آزادی اور
عام امن و امان قائم کرنے کی غرض سے تھے۔ دو تین مثالیں ہم درج کرتے ہیں۔

۱۔ میں حضرت زید مال تجارت لیکر شام گئے۔ واپس آتے ہوئے جب وادی قرمہ کے
قریب پہنچے تو بنو فزارہ کے لوگوں نے آکر انکو مارا پٹا اور تمام مال و اسباب چھین لے گئے۔ آنحضرت صلم
نے اُس کے تدارک کے لیے تھوڑی سی فوج بھیجی جس نے ان لوگوں کو سزا دی۔

سرینہ زیدین
حارث

اسی سنہ میں اس سے پہلے وجہ کبھی جنگو آنحضرت صلم نے خط دیکر قیصر کے پاس بھیجا تھا، شام سے واپس آرہے تھے، جب حمی پہنچے تو ہنیدہ نے چند آدمیوں کے ساتھ ان پر ڈاکہ ڈالا اور جو کچھ ان کے پاس تھا سب چھین لیا۔ یہاں تک کہ بدن کے کپڑے (وہ بھی جو پڑانے اور پھٹے تھے) چھوڑ دیے آنحضرت صلم نے اس کے تدارک کے لیے زندہ کو بھیجا۔

سنہ ۶ میں آنحضرت صلم کو خبر ملی کہ دمتہ الجندل میں جو مدینہ منورہ سے شام کی جانب پندرہ منزل پر ہے ایک بڑا گروہ جمع ہو گیا ہے جو تاجرون کو ستاتا ہے، اس کے تدارک کے لیے آپ خود تشریف لے گئے، مجمع منتشر ہو چکا تھا لیکن آپ نے چند روز تک دمان قیام کیا اور انتظام کے لیے تمام اطراف میں فوج کی چھوٹی چھوٹی ٹکڑیاں بھیج دیں۔

سریرہ دمتہ
الجندل

(یہ حالت کچھ مسلمان تاجرون کے ساتھ مخصوص نہ تھی بلکہ صلح حدیبیہ کے بعد کفار قریش کے کاروان تجارت کی بھی اسطرح حفاظت کی جاتی تھی۔ سنہ ۶ میں قریش کا کاروان تجارت شام سے واپس آرہا تھا قبیلہ بنیہ کی طرف سے اطمینان نہ تھا، آنحضرت صلم نے عبیدہ بن جراح کی سرداری میں تین مسلمانوں کی جمیعت جس میں حضرت عمر بھی داخل تھے، مدینہ سے ۵ دن کی مسافت پر روانہ فرمایا۔ مسلمانوں نے اس فرض کو اس طرح انجام دیا کہ کھانے کو کچھ نہ رہا تو ایک ایک چھوٹا سا پردن دن بھگہ اڑوایا۔

سریرہ خط
یا
سیف البحر

صحیح مسلم میں یہ واقعہ مفصل مذکور ہے لیکن اس سریرہ کی غرض مختلف راویوں نے مختلف

۱۔ ابن سعد صفحہ ۶۳۔ ۲۔ ابن سعد جزہ مغازی سریرہ خط ۳۔ صحیح مسلم باب اصابتہ بدمتہ البحر، صحیح بخاری باب غزوہ سیف البحر میں بھی یہ روایتیں ہیں۔

بیان کی ہے، اصل راوی حضرت جابر بن جواس واقعہ میں شریک تھے، ایک روایت میں ہے کہ حمینہ سے لڑنے کو یہ ہم بھی گئی تھی کتب منازی میں بھی یہی مذکور ہے۔ دوسری روایتوں کے الفاظ یہ ہیں۔
 ۱۔ نستقی عیر قریش قافلہ قریش سے لے کے لیے، ۲۔ نوصدا عیر قریش قافلہ قریش کی دیکھ بھال کیلئے
 اس سے مقصود عام طور سے یہ سمجھتا جا سکتا ہے کہ قافلہ قریش کے لوٹنے کے لیے۔ لیکن یہ صریح غلطی ہے۔ کیونکہ یہ زمانہ تو صلح حدیبیہ کا تھا، اس بنا پر ان الفاظ کے صاف معنی یہ ہیں کہ یہ ہم قافلہ قریش کی حفاظت اور حمینہ کو روکنے کے لیے بھیجی گئی تھی۔ حافظ ابن حجر کی بھی یہی تحقیق ہے،

عرب کی جسارت اور رہزنی کی عادت کا یہ حال تھا کہ اگرچہ ہر دفعہ انکو سخت سے سخت سزاؤں ملتی تھیں تاہم وہ کسی طرح جرائم سے باز نہیں آتے تھے یہاں تک کہ غابہ پر جو مدینہ کا چراگاہ تھا ڈاکے ڈالتے تھے۔ سلسلہ میں قبیلہ فزازہ کی آبادی میں قحط پڑا عیینہ بن حصن جو یہاں کا رئیس تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فوط کرم سے اس کو اجازت دی کہ اسلامی حدود میں جو سیراب تھے موشی چراے۔ لیکن سلسلہ میں اسی عیینہ نے غابہ پر جو مدینہ کا چراگاہ تھا حملہ کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیس اونٹنیاں لوٹ لیں حضرت ابوذر کے بیٹے جو چراگاہ کے محافظ تھے ان کو قتل کر دیا۔ چنانچہ ازباب سیر اس واقعہ کو غزوہ غابہ سے تعبیر کرتے ہیں۔
 عرب کا تمام ملک جو اسلام کا دشمن ہو گیا اور اخیر مسیح کہ تک کفار سے جو لڑائیاں جاری رہیں اسکی ایک بڑی وجہ یہی تھی کہ عرب کی معاش کا بڑا ذریعہ رہزنی، قُطَّاع الطریق اور قتل و تاراج تھا۔ اسلام ان چیزوں کو مٹاتا تھا اس لیے عرب اسلام سے بڑھ کر کسی کو اپنا دشمن نہیں سمجھ سکتے تھے۔
 یغبر یمن ہلکے کرنے کا سبب | عرب کے قبائل دو قسم کے تھے ایک وہ جو کسی خاص مقام پر منتقل نہ ہوتے

رکھتے تھے، دوسرے وہ جو خیمہ نشین اور باد یہ گرد تھے، ان کا کوئی خاص مستقر نہ تھا، جہاں چٹمہ یا سبزہ زار دیکھا خیمے ڈال دیے۔ جب دہان بھی پانی نہ رہا تو خبر رساں کسی اور مقام کی خبر لائے اور وہاں چلے گئے۔ ان قبائل کو عربی میں اصحاب الوبر کہتے ہیں، زیادہ تر جو قبائل ڈاکے ڈال کرتے اور لوٹ مار کرتے رہتے تھے۔ اسی قسم کے قبائل تھے۔ ان کا انتظام اور انکی روک ٹوک سخت مشکل تھی ان کی تعزیر کے لیے فوجیں جاتی تھیں تو یہ پہاڑوں پر بھاگ جاتے تھے اور قابو میں نہیں آتے تھے اسلئے مجبوراً جو فوجیں اُن پہنچتی جاتی تھیں غفلت میں بھیجی جاتی تھیں کہ وہ بھاگ نہ جانے پائیں۔

اکثر سرایا کے بیان میں اہل سیر نے لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ فوجیں بھیجیں جو راتوں کو چلتی تھیں اور بخبری کی حالت میں موقع پر پھینک کر حملہ کرتی تھیں اور قبائل کو لوٹ لیتی تھیں اس قسم کے واقعات تمام کتابوں میں کثرت سے منقول ہیں اور انہی واقعات سے یورپ کے لوگوں نے یہ خیال قائم کیا ہے کہ اسلام نے دشمن پر ڈاکہ ڈالنا اور لوٹ مار کرنا جائز رکھا ہے اسی بنا پر مار گولیوں نے یہ استدلال کیا ہے کہ ”چونکہ بہت دنوں تک مسلمانوں کے پاس معاش کا کوئی ذریعہ نہ تھا اسلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ طریقہ اختیار کیا تھا کہ قبائل پر بخبری میں حملہ کر کے مال و اسباب لوٹ لایا کرتے تھے“ لیکن جب زیادہ تغصص اور استعرا اور کم و کاش سے تمام واقعات ہم بھینچاے جائیں تو ثابت ہو گا کہ اچانک حملہ انہی قوموں پر کیا جاتا تھا جنکی نسبت یہ احتمال ہوتا تھا کہ ان کو خبر ہوگی تو پہاڑوں کی چوٹیوں پر یا کسی اور مقام پر بھاگ جائیں گے چنانچہ اکثر ایسا ہوا کہ ان لوگوں کو خبر ہوئی اور وہ کسی طرف چل دیے۔ اس قسم کے چند واقعات ہم اس موقع پر نقل کرتے ہیں ان میں سے بعض میں آپ خود شریعت لے گئے اور بعض میں کچھ دستے بھیج دیے۔

غزوہ بنو سلیمؓ (ابن سعد صفحہ ۲۴)

واغذ السیر..... فوجدہم قد تفرقوا
فی میاہہم فرجع،

غزوہ ذات الرقاعؓ۔

وہربت الاعراب الی رؤس الجبال،

سریہ عکاشہؓ۔

وجہ رسول اللہ صلعم عکاشۃ بن محسن
الی الغمر فی اربعین رجلا خرج سریعا
یغذ السیر.... فہربوا،

سریہ علی ابن ابی طالبؓ،

فبعث الیہم علی ابن ابی طالب فی مائۃ
رجل فساد اللیل وکمن النہار حتی انتہی الی
الہمچ فاغادوا علیہم فاخذوا خمس مئۃ
بعیر والفی شاة وہرب بنو سعد
بالظعن،

(غزوہ بنو لحيانؓ،ؓ)

فسمعت بہم بنو لحيان فہربوا فی رؤس الجبال،

غزوہ بنو سلیم

اور بہت تیزی سے بگ ٹٹ گئے لیکن وہ لوگ اپنی
چشموں کی طرف چلے یہ تھے (اسی لیے لوٹ آئے)

غزوہ ذات الرقاع

ذات الرقاع

اور اعراب پہاڑوں کی چوٹیوں پر بھاگ گئے۔

سریہ عکاشہ

آنحضرت صلعم نے عکاشہ بن محسن کو ۱۰۰ آدمیوں کے
ساتھ بھیجا۔ وہ بگ ٹٹ گئے.... لیکن وہ لوگ
بھاگ گئے۔

سریہ علی ابن

ابی طالب

آنحضرت صلعم نے حضرت علی کو ۱۰۰ آدمیوں کے ساتھ بھیجا
وہ راتوں کو چلتے تھے اور دن کو چھپ رہے تھے یہاں تک کہ
مقام پہنچ پہنچ گئے۔ پھر ان لوگوں پر حملہ کیا اور پانسو اونٹ
اور دو ہزار بکریاں لوٹیں اور بنو سعد مستورات کو لے کر
بھاگ گئے۔

غزوہ بنو لحيان

بنو لحيان نے انکی آمد سے تو پہاڑوں کی چوٹیوں پر بھاگ گئے۔

سریر عمر بن خطاب بطرف تربہ شدہ

سریر عمر بن
خطاب

فکان سیر اللیل ولکمن النہار فاقی الخبیر راتوں کو چلتے تھے اور دن کو چھپ جاتے تھے۔

ہو ازن فہر ہوا، وجاء عمر بن الخطاب محالہم خبر لگ گئی تو وہ فرار ہو گئے۔ حضرت عمران کے پڑاؤ

فلہ یلق منهم احدا) پر پہنچے تو کسی کو نہ پایا۔

سریر کعب بن عیر، بیح الاول، شدہ

سریر کعب
بن عیر

اس سریر کا یہ واقعہ ہے کہ آنحضرت صلم نے پندرہ شخصوں کو شام کی طرف بھیجا۔ ذات اطلاق

پہنچ کر ان لوگوں کو ایک بڑی جماعت نظر آئی۔ ان لوگوں نے انکو اسلام کی دعوت دی، انھوں نے

انکار کیا اور ان پر تیرا مذامی شروع کی، مجبور ہو کر یہ لوگ بھی اڑے، اور بالآخر سب شہید ہوئے۔ صرف

ایک صاحب بچے، انھوں نے اگر خبر کی، آنحضرت صلم نے ان سے انتقام لینا چاہا لیکن وہ

لوگ یہ مقام چھوڑ کہیں اور چلے گئے۔ ابن سعدین یہ الفاظ میں۔

وہم بالبعث الیہم فبلغہ انہم قد ساروا ان پر فوج بھیجے گا ارادہ کیا۔ پھر معلوم ہوا کہ وہ اور

الی صضع آخ، کہیں چلے گئے

اشاعت اسلام | (ان اغراض کے علاوہ اور جو سرایا بھیجے گئے ان کی غرض اشاعت اسلام ہوتی

تھی لیکن چونکہ ملک میں امن و امان نہ تھا اور نیز دشمنوں نے اس سرے سے اس سرے تک

آگ لگا رکھی تھی دعوت اسلام کے لیے جو سرایا جاتے تھے ان کی زندگی ہمیشہ معرض خطر میں ہوتی تھی۔

صنعت سنہ میں سرد اعیان اسلام کی جماعت قبیلہ کلاب میں رئیس قبیلہ کی دعوت پر اشاعت

اسلام کی غرض سے بھیجی گئی لیکن بزمونہ کے قریب قباہل رمل و ذکوان کے ہاتھ سے کل کی کل شہید

سریر بزمونہ

ہوئی۔ صرف ایک صاحب ہنگے تھے جنھوں نے مدینہ میں اگر خبر کی۔

اسی زمانہ میں یعنی صفر ۳۳ھ میں قبیلہ بنی نضل وقارہ نے تعلیم و ارشاد کے لیے دعاۃ اسلام کے بھیجنے کی درخواست کی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عاصم بن حنیبؓ، مرثد بن ابی مرثد وغیرہ دس صاحبوں کو اس غرض کے لیے روانہ فرمایا، مقام حبسج میں پہنچ کر بنو لحيان نے ان پر حملہ کیا اور ایک کے سوا کل صاحب شہید کر دیے گئے۔ سب سے پہلے بنو لحيان کی تعزیر کے لیے ہم گئی لیکن کامیابی نہ ہوئی۔
وہ سب گن پاکر بھاگ گئے تھے۔

سب سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے داعیوں کی ایک جماعت جس میں چاس آدمی شامل تھے قبیلہ بنی سلیم کے پاس بھیجی، اس گروہ کے سردار ابن ابی العوجاء تھے۔ انھوں نے بنو سلیم کو دعوت دی۔ لیکن ان لوگوں نے انکار کیا، اور تیر اندازی شروع کی، یہ لوگ بھی لڑے لیکن چاس آدمی قبیلہ کے قبیلہ کا کیا مقابلہ کر سکتے تھے نتیجہ یہ ہوا کہ رئیس فوج یعنی ابن ابی العوجاء کے سوا سب شہید ہوئے۔

ربیع الاول ۳۳ھ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعب بن عمر غفاری کو پندرہ آدمیوں کی جمعیت کے ساتھ دعوت اسلام کے لیے ذات اطلاق کی طرف روانہ کیا۔ یہ مقام شام کے حدود میں اودی القریٰ سے اس طرف ہے۔ ان لوگوں نے اسلام کی تبلیغ کی لیکن جواب وہی تیغ و سنان تھا۔ یہاں تک کہ یہ جماعت بھی کل کی کل شہید ہوئی صرف ایک صاحب بچ گئے جنھوں نے آکر مدینہ میں خبر کی۔

اس بنا پر اکثر دعوت اسلام کے لیے جو سرا یا بھیجے جاتے تھے ان کے ساتھ حفاظت کی غرض سے کچھ فوج بھی ساتھ کر دی جاتی تھی لیکن اس صورت میں بہ تصریح افغروں کو کہہ دیا جاتا تھا

کہ صرف اشاعت اسلام مقصود ہے لڑائی بھڑائی کی اجازت نہیں۔ مثلاً فتح مکہ کے بعد جب آنحضرت صلعم نے خالد بن ولید کو بنو جذیمہ کی طرف بھیجا اور ۳۰ آدمیوں کی جمیعت (ساتھ کر دی تو صاف فرما دیا کہ صرف دعوت اسلام مقصود ہے۔ لڑائی مقصود نہیں، چنانچہ ابن سعد لکھتے ہیں۔

بعثہ الی بنی جذیمۃ داعیاً الی الاسلام
آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے خالد کو بنو جذیمہ کی طرف
بھیجا۔ دعوت اسلام کے لیے، نہ لڑنے کے لیے۔
ولم یبعثہ مقاتلاً (صفحہ ۱۰۶)

علامہ طبری اس موقع پر لکھتے ہیں۔

قد کان رسول اللہ صلعم بعث فیما حوال
مکہ السرایات دعا الی اللہ عزوجل
ولم یامرہم بقتال،
آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے مکہ کے اطراف میں
سرایا بھیجے۔ دعوت اسلام کے لیے اور ان کو لڑائی
کا حکم نہیں دیا۔

باوجود اس کے بھی حضرت خالد نے تلوار سے کام لیا اور آنحضرت صلعم نے سنا تو آپ کھڑے ہو گئے
اور قبلہ رو ہو کر کہا "اے خدا! خالد نے جو کچھ کیا میں اس سے بری ہوں" تین دفعہ اسی طرح یہ الفاظ فرمائے
پھر حضرت علی کو بھیجا کہ جنوں نے ایک ایک بچہ کا یہاں تک کہ کتوں کا خون بہا دیا اور اس پر مزید
رقم دی، یہ واقعہ باختلاف الفاظ حدیث کی کتابوں میں بھی مذکور ہے۔

(ایسی طرح سترہ میں آنحضرت صلعم نے حضرت علی کو جب ۳۰ سواروں کے ساتھ ملین بھیجا تو

آپ نے فرمایا۔

فاذا انزلت بساحتہم فلا تقاتلہم حتی
جب تم وہاں پہنچ جاؤ تو جب تک تم پر کوئی حملہ

یَقَاتُلُوكَ (ابن سعد منازی صفحہ ۱۲۲)

نہ کرے تم نہ لڑنا۔

(اسی سلسلہ میں وہ سرایا بھی داخل بین جو فتح مکہ کے بعد بت شکنی کے لیے اطراف ملک میں روانہ کئے گئے اس کی تفصیل یہ ہے کہ تمام عرب میں مختلف قبیلوں کے الگ الگ بتخانے تھے، فتح مکہ کے بعد جب عام طور سے قبائل نے اسلام قبول کر لیا تو بتوں کی عظمت اور جباری کا جاہلانہ اور وہم پرستانہ تخیل بعض قبائل سے دفعہ نہ مٹ سکا، اب گودہ ان کو لائق پرستش نہیں سمجھتے تھے، تاہم ان کے دلوں پر ان اصنام کی درائشہ ایک مدت سے جو ہیبت مٹھی ہوئی تھی اس سے یہ ہمت نہیں پڑتی تھی کہ ان باطل پرستیوں کے مرکز کو خود اپنے ہات سے مٹا دیں۔ جاہلون کو یقین تھا کہ ان مقدس پتھروں کا ایک ریزہ بھی اپنی جگہ سے ہٹا تو آسمان ٹوٹ پڑے گا۔ زمین پھٹ جائے گی۔ مصائب اور بلاؤں کا ایک طوفان برپا ہو جائے گا۔

اہل طائف نے بیعت کرتے ہوئے شرط پیش کی تھی کہ ان کا بتخانہ ایک سال تک ٹھکانا جائے۔ اور جب آنحضرت صلعم نے یہ منظور نہ فرمایا تو دوسری شرط یہ پیش کی کہ ہم ان کو اپنے ہات سے نہ توڑیں گے بعض اور نو مسلم قبائل بھی اس ادا سے فرض میں جھجکتے تھے، اس بنا پر ان مقامات میں چند راسخ العقیدہ اور صحیح الفہم مسلمان نیبے گئے کہ وہ ان کی طرف سے اس فرض کو انجام دیں۔ چنانچہ سرّیہ خالد بن ولید، بتخانہ عرعی، سرّیہ عمرو بن العاص، بتخانہ سواع، سرّیہ سعد بن زید اشجلی، بتخانہ مناة سرّیہ ابوسفیان و منیرہ بن شیبہ، بتخانہ لات سرّیہ جریر، بتخانہ ذی الخلاصۃ، سرّیہ طفیل بن عمرو دوسی، بتخانہ ذی الکفین اور سرّیہ علی ابن ابی طالب، بتخانہ فلس کے توڑنے کو روانہ کئے گئے)

۱۔ (صحیح بخاری غزوہ ذی الخلفۃ ۳۷) اس باب میں تمام ترواغات ابن سعد جز، منازی سے ماخوذ ہیں۔

جنگی اصلاحات | جنگ افعال انسانی کا بدترین منظر ہے اور عرب کی جنگ تو ظلم، وحش، قساوت و سفاکی بیدردی اور درندہ پن کا تماشا گاہ تھی، لیکن اعجاز نبوت سے یہی چیز تمام نقائص سے پاک ہو کر ایک مقدس فرض انسانی بن گئی،

کسی ملک میں جب ہزاروں برس سے ظلم و غارت گرمی متواتر چلی آتی ہے تو شروع شروع میں مہذب سے مہذب حکومت کو بھی چند وز قدیم اصول اور طرز عمل کو اختیار کرنا پڑتا ہے جسکو طبی اصطلاح میں علاج بالمثل کہہ سکتے ہیں، آغاز اسلام میں حملہ اور جنگ کے متعلق بعض واقعات اس قسم کے ملتے ہیں جو پہلے سے رائج تھے مثلاً جاہلیت میں دستور تھا کہ دشمن پر پیچہری کی حالت میں جا پڑتے تھے اور قتل و قید کرتے تھے اسلام نے اس طریقہ کو مٹایا لیکن ابتداء ہی میں اگر اسپر عمل کیا جاتا تو نتیجہ یہ ہوتا کہ دشمن ہمیشہ دفعۃً حملہ آور ہو کر مسلمانوں کو قتل کیا کرتے اور مسلمان اس کے مقابلہ میں کچھ نہ کر سکتے یا کرتے تو پہلے ان کو خیر کرتے جس کے بعد وہ کہیں ملجاتے۔ یا اپنی حفاظت کا سامان کر لیتے لیکن جبکہ اسلام کو زور و قوت حاصل ہوتی گئی اسی قدر وہ قدیم طریقے مٹتے گئے۔ یہاں تک کہ ایک ایک کر کے سب کا خاتمہ ہو گیا۔

اسلام سے پہلے جنگ کا جو طریقہ تھا اور جس قسم کے وحیانہ افعال عمل میں آتے تھے ان کو ہم تفصیل سے اوپر لکھ آئے ہیں۔ ان صفحات کو دوبارہ سامنے رکھ لو اور اس کے مقابلہ میں دیکھو اسلام نے کیا کیا اصلاحیں کیں؟

اس بات کو قطعاً روک دیا کہ عورتیں، بوڑھے، بچے، ضعیف، مسن، نوکر، خادم، لڑائیوں میں قتل کئے جائیں۔

انحضرت صائم کا دستور تھا جب کسی نہم پر فوج بھیجی جاتی تو سردار فوج کو جو احکام دیے جاتے انہیں

ایک یہ لازمی حکم بھی ہوتا۔ ابو داؤد میں یہ حکم ان الفاظ میں مذکور ہے۔

لَا تَقْتُلُوا شَيْخًا قَانِيًا وَلَا اطفالًا
کسی کس سال کو بچے کو۔ کس کو عورت کو
و لا صغیرًا ولا امرأۃ، قتل نہ کرو۔

غزوات میں کبھی کسی عورت کی لاش آپ کی نظر سے گزرتی تو آپ نہایت سختی سے منع فرماتے
صحیح مسلم میں متعدد حدیثیں اس کے متعلق مذکور ہیں۔

اسلام سے پہلے معمول تھا کہ دشمن کو گرفتار کر لیتے تو کسی چیز سے باندھ کر اس کو تیر دن کا نشانہ
بناتے یا تلوار سے قتل کرتے۔ عربی میں اس طریقہ کو صبر کہتے تھے، آنحضرت صلم نے نہایت سختی سے
اس کو روک دیا۔

ایک دفعہ حضرت خالد کے صاحبزادے (عبدالرحمن) نے ایک لڑائی میں چند آدمیوں کو گرفتار
کر کے اسی طرح قتل کرایا تھا حضرت ابویوب انصاری نے سنا تو کہا ”میں نے رسول اللہ کو سنا وہ اس
سے منع کرتے تھے، خدا کی قسم میں مرغ کو بھی اس طرح مارنا جائز نہیں رکھتا۔“ عبدالرحمن نے اُسی وقت کفار
گناہ کے طور پر چار غلام آزاد کئے۔

لڑائیوں میں عہد کی کچھ پابندی نہ تھی۔ جنگ معونہ وغیرہ میں کفار نے مسلمانوں کے ساتھ ہی مسلح
کیا یعنی قول قسم لیکر مسلمانوں کو ساتھ لیا گئے اور گھر لے جا کر قتل کر ڈالا قرآن مجید میں انہی واقعات
کی طرف اشارہ ہے۔

لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وِلَادَتَهُ
کسی مسلمان کے متعلق وہ نہ قسم کا لحاظ رکھتے ہیں نہ اُسی کا۔

اِنْهُمْ لَكَ اِيْمَانٌ لَهُمْ، ان کی قسم قسم نہیں۔

آنحضرت صلعم نے سخت تاکید کی کہ جو عہد کیا جائے، ہر حال میں اس کی پابندی کی جائے۔ قرآن مجید میں اس کے متعلق جا بجا تاکید اور صاف احکام ہیں۔ عہد نبوت اور خلفائے راشدین کے زمانہ میں پابندی عہد کی حیرت انگیز مثالیں ملتی ہیں۔

آنحضرت صلعم جب ہجرت کر کے مدینہ چلے آئے تھے تو بہت سے صحابہ مجبور یون کی وجہ سے مکہ ہی میں رہ گئے تھے۔ ان میں حذیفہ بن یمان اور ان کے والد بھی تھے۔ جنگ بدر سے کچھ پہلے وہ مکہ سے روانہ ہوئے کفار نے ان کو بلڑ لیا کہ تم مدینہ جا کر پھر ہمارے مقابلہ کو آؤ گے۔ انہوں نے کہا ہمارا مقصد صرف انتقال مکان ہے۔ کفار نے ان سے عہد لیکر چھوڑ دیا۔ یہ لوگ مقام بدر میں آنحضرت صلعم کی خدمت میں پہنچے اور یہ دیکھ کر کہ رسول اللہ کفار سے مصروف جنگ ہیں، خود بھی اس سعادت کی آرزو کی۔ لیکن آنحضرت صلعم نے ان کو باز رکھا کہ تم معاہدہ کیسے چکے ہو۔

ابو رافع کو قریش نے قاصد بنا کر آنحضرت صلعم کی خدمت میں بھیجا تھا۔ بارگاہ نبوت میں اگر آپر یہ اثر ہوا کہ مسلمان ہو گئے اور عرض کی کہ اب میں کافروں میں واپس نہ جاؤں گا، آپ نے فرمایا تم قاصد ہو اور قاصد کو روک لینا عہد کے خلاف ہے۔ اس وقت واپس جاؤ۔ پھر آجانا۔

صلح حدیبیہ میں جب ابو جندلؓ پایہ زنجیر آئے اور بدن کے داغ دکھائے کہ قریش مجھ کو قید کر کے اس طرح ساتے ہیں۔ آپ نے فرمایا ان لیکن قریش سے معاہدہ ہو چکا ہے کہ کوئی مسلمان مکہ سے بھاگ آئے گا تو ہم قریش کے پاس بھیج دیں گے۔ اس پر ابو جندلؓ نے رو کر تمام مسلمانوں کو مخاطب

کیا۔ لوگ جوش رقت سے میقرار ہو گئے۔ اور قریب تھا کہ قابو سے باہر ہو جائیں۔ حضرت عمرؓ مٹیاب ہو گئے۔ حضرت ابو بکرؓ رسول اللہ صلم کی خدمت میں بار بار جاتے تھے۔ یہ سب کچھ تھا۔ لیکن پابندی عہد کی قیمت ان سب خطرات سے زیادہ تھی۔ ابو جندل کو پابہ زنجیر واپس جانا پڑا۔

اسلام سے پہلے قاصدوں کا قتل کر دینا ممنوع نہ تھا۔ صلح حدیبیہ سے پہلے آنحضرت صلم نے قریش کے پاس جو قاصد بھیجا تھا۔ قریش نے اس کی سواری کے اونٹ کو مار ڈالا اور قاصد کو بھی قتل کر دینا چاہا۔ لیکن ابہر والوں نے بچا لیا۔

آنحضرت صلم نے حکم دیا کہ قاصد بھی قتل نہ کیے جائیں۔ مسیلحہ نے جب قاصد بھیجا اور اس نے گستاخانہ گفتگو کی تو آپ نے فرمایا کہ قاصد کا قتل کرنا دستور نہیں۔ ورنہ تو قتل کر دیا جاتا۔ مورخین اس واقعہ کو لکھ کر لکھتے ہیں کہ اس دن سے یہ ایک قاعدہ بن گیا کہ قاصد قتل نہیں کیے جاتے تھے۔

اسیران جنگ کے ساتھ عرب نہایت بڑا سلوک کرتے تھے اور تمام قوموں میں بھی یہی طریقہ جاری تھا۔ جنگ صلیبی میں یورپین سلطنتیں جب مسلمانوں کو لڑائیوں میں گرفتار کرتی تھیں تو ان سے جانوروں کی طرح کام لیتی تھیں۔

علامہ ابن جریر، جب حروب صلیبہ کے زمانہ میں مسلمانوں میں گزرے ہیں تو یہ حالت دیکھ کر تڑپ گئے۔ چنانچہ لکھتے ہیں۔

ومن الغنائم التي يعاينها من حل بلادهم
اسرى المسلمين يرسفون في القيود ويصرغون
في الخدمة الشاقة ولا اسيرات المسلمات
اور نجد ان درواغز حالات کے جوان شہروں میں نظر
آتے ہیں اسیران اسلام ہیں جو بیڑیاں پہنے نظر آتے
ہیں اور جن سے سخت محنت بنانا لی جاتی ہے۔ اور

كَذٰلِكَ فِى اَسْوَاقِهِمْ خَلَائِلٌ الْحَدِيدُ اِسى طرح مسلمان عورتیں ہندلیوں میں لوہے کے کڑے پہنتی تھیں
فَتَقَطَّرُ لَهُمْ كَالْاَسِنَّةِ محنت شاقہ سے کام کرتی ہیں جنکو دیکھ کر دل بٹھا جاتا ہے۔

آنحضرت معلّم نے اسیران جنگ کی نسبت تاکید کی کہ انکو کسی طرح کی تکلیف نہ پہنچنے پائے۔ اسیران بدر کو جب آپ نے صحابہ کے حوالہ کیا تو تاکید کی کہ کھانے پینے کی تکلیف نہ ہونے پائے۔ چنانچہ صحابہ خود کھجور وغیرہ کھا کر بسر کرتے تھے اور قیدیوں کو کھانا کھلاتے تھے۔ غزوہ خنین میں چھ ہزار ایسر تھے سب چھوڑ دیے گئے اور آپ نے ان کے پھنسنے کے لیے چھ ہزار جوڑے (مصر کے کپڑے کے) عنایت فرمائے۔ چنانچہ ابن سعد نے اس واقعہ کی تصریح کی ہے۔

حاتم طائی کی مٹی جب گرفتار ہو کر آئی تو آپ نے عزت و حرمت سے مسجد کے ایک گوشہ میں اُس کو مقیم کیا اور فرمایا کہ کوئی تمہارے شہر کا آجائے تو میں اس کے ساتھ تم کو رخصت کر دوں چنانچہ چند روز کے بعد سفر کا سامان کر کے ایک شخص کے ساتھ تین بھجوا دیا،

قرآن مجید میں جہان خدا نے بندگانِ خاص کے اوصاف بتائے ہیں۔ وہاں فرمایا ہوا
وَيُطْعَمُونَ اَلطَّعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ وَهَبْنٰهُ لَمْ يَكْنِمْ اور یہ لوگ خدا کی محبت میں سیکھ کر اہم کو اور قیدیوں کو کھانا کھلاتے ہیں۔
وَاسِيرًا،

ممول تھا کہ جب کسی قوم پر حملہ ہوتا تو اہل فوج چاروں طرف دور دور پھیل جاتے، جس سے راستے بند ہو جاتے، گھردن میں آنا جانا مشکل ہو جاتا۔ راہ گیر دن کا مال و متاع لٹ جاتا۔ یہ طریقہ ایک مدت سے چلا آتا تھا۔ ایک لڑائی میں قدیم دستور کے مطابق یہی حرکتیں لوگوں سے سرزد ہوئیں۔

آپ نے منادی کرادی کہ چٹھس ایسا کرے گا اس کا جہاد جہاد نہیں۔

ابوداؤد میں انس جہنی سے روایت ہے۔

غزوت مع بنی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزو
 بین فلان غزوہ میں آپ کے ساتھ تھا لوگوں نے دوسروں
 کذا وکذا فضیق الناس المنازل وقطعوا
 الطرق فبعث نبی اللہ صناد یا صنادی
 الناس ان من ضیق منزلا او قطع
 طریقا فلا جہاد لہ
 من تنگ کرے یا لوٹے مارے اُس کا جہاد
 متبرل نہیں۔

ابوداؤد میں ہے کہ آنحضرت صلم نے جب یہ حکم دیا کہ لوگ ادھر ادھر پھیل نہ جایا کریں تو
 لوگ اس طرح مٹ کر پڑاؤ ڈالتے تھے کہ ایک چادر تان دی جاتی تو سب اس کے نیچے آ جاتے۔
 سب سے بڑی مشکل یہ تھی کہ مال غنیمت کے ساتھ لوگوں کو اس قدر شغف تھا کہ لڑائیوں کا
 بہت بڑا سبب یہی ہوتا تھا، اسکی اصلاح میں نہایت تدریج سے کام لینا پڑا، جاہلیت میں تو غنیمت محبوب
 ترین چیز تھی۔ تعجب یہ ہے کہ اسلام میں بھی ایک مدت تک اس کو ثواب کی چیز سمجھتے تھے۔ ابوداؤد
 میں ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلم سے پوچھا،

رجل یرید الجہاد فی سبیل اللہ وہو متبعی
 ایک شخص خدا کی راہ میں جہاد کرنا چاہتا ہے لیکن کچھ دنیاوی
 عرضا من عمر ض الدنیا فقال النبی ﷺ
 فائس بھی چاہتا ہے آپ نے فرمایا اس کو کچھ ثواب
 اجر لہ فاعظم ذلک الناس وقالوا للرجل
 نہیں ملے گا۔ یہ امر لوگوں کو بہت عجیب معلوم ہوا اور

عَدْلُ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّعُمْ فَلَعَلَّتْ لَمْ تَفْهَمُوْهُ
(ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۳۴۴)
لوگوں نے اس شخص سے کہا کہ پھر جا کر پوچھو۔ غالباً
تنے آنحضرت صلعم کا مطلب نہیں سمجھا۔

بار بار لوگ دوبارہ دریافت کرنے کے لیے بھیجتے تھے اور انکو یقین نہیں آتا کہ آنحضرت صلعم
نے ایسا فرمایا ہوگا۔ بالآخر جب آپ نے میسرنی دفعہ بھی یہی فرمایا کہ لا اجل لہ یعنی اس کو کچھ ثواب
نہیں ملے گا، تب لوگوں کو یقین آیا۔

ایک دفعہ آنحضرت صلعم نے چند صحابہ کو ایک قبیلہ کے مقابلہ کے لیے بھیجا ان میں سے ایک
صاحب صف سے آگے نکل گئے۔ قبیلہ والے روتے ہوئے آئے۔ انھوں نے کہا کہ لا الہ الا اللہ
لا اللہ کہو تو بیچ جاؤ گے، لوگوں نے اسلام قبول کر لیا اور حملہ سے بچ گئے۔ اس پر ساتھیوں نے
ان کو ملامت کی کہ تم نے ہم لوگوں کو غنیمت سے محروم کر دیا۔ ابوداؤد دین صحابی کا قول ان الفاظ
میں مذکور ہے

فَلَا مَنِيْ اَصْحَابِيْ وَقَالُوْا الْحَرَمَتْنَا الْغَنِيْمَةُ
(ابوداؤد باب ما يقول اذا صبح كتاب الادب)
بھکویہ سے ساتھیوں نے ملامت کی اتنے ہلوگوں کو
غنیمت سے محروم کر دیا۔

جب لوگوں نے آنحضرت صلعم سے اگر ان کی شکایت کی تو آپ نے ان کی تحسین کی اور
فرمایا کہ تمکو ایک ایک آدمی (جو چھوڑ دیے گئے) کے بدلے اتنا اتنا ثواب ملیگا۔ (ابوداؤد)
قرآن مجید میں غنیمت کی نسبت ”متاع دنیوی“ کا لفظ آتا تھا اور اسکی طرف انہماک اور
دانشنگی پر ملامت کی جاتی تھی۔ جنگ احدین جب اس بنا پر شکست ہوئی کہ کچھ لوگ کفار کا مقابلہ چھوڑ کر
غنیمت میں مصروف ہو گئے تو یہ آیت اتری۔

مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ
الْآخِرَةَ، تم میں سے کچھ لوگ دنیا کے طلبگار تھے۔ اور
کچھ آخرت کے۔

جنگ بدر میں لوگوں نے جب اجازت سے پہلے غنیمت لوٹنی شروع کر دی۔ (یا، بقول
بعض مفسرین فدیہ کی خواہش سے لوگوں کو گرفتار کیا تو یہ آیت اُتری۔
يُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ
الْآخِرَةَ، تم لوگ دنیا کی پونجی چاہتے ہو۔ اور خدا آخرت
چاہتا ہے۔

باجود ان تمام تصریحات اور بار بار کی تاکید کے غزوہ حنین میں جو شہ میں واقع ہوا تھا
اس وجہ سے شکست ہوئی کہ لوگ غنیمت کے لوٹنے میں مصروف ہو گئے۔ صحیح بخاری غزوہ حنین
کے ذکر میں ہے۔

فَاقْبَلِ الْمُسْلِمُونَ عَلَى الْغَنَائِمِ وَاسْتَقْبَلُونَا
بِالسَّهَامِ، تو مسلمان غنیمت پر ٹوٹ پڑے اور کافروں نے
ہم کو تیردن پر رکھ لیا۔

اس بنا پر موقع بہ موقع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس مسئلہ کو زیادہ تر تصریح سے بیان فرماتے تھے، ایک
شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ”کوئی شخص غنیمت کے لیے، کوئی نام کے لیے، کوئی انظار شجاعت
کے لیے جہاد کرتا ہے، کس کا جہاد خدا کی راہ میں سمجھا جائے گا؟“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
”مَنْ قَاتَلَ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَا“ جو شخص اس لیے لڑتا ہے کہ خدا کا بول بالا ہو۔

بالآخر آپ نے یہ فرمادیا کہ گو جہاد کسی نیت سے کیا جائے لیکن اگر جہاد مال غنیمت قبول
کرتا ہے تو دو تہائی ثواب کم ہو جاتا ہے پورا ثواب اُسی وقت ملتا ہے جب غنیمت کو مطلقاً ہات

نہ لگائے، صحیح مسلم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص الفاظ یہ ہیں۔

ما من غازیة تغزو فی سبیل اللہ فی صیبت
الغنیمۃ الا تجلوا ثلثی اجرہم من الاخرۃ
و یبقی لہم الثلث وان لم یصیبوا غنیمۃ
تعللوا جہم،
جو غازیہ خدائی راہ میں لڑتا ہو اور مال غنیمت لیتا ہو وہ آخرت
کے ثواب کا دوثلث حصہ لے لیتا ہے اور آخرت میں
اس کا حصہ صرف ایک تہائی رہ جاتا ہے البتہ اگر غنیمت
مطلوبہ نہ ملے تو اس کو آخرت میں پورا اجر ملے گا۔

ان تعلیمات کا یہ اثر ہوا کہ غنیمت جو سب سے محبوب چیز تھی دلوں سے اتر گئی، اور جہاں صرف
اعلائے کلمۃ اللہ مقصود رہ گیا، واقعہ ذیل سے اس کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

والثملہ بن الاسقع ایک صحابی تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تبوک کی مہم پر روانہ ہوئے تو ان کے
پاس سامان نہ تھا۔ مدینہ میں آواز دیتے پھرے کہ کوئی ہے جو ایسے شخص کو سواری دے کہ جو کچھ مال
غنیمت ملے اسے اس میں دو برابر کا شریک ہوگا۔ ایک انصاری نے سواری اور خوراک
سب اپنے ذمہ لی، اس مہم میں کئی اونٹ ملے آئے، واکمہ واپس آکر انصاری کے پاس سب اونٹ
لے گئے اور کہاتے وہ اونٹ ہیں جسکی نسبت میں نے شرط کی تھی کہ آپ بھی اس میں حصہ دار ہوں گے
انہوں نے کہا: "ان کو تم ہی ہو، میرا شرکت سے کچھ اور ارادہ تھا" (یعنی اونٹ میں نہیں، بلکہ جہاد
کے ثواب میں شرکت مقصود تھی)

دوران جنگ میں دشمن کے مال اور جائیداد کا لوٹنا بھی عام رواج تھا۔ خصم صاحب کہہ رہا
تھوڑی جاتی تھی اور کھانے پینے کا انتظام نہیں ہو سکتا تھا تو ہر حال میں یہ فعل جائز سمجھا جاتا تھا۔ آنحضرت

لے ابو داؤد، کتاب ایہما، جلد ثانی۔

صلعم نے اسکی سخت ممانعت کی اور سرے سے اس طریقہ کو روک دیا، ابوداؤد میں ایک انصاری سے روایت ہے کہ ایک دفعہ ہم لوگ ایک مهم پر گئے اور غایت تنگ حالی اور مصیبت پیش آئی اتفاق سے بکریوں کا ریور نظر آیا۔ سب ٹوٹ پڑے اور بکریاں لوٹ لیں۔ آنحضرت صلعم کو خبر ہوئی آپ موقع پر تشریف لائے تو گوشت پک رہا تھا اور ہانڈیاں اُبال کھا رہی تھیں۔ آپ کے ہات میں کمان تھی۔ آپ نے اُس سے ہانڈیاں اُلٹ دین اور سارا گوشت خاک میں ملگیا۔ پھر فرمایا: ”لوٹ کا مال مردار گوشت کے برابر ہے۔“

لڑائی عبادت بن گئی | اسلام نے جہاد کو جو بظاہر ایک ظالمانہ کام ہے اس قدر پاک اور منزہ کر دیا کہ وہ افضل ترین عبادت بن گئی، جہاد کا مقصد یہ قرار دیا کہ مظلوموں کو ظلم سے بچائے، جابر اور ظالم کمزور آدمیوں پر دستِ ستم دراز نہ کرنے پائیں۔

بن لوگون سے لوگ لڑائی کرتے ہیں انکو اس بنا پر لڑنے کی اجازت دی گئی کہ ان پر ظلم کیا گیا۔ اور خدا کی مدد پر قادر ہے۔ وہ لوگ جو اپنے گھر وں سے صرف

اُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بَايَعَهُمْ خِلْمًا
وَإِنَّ اللَّهَ عَسَىٰ أَنْ يَكْفِيَهُمْ لَقَدِيرُ الَّذِينَ
أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ ۖ إِنَّ

اس بنا پر نکال دیتے گئے کہ وہ کہتے تھے کہ ہمارا رب خدا ہے

يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ ۚ (حج)

ملک میں جو ہمیشہ فتنہ و فساد برپا رہتا تھا اور لوگ امن و امان سے بسر نہیں کر سکتے تھے جہاد اس غرض سے تھا کہ فساد کو مٹا دے اور امن قائم کر دے۔

اور ان سے لڑو تاکہ فتنہ نہ رہے۔

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ ۖ (انفال)

۱۔ ابوداؤد کتاب الجہاد و جلد ثانی

جو لوگ خدا پر اور جزا پر اعتقاد نہیں رکھتے اور اس وجہ سے اُن کے نزدیک ہر قسم کے ظلم و ستم جائز تھے اور ان کو جائز دانا جائز کی کچھ تمیز نہ تھی، جہاں سے ان کا زیر کرنا اور ان لوگوں کو ان کے ظلم سے بچانا مقصود قرار دیا گیا۔

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ، (براءة)

ان لوگوں سے لڑو جو نہ خدا پر اعتقاد رکھتے ہیں نہ قیامت پر اور جن کا مون کو خدا اور رسول نے حرام قرار دیا ہے اس کو حرام نہیں سمجھتے۔

بہادین فتح پانے اور زمین پر قبضہ حاصل کرنے کا مقصد یہ نہیں قرار دیا گیا کہ فاتح دولت مال اور حکومت کا لطف اٹھائیں بلکہ یہ غرض قرار دی گئی کہ لوگوں کو عبادت و ریاضت اور فقر کی دستگیری کی تلقین کریں اور اچھی باتیں پھیلائیں اور بُرے کاموں سے لوگوں کو روک دیں۔

الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا
الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالمَعْرُوفِ
وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ،

وہ لوگ کہ اگر ہم ان کو زمین پر قبضہ دین تو وہ نماز کے پابند ہوں گے زکوٰۃ ادا کریں گے اچھی باتوں کا حکم دیں گے اور بری باتوں سے روکیں گے۔

کسی ملک کی فتح سے جو دولت و مال ہات آتا تھا وہ فاتح کا خاص حصہ ہوتا تھا جسکو وہ اپنے مصارف و عیش میں استعمال کرتا تھا اور دربار کے امراء و درجہ بدرجہ اس سے مستفید ہوتے تھے لیکن اس کا مصرف یہ قرار دیا۔

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ
خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَلِالْيَتَامَىٰ

اور جان لو کہ تم کو جو کچھ مال غنیمت ملے تو اس کا پانچواں حصہ خدا ہے اور رسول کا اور رشتہ دار و یتیم کا

اس میں پانچواں
حصہ رسول کا
تیسواں حصہ
غنیمت
مجاہدین کا حق ہے

وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ (انفال) تیمون کا اور غریبوں کا اور مسافروں کا۔

جہاد نہ صرف حقیقت کے لحاظ سے بلکہ صورت بھی عبادت بنادیا گیا، مجاہدین کو تاکید تھی کہ عین جنگ کے وقت بھی خدا کا نام لیتے رہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُتِلْتُمْ فَمَنْ تَبَوَّأُوا
وَإِذْ كُنْ وَاللَّهُ كَثِيرٌ الْعَلَمُ تَقْلَحُونَ (انفال) مسلمانو! جب کسی گروہ سے مٹ بیڑ ہو جائے تو ثابت قدم رہو، اور بار بار خدا کا نام لیتے جاؤ تم کا مایاب ہو گے

نازین حبیط اُٹھتے بیٹھے تکبیر و سبح یعنی اللہ اکبر اور سبحان ربی الاعلیٰ کہتے ہیں جہاد میں جہنی ہی حکم تھا حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ہم جب کسی بلندی پر چڑھتے تھے تو اللہ اکبر کہتے تھے اور جب نیچے اترتے تو سبحان اللہ کہتے تھے بخاری میں روایت ہے کہ آنحضرت صلم جہاد میں جب کسی ٹیکے پر چڑھتے تھے تو تین دفعہ اللہ اکبر کہتے تھے۔ ایک دفعہ آنحضرت صلم جہاد پر جا رہے تھے صحابہ زور زور سے تہلیل و تکبیر کرتے تھے، آنحضرت صلم نے فرمایا "اس قدر شور سے نہیں کہنا چاہیے کیونکہ خدا حکومت کرتا ہے ہودہ بہر انہیں ہے" بعینہ اسطرح ایک دفعہ حضرت عمر کو نازین پکار کر قرآن پڑھنے سے منع فرمایا تھا۔

منکمنہ، ابوداؤد میں حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ جہاد میں دستور تھا کہ چڑھائی آنی تھیں تو تکبیر کہتے تھے اور اتار آتا تھا تو تسبیح پڑھتے تھے۔ ناز بھی اسی اصول پر قائم کی گئی۔ یعنی سر اٹھاتے ہیں تو اللہ اکبر اور سبحان اللہ کہتے ہیں۔ اس روایت میں ادائے

لہ کتاب الجہاد باب التکبیر عند الحرب لہ ابوداؤد کتاب الجہاد جلد ۱ صفحہ ۳۵ مطبوعہ مجتہبی اصل عبارت یہ ہے۔

النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجیوشہ اذ علوا الثنایا اکبروا واذ هبطوا اجتجوا فوضعت الصلوات علی ذلک۔

مطلب میں ذرا فرق آگیا ہے، جہاد کے اصول پر نماز نہیں قائم کی گئی۔ بلکہ جہاد میں نماز کا طریقہ ملحوظ رکھا گیا ہے کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ نماز ابتدا سے اسلام سے وجود میں آئی اور جہاد کی تاریخ ہجرت کے بعد سے شروع ہوتی ہے۔ بہر حال اس روایت سے اس قدر قطعی ثابت ہوتا ہے کہ نماز اور جہاد دونوں میں ایسی مشابہت تھی کہ ایک کو اصل اور دوسرے کو اسکی نقل سمجھتے تھے۔

غرض وہی جنگ جو ہر طرح کے ظلم و ستم اور جہالت و وحشت کا مجموعہ تھی اسلام کی تعلیم ربانی نے اس کو اعلیٰ کلمۃ اللہ قیام امن، رفع مفسد نصرت مظلوم اور تسبیح و تہلیل کی صورت میں بدل دیا۔ فاتح پیغمبر کا امتیاز | جہاد کے معرکوں میں آپ کے ہات میں گویںخ و سپہا در جہم مبارک پر خود و مغفر ہوتا تھا لیکن اس وقت بھی پیغمبر اور سپہ سالار کا فرق صاف نظر آتا تھا۔

عین اس وقت جب کہ معرکہ کارزار گرم ہے۔ تیروں کا منہ برس رہا ہے۔ تمام میدان لالہ زار بن گیا ہے، ہات اور پانوں اس طرح کٹ کٹ کر گر رہے ہیں جس طرح موسم خزاں میں پتے جھڑتے ہیں دشمن کی فوجیں سیلاب کی طرح بڑھی آ رہی ہیں عین اس حالت میں آنحضرت صلیم کا دست دعا آسمان کی طرف بلند ہے۔ جنگ آور باجم ہر دوزما میں اور سر مبارک سجہ نیاز میں ہو معرکہ بدر میں حضرت علی عین شدت جنگ میں تین بار زخمی ہوئے اور ہر دفعہ دیکھا کہ وہ مقدس پیشانی خاک پر ہے۔ فوجیں تیروں کا مینہ برسا رہی ہیں اور لڑائی کا فیصلہ نہیں ہوتا، فاتح بے سلاح زمین سے مٹھی بھر خاک اٹھا لیتا ہے اور دشمن کی طرف پھینکتا ہے۔ دفعۃً فوجوں کا بادل پھٹ کر مطلع صاف ہو جاتا ہے۔

حنین میں دشمن نے دفعۃً اس زور سے حملہ کیا کہ تمام فوج کے پانوں اکٹھے گئے ۱۲۰۰۰ ہزار آدمیوں میں سے ایک بھی پہلو میں نہیں۔ سانسے سے دس ہزار قدر انداز تیر برسائے آ رہے ہیں

لیکن مرکز حق اپنی جگہ پر قائم ہے، اور ایک پُر جلال آواز آرہی ہے،

اَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ، میں پیغمبر ہوں اور جھوٹا پیغمبر نہیں ہوں

عین اسوقت جبکہ صفین باہم معرکہ آرا ہیں ہر طرف تلواریں برس رہی ہیں بات پادان کٹ کٹ کر زمین پر پھینچے جاتے ہیں موت کی تصویریں ہر طرف نظر آرہی ہیں اتفاق سے نماز کا وقت آ جاتا ہے، وقت نماز کی صفین قائم ہو جاتی ہیں سپہ سالار امام نماز ہے، فوجیں صفوف نماز میں رجز کے بجائے اللہ اکبر کی صدا میں بلند ہیں، جوش و خروش تو روجا نبازی، غیظ و غضب اب عجز و نیاز، تضرع و زاری اور خضوع و خشوع بن جاتا ہے، صفین دو دو کشتیاں ادا کر کے دشمن کے مقابلہ پر چلی جاتی ہیں انکے بجائے لڑنے والے نماز میں شامل ہو جاتے ہیں، یہ دو کشتیاں ادا کر کے پھر اپنی پہلی خدمت پر واپس چلے جاتے ہیں اور دشمنوں کی جنگ آ کر بقیہ نماز پوری کر لیتے ہیں لیکن یہ تبدیلیاں فوجوں میں ہوتی ہیں امام (رسول) اول سوا آخر تک عبادت الہی میں مصروف ہے،

تعلیم و ارشاد، ہدایت و تلقین، تہذیب و تزکیہ کا کام ہر وقت جاری ہے، عین فتح کے وقت جبکہ مجاہدین فتح کے نشہ میں چورہیں ال غنیمت فردخت ہو رہا ہے، ایک ایک کو ہزار دن کی قسین وصول ہو رہی ہیں ایک صحابی خوش خوش آتے ہیں اور جوشِ مسرت میں کہتے ہیں یا رسول اللہ! آج میں نے مالِ غنیمت سے جس قدر نفع اٹھایا، کبھی نہیں اٹھایا تھا، پورے تین سو اوقیہ بات آئے، (اوقیہ دس روپیہ کے برابر ہوتا ہے) آپ فرماتے ہیں کہ میں اس سے بھی زیادہ نفع بتاؤں؟ وہ بڑے شوق سے پوچھتے ہیں کیا؟ ارشاد ہوتا ہے نماز فرض کے بعد دو کشتیاں

تَمَّ الْجُلْدُ الْأَوَّلُ مِنَ السَّيْرِ النَّبَوِيِّ عَلَى صَاحِبِهَا الصَّلَاةُ وَالتَّحِيَّةُ

